

الكتاب الأول

الشرق الأدنى

« وفي ذلك الوقت نادتنى الآلهة ، أنا حورابى ، الخادم الذى سرت
من أعماله ، . . . والذى كان عوناً لشعبه فى الشدائد ، . . . والذى
أنقاه عليه الثروة والوفرة . . . ، أن أمنع الأقوياء أن يظلموا الضعفاء
وأفشر النور فى الأرض ، وأرعى مصالح الخلق » .

قانون حورابى - المقدمة

الباب السابع

سومر (*)

وجيه - فصل الشرق الأدنى على الحضارة الغربية

لقد انقضى منذ بداية التاريخ المكتوب حتى الآن ما لا يقل عن ستة آلاف عام ، وفي خلال نصف هذا العهد كان الشرق الأدنى مركز الشؤون البشرية التي وصل إلينا عاحما . وإذا ذكرنا هذا اللفظ المهم في هذا الكتاب فلما نقصد به جميع بلاد أسية الجنوبية الغربية الممتدة جنوب روسيا والبحر الأسود ، وغرب الهند وأفغانستان . وسنطلق هذا الاسم أيضاً - وإن خرجنا في هذا على مقتضيات للدقة أكثر من ذي قبل - على مصر ، لأن هذه البلاد كانت شديدة الاتصال بذلك الجزء من العالم كما كانت مركزاً انتشرت منه الحضارة الشرقية . على هذا المسرح غير الدقيق التحديد الأهل بالسكان وبالثقافات المتباينة نشأت الزراعة والتجارة ، والحيل المستأنسة والمركبات ، وسكت النقود ، وكتبت خطابات الاعتماد ، ونشأت الحرف والصناعات ، والشرائع والحكومات ، وعلوم الرياضة والطب ، والحقن الشرجية ، وطرق صرف المياه ، والهندسة والفلك ، والتقويم والساعات ، وصورت دائرة البروج ، وعرفت الحروف الهجائية والكتابة ، واخترع الورق والحبر ، وألفت الكتب وشيدت المكتبات والمدارس ، ونشأت الآداب والموسيقى والنحت وهندسة البناء ، وصنع الحرف المطلق المصقول والأثاث الدقيق الجميل ، ونشأت عقيدة التوحيد ووحدة الزواج ، واستخدمت أدهان التجميل والحلي ، وعرف النرد والداما ، وفرضت ضريبة الدخل ، واستخدمت المرضعات ، وشربت الخمور - عرفت هذه الأشياء كلها واستمدت منها أوروبا وأمريكا

(*) ويكتبها بعض المؤرخين السومر والبعض الآخر شومر . (انظر صم)

ثقافتها على مدى القرون عن طريق كريت واليونان والرومان ، وقصارى القول أن « الآريين » لم يشيدوا صرح الحضارة - بل أخذوها عن بابل ومصر ، وأن اليونان لم ينشئوا الحضارة لإنشاء لأن ما ورثوه منها أكثر مما ابتدعوه . وكانوا الوارث المدلل المتلاف لذخير من الفن والعلم مضى عليها ثلاثة آلاف من السنين ، وجاءت إلى مدائنهم مع مغنم التجارة والحرب . فإذا درسنا الشرق الأدنى وعظمنا شأنه فلإننا بذلك نعترف بما علينا من دين لمن شادوا بحق صرح الحضارة الأوربية والأمريكية ، وهو دين كان يجب أن يرثى من زمن بعيد .

الفصل الأول

عيلام

ثقافة السوس - دجلة الفخاري - عجرات المركبات

إذا نظر القارئ إلى مصور لبلاد إيران ومر بإصبعه على نهر دجلة -
ثم اتجه به شرقاً مخترباً
ود العراق إلى مدينة شوشان الحديثة ، إذا فعل هذا فقد حدد لنفسه موقع
نة السوس القديمة - التي كانت فيها ماضي مركز إقليم يسميه اليهود بلاد عيلام -
الأرض العالية . في هذا المجتمع الضيق الذي تحميه من غربه المناقع ومن
قه الجبال الخافة بهضبة إيران العظيمة ، أنشأ شعب من الشعوب لا نعرف
له ولا الجنس الذي ينتمي إليه إحدى المدن الأولى المعروفة في تاريخ
م . وقد وجد علماء الآثار الفرنسيون في هذا الإقليم منذ جيل مضى آثاراً
ية يرجع عهدها إلى عشرين ألف عام ، كما وجدوا شواهد تدل على
ثقافة راقية يرجع عهدها إلى عام ٤٥٠٠ ق م (١) (٢)

ويبدو أن أهل عيلام كانوا في ذلك الوقت قد خرجوا توا من الحياة
وية ، حياة صيد الحيوان والسمك ، ولكنهم كانت لهم وقتئذ أسلحة وأدوات
النحاس ، وكانوا يزرعون الحبوب ويؤنسون الحيوان ، وكانت لهم كتابة
سة ووثائق تجارية ، ومزايا وحلى ، وتجارة تمتد من مصر إلى الهند (٣) . ونجد
أدوات الظران المسواة التي ترجع هنا إلى العصر الحجري الحديد مزهريات
ملة الصنع رشيقة مستديرة عليها رسوم أنيقة من أشكال هندسية أو صور جميلة
الحيوان والنبات ، نعد بعضها من أجمل ما صنعه الإنسان في عهود التاريخ

(*) يعتقد الأمتاذا أن ده مرجان ومبلى وغيرهما من العلماء قد بالغوا في ق ١٥٠٠
ثقافة أوز (٢) .

كله (٤) . ولسنا نجد في تلك البلاد أقدم ما عرف من عجلات الخراف وحسب بل نجد فيها أيضاً أقدم ما عرف من عجلات المركبات ، ذلك أننا نعلم مرة أخرى على هذه المركبة التي كان لها شأن متواضع ، ولكنه شأن حيوي في نقل المدينة من مكان إلى مكان ، إلا بعد هذا الوقت في بلاد بابل ، ثم بعد ذلك أيضاً في مصر (٥) . ثم انتقل العيلاميون من هذه البدايات المعقدة إلى حياة السلطان والغزوات الأعباء الثقيل ، فامتلكوا سومرو بابل ، ثم دارت عليهم الدائرة فاستولت عليهم هاتان الدولتان كلتاهما بعد الأخرى . وعاشت مدينة السوس ستة آلاف من السنين ، شهدت في خلالها عظمة إمبراطوريات سومو ، وبابل ، ومصر ، وأشور ، وفارس ، واليونان ، ورومة ، وظلت ، باسم شوشان ، مدينة مزدهرة حتى القرن الرابع عشر الميلادي . ومرت بها في خلال تاريخها الطويل فترات مختلفة نمت فيها ثروتها نموا عظيما . وحسبنا شاهداً على هذا وصف المؤرخين لما عثر عليه فيها أشور بانيبال حين استولى عليها ونهبها في عام ٦٤٦ ق . م من ذهب وفضة وحجارة كريمة ، وجواهر ملكية ، وثياب ثمينة ، وأثاث فخيم ، ومركبات ساقها الفاتحون وراءهم إلى نينوى ، ذكر المؤرخون هذه المغنم كلها ولم يحاولوا الانتقاص من شأنها أو الاستخفاف بها ، وهكذا بدأ التاريخ دورته الحزنة فبداها في وقت قصير من فناء المزدهر حرباً وخراباً

الفصل الثاني

السومريون

١ - تاريخهم

الكشف عن أرض سومر - جغرافيتها - أهلها وجنسياتهم - مظهرهم -
الملك أور - الملوك - المصلح قديم - سرجون ملك أكاد - عصر أور الذهبى

إذا عدنا إلى خريطة الشرق الأدنى وتبعنا المجرى المشترك المكون من
نهرى دجلة والفرات من مصبه فى الخليج الفارسى إلى أن ينفصل المجرىان
(عند بلدة التمرنة الحديثة) ، ثم تتبعنا نهر الفرات متجهين إلى الغرب ، وجدنا
فى شماله وجنوبه المدن السومرية القديمة المظمورة وهى : إريدو (أبوشهرين
الحديثة) وأور (المقيس الحديثة) وأروك (وهى المسماة إرك فى التوراة
والمعروفة الآن باسم الوركاء) ولارسا (المسماة فى التوراة باسم لاسار
والمعروفة الآن باسم سنكرة) ولكش (سيرا الحديثة) ونهور (نفر) .
تتبع بعدئذ نهر الفرات فى سيره نحو الشمال الغربى إلى بابل التى كانت فى يوم
من الأيام أشهر بلاد الجزيرة (أرض ما بين النهرين) تجدد إلى شرقها مباشرة
بلدة كش مقر أقدم ثقافة عرفت فى هذا الإقليم ، ثم سر مع النهر صعدا
قراية ستين ميلا حتى مقر أجاد قصبة مملكة أككد فى الأيام الحالية . ولم يكن
تاريخ أرض الجزيرة القديم من إحدى نواحيه إلا صراعاً قامت به الشعوب
غير السامية التى تسكن بلاد سومر لتحفظ باستقلالها أمام الهجرات السامية
والزحف السامى من كش وأجاد وغيرهما من مراكز العمران الشمالىة .
وكانت هذه الأجناس المختلفة الأصول فى خلال هذا الصراع تتعاون دون
أن تشمر بتعاونها - ولعلها كانت تتعاون على الرغم منها - لتقيم صرح

حضارة هي أول ما عرف في التاريخ من حضارة واسعة شاملة فذة ، وهي من أعظمها إبداعاً وإنشاء (*) .

وليس في وسعنا رغم ما قام به العلماء من بحوث أن نعرف إلى أية سلالة من السلالات البشرية ينحس هؤلاء السومريون ، أو أى طريق سلوكه حتى دخلوا بلاد سومر . ومن يدري لعلمهم جاءوا من آسية الوسطى ، أو من بلاد القفقاس أو من أرمينية و اخروا أرض الجزيرة من الشمال متتبعين في سيرهم مجرى دجلة

(*) لقد كان كشف هذه الحضارة المنسية من أروع القصص الروائية وأكثرها غرابة في علم الآثار . لقد كان الرومان واليونان واليهود ، وهم الذين نسميهم القدماء جهلا منا بالمدى الواسع لأحقاب التاريخ ، لا يعرفون شيئاً عن سومر ، ولعل هيرودوت لم يصل إلى علمه شيء عن هؤلاء الأقوام ، وإذا كان قد وصل إلى علمه شيء عنهم فقد أغفل أمرهم لأن صهدهم كان أبعد إليه من عهده هو إلينا . ولم يكن ما يعرفه بروس ، وهو مؤرخ بابل كتب حوالي ٢٥٠ ق . م عن سومر إلا مزيجاً من الخرافات والأساطير . فقد وصف في تاريخه جيلا من الجبابرة يقودهم واحد منهم يسمى أوانس خرج من الخليج الفارسي ، وأدخل في البلاد فون الزراعة وطرق الممادى والكتابة . ثم يقول : « وقد ترك إلى بنى الإنسان كل الأشياء التي تصلح أمور حياتهم ولم يخترع من ذلك الوقت شيء ما حتى الآن » (٦) . ولم تكشف بلاد سومر إلى العالم إلا بعد ألى سنة مما كتبه عنها بروس . فقد تبين هكز في عام ١٨٥٠ أن كتابة مسمارية — تكتب بصفت قلم معدني ذي طرف دقيق على طين لين ، وتستخدم في لغات الشرق الأدنى السامية — أن كبة من هذا النوع قد أخذت عن أقدم عهداً من الساميين الذين استعملوها فيما بعد كانوا يتكلمون لغة كثرة ألفاظها غير سامية . وقد أطلق أوبرت على الشعب الذي ظنه صاحب هذه الكتابة اسم الشعب « السومري » (٧) . وكشف رومانسن ومساعدوه في نفس الوقت تقريباً بين الخرائب البابلية واحداً نقشت عليها كلمات من هذه اللغة القديمة وبين سطورها ترجمتها إلى اللغة البابلية كما يفعل علماء الجامعات في هذه الأيام (٨) . وفي عام ١٨٥٤ أزاح عالمان إنجليزيان الثرى عن مواقع مدن أور ، وإريدو ، وأرك . وكشف العلماء الفرنسيون في أواخر القرن التاسع عشر عن أنقاض لكش وعثروا بينها على ألواح نقش عليها تاريخ الملوك السومريين ، وفي أيامنا هذه كشف ولي الأستاذ بجامعة بنسلفانيا وكثيرون غيره من العلماء عن مدينة أور العتيقة حيث أنشأ السومريون كما يلوح حضارة لهم قبل عام ٤٥٠٠ ق . م . وهكذا تدون العلماء من مختلف الأمم على كشف السر الغامض من تلك القصة العجيبة التي لا آخر لها . وأخذوا يتعمقون الحقائق التاريخية بلا ملل تعقب رجال الشرطة السرية للصمص والمجرمين . حل أننا مع هذا لم نعد بعد بداية البحث والتنقيب في بلاد سومر . ولنا ندرى ماذا يسفر عنه هذا البحث من حضارة ومن معلومات تاريخية ، بعد أن تحفر الأرض وتدرس المواد المستكشفة كما حفر العلماء أرض مصر ودرسوا آثارها في خلال المائة السنين الأخيرة .

والفرات - حيث توجد - كما في آشور مثلاً - شواهد دالة على ثقافتهم الأولى ؛
 أو لعلهم قد سلكوا الطريق المائى من الخليج الفارسى - كما تروى الأساطير -
 أو من مصر أو غيرها من الأقطار ، ثم اتخلوا سبيلهم نحو الشمال متبعين على مهل
 النهرين العظيمين ، أو لعلهم جاءوا من السوس حيث يوجد بين آثارها رأس
 من الأسفلت فيه خواص الجنس السومرى كلها . بل إن في وسعنا أن نذهب
 إلى أبعد من هذا كله فنقول إنهم قد يكونون من أصل مغولى قديم موغل
 في القدم . ذلك بأن في لغتهم كثيراً من التراكيب الشبيهة بلسان المغول^(٩)
 لكن علم هذا كله عند علام الغيوب .

وتدل آثارهم على أنهم كانوا قصار القامة ممتلئى الجسم ، لهم أنوف شم
 مصفحة ليست كأنوف الأجناس السامية ، وجباه منحدره قليلا إلى الوراء ،
 وعيون مائلة إلى أسفل . وكان كثيرون منهم ملتحمين ، وبعضهم حائقين ،
 وكثرتهم العظمى يحفون شواربهم . وكانوا يتخذون ملابسهم من جلود الغنم ،
 ومن الصوف المغزول الرفيع ، وكانت النساء يسدلن من أكتافهن اليسرى
 مآزر على أجسامهن ، أما الرجال فكانوا يشدون على أوساطهم ويتركون
 الجزء الأعلى من أجسامهم عارياً . ثم علت أثواب الرجال مع تقدم الحضارة
 شيئاً فشيئاً حتى غطت جسمهم كله إلى الرقبة . أما الخدم رجالاً كانوا أو نساء
 فقد ظلوا يمشون عراة من الرأس إلى وسط الجسم إذا كانوا في داخل البيوت .
 وكانوا في العادة يلبسون قلانس على رؤوسهم وأخفافاً في أقدامهم ، ولكن
 نساء الموسرين منهم كن ينتعلن أحذية من الجلد اللين الرقيق غير ذات كعاب
 عالية ، وذات أربطة شبيهة بأربطة أحذيتنا في هذه الأيام . وكانت الأساور
 والقلائد والخلائيل والخواتم والأقراط زينة النساء السومريات التي يظهرن
 بها ثراء أزواجهن كما تظهره النساء الأمريكيات في هذه الأيام^(١٠) .

ولما تقدم العهد بمدنيتهم - حوالى ٢٣٠٠ ق . م حاول الشعراء والعلماء

السومريون أن يستعيدوا تاريخ بلادهم القديم ، فكتب الشعراء قصصاً عن بداية الخلق ، وعن جنة بدائية ، وعن طوفان مروع غمر هذه الجنة وخرّبها عقاباً لأهلها على ذنب ارتكبه أحد ملوكهم الأقدمين^(١١) . وتناقل البابليون والعبرانيون قصة هذا الطوفان وأصبحت بعدئذ جزءاً من العقيدة المسيحية .
وبينا كان الأستاذ وليّ ينقب في خرائب أور عام ١٩٢٩ إذ كشف على عمق عظيم من سطح الأرض ، عن طبقة من الغرين سمكها ثمان أقدام ، رسبت — إذا أخذنا بقوله — على أثر فيضان مروع لنهر الفرات ظل عالقاً بأذهان الأجيال التالية ومعروفاً لديهم باسم الطوفان . وقد وجدت تحت هذه الطبقة بقايا حضارة قامت قبل هذا الطوفان ، وصنفها الشعراء فيما بعد بأنها العصر الذهبي لتلك البلاد .

وحاول الكهنة المؤرخون في هذه الأثناء أن يخلقوا ماضياً يتسع لنمو جميع عجائب الحضارة السومرية فوضعوا من عندهم قوائم بأسماء ملوكهم الأقدمين ، ورجعوا بالأسرة المالكة التي حكمت قبل الطوفان إلى ٢٠٠٠ ر ٤٣٢ عام^(١٢) ، ورووا عن اثنين من هؤلاء الحكام وهما تَمور وجلجميش من القصص المؤثرة ما جعل ثانيهما بطل أعظم ملحمة في الأدب البابلي . أما تموز فقد انتقل إلى مجمع الآلهة البابليين وأصبح فيما بعد أدونيس اليونان . ولعل الكهنة قد تغالوا بعض الشيء في قدم حضارتهم ، ولكن في وسعنا أن نقدر عمر للثقافة السومرية تقديرًا تقريبياً إذا لاحظنا أن خرائب نپور تمتد إلى عمق ست وستين قدماً ، وأن ما يمتد منها أسفل آثار سرجون ملك أكد يكاد يعدل ما يمتد فوق هذه الآثار إلى أعلى الطبقات الأرضية (أي إلى بداية القرن الأول من التاريخ الميلادي) .

وإذا حسبنا عمر نپور على هذا الأساس رجع بنا إلى عام ٥٢٦٢ ق . م . ويلوح أن أسراً قوية من ملوك المدن مستمسكة بعروشها قد ازدهرت في كش حوالي عام ٤٥٠٠ ق . م وفي أور حوالي ٣٥٠٠ ق . م وإذا لنجد في التنافس الذي قام بين هذين المركزين الأوين من مراكز الحضارة القديمة أول دور من

أدوار النزاع بين السامية وغير السامية ، وهو النزاع الذى يكون فى تاريخ الشرق الأدنى مأساة دموية متصلة تبدأ من عهد عظمة كمش السامية وتستمر خلال فتوح الملوك الساميين سرجون الأول وحمورابى إلى استيلاء القاندين الآريين قورش والإسكندر على بابل فى القرنين السادس والرابع قبل الميلاد ، وإلى اضطراع الصليبيين والمسلمين لامتلاك قبر المسيح ، وإلى التسابق التجارى ، وتمتد إلى هذا اليوم الذى يحاول فيه البريطانيون جاهدين أن يسيطروا على الأقوام الساميين المنقسمين على أنفسهم فى الشرق الأدنى وينشروا السلام فى ربوعه .

وبعد عام ٣٠٠٠ ق.م. تروى السجلات المكونة من ألواح الطين التى كان الكهنة يحتفظون بها ، والتى وجدت فى خرائب أور ، قصة دقيقة دقة لا بأس بها عن قيام ملوك المدائن وتربحهم وانتصارهم غير المنقطع وجنائزهم الفخمة فى مدن أور ولکش وأرك وما إليها . وما أكثر ما غالى المؤرخون فى هذا الوصف ، لأن كتابة التاريخ ونحيز المؤرخين من الأمور التى يرجع عهدا إلى أقدم الأزمان . وكان واحد من هؤلاء الملوك وهو أوروكاچينا ملك لكش ملكا مصلحاً ومستبداً مستنيراً ، أصدر المراسيم التى تحرم استغلال الأغنياء للفقراء واستغلال الكهنة لكافة الناس . وينص أحد هذه المراسيم على أن الكاهن الأكبر يجب « ألا يدخل بعد هذا اليوم حديقة الأم الفقيرة ويأخذ منها الخشب أو يستولى على ضريبة من الفاكهة » . وخفضت رسوم دفن الموتى إلى خمس ما كانت عليه ، وحرم على الكهنة وكبار الموظفين أن يقتسموا فيما بينهم ما يقربه الناس قرباناً للآلهة من أموال أو ماشية . وكان مما يباهى به الملك أنه « وهب شعبه الحرية » وما من شك فى أن الألواح التى سجلت فيها مراسيمه تكشف عن أقدم القوانين المعروفة فى التاريخ وأقلها ألفاظاً وأكثرها عدلاً .

واختتمت هذه الفترة الواضحة من تاريخ أور كما نختتم فى العادة مثيلاتها من الفترات على يد رجل يدعى لوجال — زجيزى ، غزا لكش ، وأطاح بأور وكاچينا

وتهب المدينة وهى فى أوج عزها ورخائها ، وهدم معابدها . وذبح أهلها فى الطرقات ، وساق أمامه تماثيل الآلهة أسيرة ذليلة : ومن أقدم القصائد المعروفة فى التاريخ قصيدة كتبت على لوح من الطين لعل عمرها يبلغ ٤٨٠٠ سنة يرثى فيها الشاعر السومرى دنجيردأمو انتهاب إلهة لكش ويقول فيها :

وا أسفاه ! إن نفسى لتذوب حسرة على المدينة وعلى الكنوز .

وا أسفاه ! إن نفسى لتذوب حسرة على مدينتى جرسو (لكش) وعلى الكنوز .

إن الأطفال فى جرسو المقدسة لنى بوئس شديد

لقد استقر (الغازى) فى الضريح الأفخم

وجاء بالملكة المعظمة من معبدها .

أى سيدة مدينتى المقفرة الموحشة متى تعودين ؟ (١٥)

ولا حاجة بنا إلى الوقوف عند السفاح لوجال — زجيزى وغيره من الملوك السومريين ذوى الأسماء الطنانة الرنانة أمثال لوجال — شجنجور ، ولوجال — كيجوب — تدوده ، ونيجى — دبتى ، ولوجال — أندرنوجنجا وفى هذه الأثناء كان شعب آخر من الجنس السامى قد أنشأ مملكة أكد بزعامة سرجون الأول ، واتخذ مقر حكمه فى مدينة أجاد على مسيرة مائتى ميل أونحوها من دول المدن السومرية من ناحية الشمال الغربى . وقد عثر فى مدينة سومر على أثر ضخم مكون من حجر واحد يمثل سرجون ذا الحية كبيرة تخلع عليه كثير من الهابة ، وعليه من الثياب ما يدل على الكبرياء وعظيم السلطان . ولم يكن سرجون هذا من أبناء الملوك : فلم يعرف التاريخ له أباً ، ولم تكن والدته غير عاهر من عاهرات المعابد (١٦) : ولكن الأساطير السومرية اصطنعت له سيرة روتها على لسانه شبيهة فى بدايتها بسيرة موسى ، فهو يقول : وحملت بى أمى الوضيعة الشأن ، وأخرجتنى إلى العالم سرّاً ووضعتنى فى قارب من الأسل كالسلة ، وأغلقت على

الباب بالمقار، (١٧) . وأنجاه أحد العمال ، وأصبح فيما بعد ساقى الملك ، فقربه إليه وزاد نفوذه وسلطانه ، ثم خرج على سيده وخلعه وجلس على عرش أجداد ، وسمى نفسه « الملك صاحب السلطان العالمى » وإن لم يكن يحكم إلا قسماً صغيراً من أرض الجزيرة . ويسميه المؤرخون سرجون « الأعظم » لأنه غزا مدناً كثيرة ، وغنم مغانم عظيمة ، وأهلك عدداً كبيراً من الخلاق . وكان من بين ضحاياه لوجال — زجيزى نفسه الذى نهب لكش وانتكح حرمة إلهتها ، فقد هزمه سرجون وساقه مقيداً بالأغلال إلى نهور . وأخذ هذا الجندى الباسل يخضع البلاد شرقاً وغرباً ، شمالاً وجنوباً فاستولى على عيلام وغسل أسلحته فى مياه الخليج الفارسى العظيم رمزاً لانتصاراته الباهرة ، ثم اجتاز غرب آسية ووصل إلى البحر المتوسط (١٨) وأسس أول إمبراطورية عرفها التاريخ ، وظل يحكمها خمسا وخمسين سنة ، وتجمعت حوله الأساطير فهيات عقول الأجيال التالية لأن تجعل منه إلهاً . وانتهى حكمه ونار الثورة مشتعلة فى جميع أنحاء دولته .

وخلفه ثلاثة من أبنائه كل منهم بعد أخيه . وكان ثالثهم نارام — سين بنسأ عظيماً وإن لم يبق من أعماله كلها إلا لوحة تذكارية تسجل انتصاره على ملك خامل غير ذى شأن . وقد عثر ده مورجان على هذه اللوحة ذات النقش البارز فى مدينة السوس عام ١٨٩٧ ، وهى الآن من كنوز متحف اللوفر ، وتمثل نارام — سن رجلاً مفتول العضلات ، مسلحاً بالقوس والسهم ، يبطأ بقدميه فى خيلاء الملوك أجسام من ظفرهم من أعدائه ويدل مظهره على أنه يتأهب لأن يرد بالموت العاجل على توسل أعدائه المهزمين واسترحامهم . وصور بين هؤلاء الأعداء أحد الضحايا وقد أصابه سهم اخترق عنقه فسقط على الأرض يحتضر ، وتطل هذا المنظر من خلفه جبال زجروس . وقد سجل انتصار نارام — سن على أحد التلال بكتابة مسمارية جميلة . وتدل هذه اللوحة على أن فن النحت قد توطدت وقتئذ قواعده وأصبحت له تقاليد مرعية طويلة الأمد .

على أن إحراق مدينة من المدن لا يكون في جميع الأحوال من الكوارث
الأبدية التي تبتلى بها ، بل كثيراً ما يكون نافعاً لها من الناحيتين العمرانية
والصحية وهذه القاعدة تنطبق على لكش في ذلك العهد ، فقد ازدهرت هذه



(شكل هـ) • جوديا الصغير •

تمثاله في متحف اللوفر

المدينة من جديد قبل أن يحل القرن السادس والعشرون قبل الميلاد ، وذلك في عهد
ملك آخر مستنير يدعى جوديا تعد تماثيله القصيرة المكشوفة أشهر ما بقي من آثار
فن النحت السومري ، وفي متحف اللوفر تمثال له من حجر الديوريت يمثل
في موقف من مواقف التقوى ورأيه ملفوف بعصابة ثقيلة كالتي نشاهد
في التماثيل القائمة في مسرح الكلوسيوم ، ويداه مطويتان في حجره ، وكشفاه

وقدماه عارية وساقاه قصيرتان ضخمتان يغطيها ثوب نصفي مطرز بطائفة كبيرة من الكتابة المقدسة . وتدل ملامحه القوية المتناسبة على أنه رجل مفكر ، عادل ، حازم ، دمث الأخلاق . وكان رعاياه يحبلونه ، لا لأنه جندي محارب ، بل لأنه فيلسوف مفكر أشبه ما يكون بالإمبراطور ماركس أورليوس الروماني ، يختص بعنايته للشؤون الدينية والأدبية والأعمال النافعة الإنشائية ، شاد المعابد ، وشجع دراسة الآثار القديمة بالروح التي تدرسها بها البعثات التي كشفت عن تماثله ، ويحد من سلطان الأقوياء رحمة بالضعفاء . ويفصح نقش من نقوشه التي عثر عليها عن سياسته التي من أجلها عبده رعاياه واتخذوه إلهاً لهم بعد موته : « في خلال سبع سنين كانت الخادمة نداءً لتخلدوها ، وكان العبد يمشي بجوار سيده ، واستراح الضعيف في بلدي بجوار القوى » (١٩) .

وفي هذه الأثناء كانت « أور مدينة الكلدان » تنعم بعهد من أكثر عهودها الطوال رخاء وازدهاراً ، امتد من عام ٣٥٠ ق . م (وهو على ما يلوح عهد أقدم مقابرها) إلى عام ٧٠٠ ق . م . وأخضع أعظم ملوكها أور - أنجور جميع بلاد آسية الغربية ونشر فيها لواء السلام ، وأعلن في جميع القبولة السومرية أول كتاب شامل من كتب القانون في تاريخ العالم . وفي ذلك يقول : « لقد أقيمت إلى أبد الدهر صرح العدالة المستندة إلى قوانين شمش الصالحة العادلة » (٢٠) . ولما زادت ثروة أور بفضل التجارة التي انصبت إليها صبا عن طريق نهر الفرات فعل فيها ما فعل بركليز بأثينة من بعده فشرع يجعلها بإنشاء الهياكل ، وأقام فيها هي وغيرها من المدائن الخاضعة له أمثال لارسا وأوروك ونهور كثيرأ من الأبنية . وواصل ابنه دنجي طوال حكمه الذي دام ثمانية وخمسين عاماً أعمال أبيه ، وحكم البلاد حكماً عادلاً حكماً ، جعل رعاياه يتخذونه من بعد موته إلهاً : ويصفونه بأنه الإله الذي أعاد إليهم جنهم القديمة .

لكن سرعان ما أخذ هذا المجد يزول ، فقد انقضى على أور التي كانت تنعم

وقُتِلَ بالرخاء والفراغ والسلم أهلُ عيَلام ذُوو الروح الحربية من الشرق ،
والعموريون الذين علا شأنهم وقُتِلَ من الغرب ، وأُسرُوا مَلِكُها ، ونهبوا
ودمروها شر تدمير . وأنشأ شعراء أور القصائد التي يندبونها فيها انتهاب تمثال
إِشتار أمهم الإلهة المحبوبة التي انتزعها من ضريحها الغرارة الآثمون . ومن الغريب
أن هذه القصائد التي صيغت في صيغة المتكلم ، وأسلوبها مما لا تسر منه آذان
الأدباء السوفسطائيين ، ولاكننا على الرغم من هذا نحس من خلال الأربعة
الآلاف من السنين التي تفصل بيننا وبين الشاعر السومري بما حل بالمدينة
وأهلها من خراب وتدمير . يقول الشاعر :

لقد انتهك العدو حرمتي بيديه النجستين .

انتهكت يداه حرمتي وقضيَّ عليَّ من شدة الفزع .

آه ، ما أُنْعَس حظي ! إن هذا العدو لم يظهر لي شيئاً من الاحترام ،

بل جرّدني من ثيابي وألبسها زوجه هو ،

وانتزع مني حلبي وزين بها أختي ،

وأنا (الآن) أسيرة في قصوره — فقد أخذ يبحث عني

في ضريحي — واحسرتاه . لقد كنت أرتجف من هول اليوم الذي أخرج فيه :

فقد أخذ يطاردني في هيكلتي ، وقذف الرعب في قلبي ،

هناك بين جدران بيتي ، وكنت كالحمامة ترفرف ثم تحط

على رافدة ، أو كالبومة الصغيرة اختبأت في كهف .

وأخذ يطاردني في ضريحي كما يطارد الطير ،

طاردني من مدينتي كما يطارد الطير وأنا أنحسر وأنا دى :

« إن هيكلتي من خلتي ، ما أبعد المسافة بينه وبينى » (٢١) .

وهكذا ظلت بلاد سومر خاضعة لحكم العيلاميين والعموريين مائتي

عام تبدو لأعيننا كأنها لحظة لا خطر لها .

ثم أقبل من الشمال حورابى العظيم ملك بابل واستعاد من العيلاميين أورك
وليسين ، وظل ساكناً ثلاثاً وعشرين سنة غزا بعدها ببلاد عيلام ، وقبض على
ملكها ، وبسط حكمه على عمور وأشور النائية ، وأنشأ إمبراطورية لم يعهد
التاريخ من قبل لها مثيلاً فى قوتها ، وسن لها قانوناً عاماً نظم شئونها . وظل
الساميون بعد ذلك الوقت قروناً كثيرة يحكمون ما بين النهرين حتى قامت دولة
الفرس ، فلم نعد نسمع بعدهم شيئاً عن السومريين إذ طويت صفحاتهم القليلة
فى كتاب التاريخ .

٢ - الحياة الاقتصادية

الزراعة - الصناعة - التجارة - طبقات الناس - العلوم

انقضى عهد السومريين ، ولكن حضارتهم لم يقض عليها ، فقد ظلت
سومر وأكد تخرجان صناعات وشعراء وفنانين وحكماء ورجال دين ، وانتقلت
حضارة المدن الجنوبية إلى الشمال على طول مجرى الفرات ودجلة حتى وصلت
إلى بلاد بابل وأشور ، وكانت هى التراث الأول لحضارة الجزيرة .

وكان أساس هذه الثقافة هو تربة الأرض التى أخصبها فيضان النهرين
السنوى ، وهو الفيضان الناشئ من سقوط الأمطار الشتوية . وكان هذا الفيضان
ضاراً ونافعاً ، فقد هدى السومريين إلى أن يجروا ماءه جرياناً أميناً فى قنوات
لرى تخترق البلاد طولاً وعرضاً ، وقد خلدوا أخطاره الأولى بالقصص التى
نتحدث عن فيضان عظيم طغى على الأرض ثم انحسر عنها آخر الأمر ونجا
الناس من شره (٢٣) . وكان نظام الرى المحكم الذى يرجع عهده إلى ٤٠٠٠ سنة
قبل الميلاد من أعظم الأعمال الإنشائية فى الحضارة السومرية ، وما من شك فى
أنه كان أيضاً الأساس الذى قامت عليه . فقد أخرجت الحقول التى عنوا برىها
وزرعها محاصيل موفورة من الذرة والشعير والقمح والبلع والخضر الكثيرة

المختلفة الأنواع ، وظهر عندهم المحراث من أقدم العصور تجره الثيران كما كانت تجره في بلادنا حتى الأمس القريب . وكان يتصل به أنبوبة مثقوبة لبلور البذور : وكانوا يدرسون المحاصيل بعربات كبيرة من الخشب ركبت فيها أسنان من الطران تفتت القش ليكون علفاً للماشية ، وتفصل منه الحب ليكون طعاماً للناس (٢٤) .

والقد كانت هذه الثقافة ثقافة بدائية من نواح كثيرة . فقد كان السومريون يستخدمون النحاس والقصدير ، وكانوا يخلطونهما في بعض الأحيان ليضعوا منهما البرنز ، وبلغ من أمرهم أنهم كانوا من حين إلى حين يصنعون من الحديد آلات كبيرة (٢٥) . ولكن المعادن مع هذا كانت نادرة الوجود قليلة الاستعمال ، وكانت كثرة آلات السومرية تتخذ من الطران ، وبعضها ، كالمناجل التي يقطع بها الشعير ، يصنع من الطين ؛ أما الدقيق منها كالأبر والمثاقب فكان يصنع من العاج والعظام (٢٦) . وكانت صناعة النسيج واسعة الانتشار يشرف عليها مراقبون يعينهم الملك (٢٧) على أحدث طراز من الإشراف الحكومى على الصناعات عرف حتى الآن . وكانت البيوت تبني من الغاب تعلوه لبنات من الطين والقش تعجن بالماء وتجفف في الشمس . ولا يزال من اليسير العثور على منازل من هذا الطراز في الأرض التي كانت من قبل بلاد سومر ، وكان لهذه الأكواخ أبواب من الخشب تدور في أوقاب منحوتة في الحجارة ، وكانت أرضها عادة من الطين ، وسقفها مقوسة تصنع من الغاب المثني إلى أعلى ، أو مستوية مصنوعة من الغاب المغطى بالطين المبسوط فوق دعائم من الخشب . وكانت البقر والضأن والمعز والخنازير تجول في المساكن في رفقة الإنسان البدائية . وكان ماء الشرب يؤخذ من الآبار (٢٨) .

وأكثر ما كانت تنقل البضائع بطريق الماء وإذا كانت الحجارة نادرة الوجود في بلاد سومر فقد كانت تنقل إليها من خارج البلاد عن طريق الخليج الفارسي أو من أعلى النهرين ، ثم تحمل في القنوات إلى أرصفة المدن النهرية .

لكن النقل البرى أخذ ينمو وينتشر ، وشاهد ذلك ما كشفته بعثة أكسفورد في كشف من مركبات هى أقدم ما عرف من المركبات ذات العجلات في تاريخ العالم^(٢٩) ، وقد عثر في أماكن متفرقة على أختام مهتدل منها على وجود صلات تجارية بين سومر وبين مصر والهند^(٣٠) . ولم تكن النقود قد عرفت في ذلك الوقت ، ولهذا كانت التجارة تتبادل عادة بطريق المقايضة ، ولكن الذهب والفضة كانا يستعملان حتى في ذلك الوقت البعيد لتقدير قيم البضائع ، وكانا يقبلان في العادة بدلا من البضائع نفسها — إما على هيئة سبائك وحلقات ذات قيم محدودة وإما بكميات تقدر قيمتها حسب وزنها في كل صفقة تجارية . وكانت الطريقة الثانية أكثر الطريقتين استعمالا . وإن كثيراً من ألواح الطين التي وصلت إلينا وعليها بعض الكتابة السومرية لى وثائق تجارية تكشف عن حياة تجارية جمة النشاط . ويتحدث لوح من هذه الألواح في لغة تدل على الملل والسآمة عن « المدينة التي تعج بضوضاء الإنسان » . وكان لديهم عقود مكتوبة موثقة يشهد عليها الشهود ، ونظام للائتمان تقرض بمقتضاه البضائع والذهب والفضة ، تؤدي عنها فوائد عينية يختلف سعرها من ٢٥ ٪ إلى ٣٣ ٪ في السنة^(٣١) . ولما كان استقرار المجتمع يتناسب إلى حد ما تناسباً عكسياً مع سعر الفائدة فإن لنا أن نفترض أن التجارة السومرية كانت كتجارتنا يحيط بها جو من الارتياح والاضطراب الاقتصادي والسياسيين .

وقد وجدت في المقادير كميات كبيرة من الذهب والفضة منها ما هو حلى ومنها ما هو أوان وأسلحة وزخارف ، بل إن منها ما هو عدد وآلات . وكان أهل البلاد الأغنياء منهم والفقراء ينقسمون إلى طبقات ومراتب كثيرة ، وكانت تجارة الرقيق منتشرة بينهم وحقوق الملكية مقدسة لديهم^(٣٢) . ونشأت بين الأغنياء والفقراء طبقة أفرادها من صغار رجال الأعمال وطلاب العلم والأطباء والكهنة وقد علا شأن الطب عندهم فكان لكل داء دواء خاص ، ولكنه ظل يختلط

بالدين ويعترف بأن المرض لا يمكن شفاؤه إلا إذا طردت الشياطين من أجسام المرضى ، لأن الأمراض إنما تنشأ من تقمصها هذه الأجسام . وكان لديهم تقويم ، لا نعرف متى نشأ ولا أين نشأ ، تقسم السنة بمقتضاه إلى اثني عشر شهراً قرياً يزيدونها شهراً في كل ثلاثة أعوام أو أربعة حتى يتفق تقويمهم هذا مع فصول السنة ومع منازل الشمس . وكانت كل مدينة تسمى هذه الأشهر بأسماء خاصة (٣٣) .

٣ - نظام الحكم

الملوك - الخطط الحربية - أمراء الإقطاع - الفانون

والحق أن كل مدينة كانت شديدة الحرص على استئثارها ، تعض عليه بالنواجذ ، وتستمتع بملك خاص بها تسميه باتيسي أو الملك - الكاهن فتدل بهذه التسمية نفسها على أن نظام الحكم كان وثيق الاتصال بالدين ، وما وافى عام ١٨٠٠ ق . م حتى نمت التجارة نمواً جعل هذا الانفصال بين المدن أمراً مستحيلاً ، فنشأت منها جميعاً « إمبراطوريات » استطاعت فيها شخصية قوية عظيمة أن تخضع المدن والملوك - الكهنة لسلطانها ، وأن تؤلف من هذه المدن وحدة سياسية واقتصادية . وكان هذا الملك الأعظم صاحب السلطان المطلق يحيط به جو من العنف والخوف شبيه بما كان يحيط الملوك في عصر النهضة الأوروبية . ذلك بأنه كان معرضاً في كل وقت إلى أن يقضى عليه بنفس الوسائل التي قضى بها على أعدائه وارتقى بها عرشه . وكان يعيش في قصر منيع له مدخلان ضيقان لا يتسع الواحد منهما لدخول أكثر من شخص واحد في كل مرة . وكان عن يمين المدخل وشماله مخبئ يستطيع من فيها من الحراس السريين أن يفحصوا عن كل زائر أو ينقضوا عليه بالخنجر (٣٤) . بل إن هيكل الملك كان هو نفسه مكاناً سرياً مختفياً في قصره يستطيع أن يؤدي فيه واجباته الدينية دون أن تراه الأعين ، أو أن يغفل أداؤها دون أن يعرف الناس شيئاً عن هذا الإغفال .

وكان الملك يخرج إلى الحرب في عربة على رأس جيش مؤلف من خليط من المقاتلين مسلحين بالقسي والسهام والحراب . . وكانت الحرب تشق لأسباب صريحة هي السيطرة على طرق التجارة والاستحواذ على السلع التجارية ، فلم يكن يخطر لهم ببال أن يستروا هذا الغرض بستار من الألفاظ يخدعون بها أصحاب المثل العليا . من ذلك أن منشئو مملكة أكد أعلن في صراحة أنه يغزو بلاد عيلام ليستولى على ما فيها من مناجم الفضة ، وليحصل منها على حجر الديوريت لتصنع منه التماثيل التي تخلد ذكره في الأعقاب - وتلك هي الحروب الوحيدة في التاريخ التي تخوضها الجيوش لأغراض فنية . وكان المغلوبون يباعون ليكونوا عبيداً ، فإذا لم يكن في بيعهم ربح ذبحوا ذبحاً في ميدان القتال . وكان يحدث أحياناً أن يقدم عشر الأسرى قرباناً إلى الآلهة المتعطشة للدماء ، فيقتلوا بعد أن يوضعوا في شباك لا يستطيعون الإفلات منها . وقد حدث في هذه المدن ما حدث بعدئذ في المدن الإيطالية في عصر النهضة ، فكانت النزعة الانفصالية التي تسود المدن السومرية حافزاً قوياً للحياة والفن فيها ، ولكنها كانت كذلك باعثاً على العنف والنزاع الداخلي ، فأتت هذه إلى ضعف الدويلات جميعها وإلى سقوط بلاد سومر بأكملها (٣٥) .

وكان نظام الإقطاع وسيلة حفظ النظام الاجتماعي في الإمبراطورية السومرية . فقد كان عقب كل حرب يُقطع الزعماء البواسل مساحات واسعة من الأرض ويعفيها من الضرائب . وكان من واجب هؤلاء الزعماء أن يحافظوا على النظام في إقطاعاتهم ، ويقدموا للملك حاجته من الجند والعتاد . وكانت موارد الحكومة تتكون من الضرائب التي تجبي عيناً وتحترق في المخازن الملكية وتؤدي منها مرتبات موظفي الدولة وعمالها (٣٦) .

وكان يقوم إلى جانب هذا النظام الملكي الإقطاعي طائفة من القوانين تستند إلى سوابق كثيرة من عهد أور - أنجور وذنبي اللذين جمعاً قوانين أور ودوناها ،

فكانت هي المعين الذى استمد منه حمورابى شريعته الذائعة الصيت . وكانت تلك الشرائع أبسط وأكثر بدائية من الشرائع اللاحقة ، ولكنها كانت أيضاً أقل منها قسوة .

مثال ذلك أن الشرائع السامية تقضى بقتل الزوجة إذا زنت ، أما الشريعة السومرية فكل ما تجيزه أن تسمح للزوج بأن يتخذ له زوجة ثانية ، وأن ينزل الزوجة الأولى منزلة أقل من منزلتها السابقة (٢٧) . والقانون السومرى يشمل العلاقات التجارية كما يشمل العلاقات الزوجية والجنسية بوجه عام ، وينظم شؤون القروض والعقود ، والبيع والشراء ، والتبني والوصية بكافة أنواعها . وكانت المحاكم تعقد جلساتها فى المعابد وكان معظم قضاتها من رجال الدين ، أما المحاكم العليا فكان يعيّن لها قضاة فنيون مختصون . وخير ما فى القانون كله هو النظام الذى وضعه لتجنب التقاضى ، ذلك أن كل نزاع كان يعرض أولاً على محكم عام واجبه أن يسويه بطريقة ودية دون أن يلجأ المتنازعون إلى حكم القانون (٢٨) ، فهذا هو ذى مدنينة بدائية يجدر بنا أن نتلقى منها درساً نصلح به مدنيتنا .

٤ — الدين والأخلاق

مجمع الآلهة السومرية — طعام الآلهة — الأساطير — التعليم — صلاة

سومرية — عاهرات المعابد — حقوق المرأة — أدهنة الشعر والوجه

نشر أور — أنجور فى البلاد شرائعه باسم الإله الأعظم شمش ، ذلك أن الحكومة سرعان ما رأت ما فى الالتجاء إلى الدين من ذوائد سياسية . فلما أن أصبح الآلهة ذوى فائدة من هذه الناحية تضاعف عددهم مراراً حتى أصبح لكل مدينة ، ولكل ولاية ، ولكل نوع من النشاط البشرى ، إله موح مدبر . وكانت عبادة الشمس قد تقادم عهدها حين نشأت بلاد سومر ، وكان مظهرها عبادة شمس « نور الآلهة » الذى كان يقضى الليل فى الأعماق الشمالية حتى يفتح

له الفجر أبوابه فيصعد في السماء كاللهب ويضرب بعربته في أعماق القبة الزرقاء ، ولم تكن الشمس إلا عجلة في مركبته النارية (٢٩) . وشيدت مدينة نهور المعابد العظيمة للإله إنليل ولصاحته نهيل ، وأكثر ما كانت تعبّد أوروك إلهة إنيني العذراء إلهة الأرض والمعروفة لدى أهل أكّد الساميين باسم إستير ، والتي تشبه عند أهل الشرق الأدنى أفرديتي - ديمتر الفاجرة الغمليجة عند الغربيين . وعبدت مدينتا كاش ولكش أمماً لهما حزينة هي الإلهة ننكرساج التي أحزنها شقاء البشر فأخذت تشفع لهم عند الآلهة الذين كانوا أشد منها قسوة (٣٠) ؛ وكان تنجرسو إله الرّى و«ربّ الفيضانات» . وكان أبو أوتوموز إله الزرع ؛ وكان سين* إله القمر ، وكانوا يمثلونه في صورة إنسان يعلو رأسه هلال أشبه شىء بالهالات التي تحيط بربّوس القديسين في العصور الوسطى ، وكان الهواء كله في زعمهم مملوءاً بالأرواح - منها ملائكة خيرون لكل سومرى ملك منهم يحميه ، ومنها أرواح خبيثة أو شياطين تعمل جاهدة لطرد الروح الخير الواقى وتقمص جسم آدمى وروحه .

وكانت كثرة الآلهة تسكن المعابد حيث يقرب لها المؤمنون القرابين من مال وطعام وأزواج ، وتنص ألواح جوديا على الأشياء التي ترتاح لها الآلهة وتفضلها عن غيرها ، ومنها الثيران ، والمعز ، والضأن ، والجمام ، والدجاج ، والبط ، والسمك ، والبلح ، والتين ، والخيار ، والزبد ، والزيت ، والكعك (٣١) . ولنا أن نستدل من هذا الثبت على أن الموسرين من أهل البلاد كانوا يتمتعون بالكثير من أصناف الطعام ، ويلوح أن الآلهة كانوا في بادئ الأمر يفضلون لحم الآدميين ، فلما ارتقت أخلاق الناس لم يجدوا بداً من الاقتناع بلحم الحيوان .

وقد عثر في الحرائب السومرية على لوحة نقشت عليها بعض الصلوات وجاءت فيها هذه النذر الدينية الغربية : « إن الضأن فداء لحجم الآدميين ، به افتدى الإنسان حياته » (٣٢) ، وأثرى الكهنة من هذه القرابين حتى أصبحوا أكثر الطبقات مالا وأعظمها قوة في المدن السومرية ، وحتى كانوا هم الحكام

المتصرفين في الشئون ، حتى ليصعب علينا أن نحكم إلى أى حد كان البابائيسى كاهناً ، وإلى أى حد كان ملكاً .

فلما أسرف الكهنة في ابتزاز أموال الناس نهض أورو كاجينا كما نهض لوثر فيما بعد ، وأخذ يندد بنهمهم وجشعهم ، ويتهمم بالرشوة في توزيع العدالة ، وبأنهم يتخذون الضرائب وسيلة يبتزون بها الزراع والصيادين ثمرة كدهم . وأفلح وقتاً ما في تطهير المحاكم من هؤلاء الموظفين المرتشين الفاسدين ، وسن قوانين لتنظيم الضرائب والرسوم التي تؤدي للمعابد ، وحمى الضعفاء من ضروب الابتزاز ، ووضع الشرائع التي تحول دون اغتصاب الأموال والأموال (٤٣) . لكن العالم كان قد عمر حتى شاخ ، وتأصلت فيه الأساليب القديمة التي غشّاها الزمان بشيء من التبجيل والتقدّيس .

واستعاد الكهنة سلطانهم بعد موت أورو — كاجينا كما استعادوا سلطانهم في مصر بعد موت إخناتون ، ذلك أن الناس لا يترددون في أن يؤدوا أغلى الأثمان لكي يعودوا إلى ما خطته لهم أساطيرهم ، وكانت جذور الأساطير الدينية حتى في ذلك العهد السحيق قد أخذت تتأصل في العقول ، ومن حقنا أن نفترض أن السومريين كانوا يؤمنون بالحياة الآخرة ، لأن الطعام والأدوات كانت تدفن مع الموتى في القبور (٤٤) ، ولكنهم كانوا يصورون الدار الآخرة ، كما صووها اليونان من بعدهم ، عالماً مظلماً تسكنه الأطياف التلسة ويهوى إليه الموتى أيا كان شأنهم من غير تمييز بينهم .

ولم تكن فكرة الجنة والنار والنعم الدائم والعذاب المخالد ، قد استقرت بعد في عقولهم ، ولم يكونوا يتقدمون بالصلاة والقربان طمعاً « في الحياة الخالدة » ، بل كانوا يتقدمون بهما طمعاً في النعم المادية الملموسة في الحياة الدنيا (٤٥) . وتصف إحدى الأساطير المتأخرة كيف علمت إلهة الحكمة أداًباً حكيماً لإريدو جميع العلوم ، ولم تخف عنه من أسرارها إلا سرّاً واحداً — هو سر الحياة الأبدية التي

لا تنتهى بالموت (٦) . وتقول أسطورة أخرى إن الآلهة خلقت الإنسان منعماً سعيداً ، لكنه أذنب وارثكب الخطايا بإرادته الحرة ، فأرسل عليه طوفان عظيم عقاباً له على فعله ، فأهلك الناس كافة ولم ينج منه إلا رجل واحد هو تبتوج الحائك ، وإن تبتوج هذا خسر الحياة الخالدة والعاقبة لأنه أكل فاكهة شجرة محرمة (٧) .

وكان الكهنة يعلمون الناس العلوم ويلقنونهم الأساطير ، وما من شك في أنهم كانوا يتخذون من هذه الأساطير سبيلاً إلى تعليم الناس ما يريدونه هم ، وإلى حكمهم والسيطرة عليهم . وكانت تلحق بمعظم الهياكل مدارس يعلم فيها الكهنة الأولاد والبنات الخط والحساب ، ويغرسون في نفوسهم مبادئ الوطنية والصلاح ، ويعلمون بعضهم لاهمة العليا مهنة الكتبة . ولقد بقيت لنا من أيامهم الألواح المدرسية وعليها جداول للضرائب والقسم ، والجذور التربيعية والتكعيبية ، ومسائل الهندسة التطبيقية (٨) . ويستدل من أحد الألواح اعمتية على خلاصة لتاريخ الإنسان الطبيعي على أن ما كان يتلقاه أطفال ذلك العهد من هذا العلم لم يكن أسخف كثيراً مما يتلقاه أبنائنا في هذه الأيام . فقد جاء في هذا اللوح : « إن الإنسان في أول خلقه لم يكن يعرف شيئاً عن خبز يؤكل أو ثياب تلبس ، فكان الناس يمشون مكبيين على وجوههم ، يقتلعون الأعشاب بأفواههم ليقنطوا بها كما تقنط بها الأغنام ، ويشربون الماء من حفر في الأرض (٩) .

ومن أعظم الشواهد الناطقة بما بلغه هذا الدين - وهو أول الأديان التي عرفها التاريخ - من نبل في التعبير والتفكير ، ذلك الدعاء الذي يتضرع به الملك جوديا للإله « بو » راعية الحش ونصيرتها :

أى ملكتى ، أيتها الأم التى شيدت لكش

إن الذين تاحظينهم بعينيك ينالون العزة والسلطان ،

والعابد الذى تنظرين إليه تطول حياته ،

أنا ليس لى أم - فأنت أوى ،

وليس لى أب - فأنت ألى ؟ ؟ ؟
أى إلهتى بو ؟ إن عندك علم الخير ؟
وأنت التى وهبتى أنفاس الحياة ،
وسأقيم فى كنفك أعظمك وأمجّذك ،
وأحتمى بحماك يا أمّاه (٥٠) .

وكان يتصل بالهياكل عدد من النساء منهن خادمت ، ومنهن سرارى
للآلهة أو لممثليهم الذين يقومون مقامهم على الأرض ؛ ولم تكن الفتاة السومرية
ترى شيئاً من العار فى أن تخدم الهياكل على هذا النحو ، وكان أبوها يفخر
بأن يهب جمالها ومفاتنها لتخفيف ما يعترى حياة الكهان المقدسة من ملل
وسآمة ، وكان يحتفل بإدخال ابنته فى هذه الخدمة المقدسة ، ويقرب القرابين
فى هذا الاحتفال ، كما كان يقدم بائنة ابنته إلى المعبد الذى تدخله (٥١) .

وكان الزواج قد أصبح وقتئذ نظاماً معقداً تحوطه شرائع كثيرة . فكانت
البنت إذا تزوجت تحتفظ لنفسها بما يقدمه أبوها من بائنة ؛ ومع أن زوجها
كان يشترك معها فى القيام على هذه البائنة ، فقد كان لها وحدها أن تقرر
من يرثها بعد وفاتها . وكان لها من الحقوق على أولادها ما لزوجها نفسه ،
ولإذا غاب زوجها ولم يكن لها ابن كبير يقيم معها كانت تدبر هى المزارع
كما تدبر البيت . وكان لها أن تشغل بالأعمال التجارية مستقلة عن زوجها ،
وأن تحتفظ بعيدها أو تطلق سراحهم . وكانت تسمى أحياناً إلى منزلة الملكية
كما سميت شوب - آد وتحكم مدينتها حكماً رحماً رغداً قوياً (٥٢) ، غير أن
الرجل كان هو السيد المسيطر فى الأزمات جميعها وكان من حقه فى بعض
الظروف أن يقتل زوجته أو يبيعها أمة وفاء لما عليه من الديون . وكان
الحكم الأخلاقى على الرجل يختلف عن الحكم الأخلاقى على المرأة حتى فى
ذلك العهد السحيق ، وكان ذلك نتيجة لازمة لاختلافهما فى شئون الملكية
والوراثة . فزنى الرجل كان يعد من النزوات التى يمكن الصفح عنها ،

أما زنى الزوجة فكان عقابه الإعدام ، فقد كان ينتظر منها أن تآله لزوجها وللدولة كثيراً من الأبناء ، فإذا كانت عاقراً جاز طلاقها لهذا السبب وحده ، أما إذا كرهت أن تقوم بواجبات الأمومة ، فكانت تقتل غرقاً . ولم يكن للأطفال شيء من الحقوق الشرعية ، وكان للآباء إذا تبرعوا منهم علناً أن يحملوا ولاية الأمور على نفيمهم من المدينة (٥٣) .

غير أن نساء الطبقات العليا كن يحمين حياة مترفة ، وكان لهن من النعم ما يكاد يعدل بؤس أخواتهن الفقيرات ؛ شأنهن في هذا شأن النساء في جميع الحضارات ، فالأدهان والأصبغ والحواهر من أظهر العاديات في المقابر السومرية وقد كشف الأستاذ ولى في قبر الملكة شوب-آد عن مدهنة صغيرة من دهنيج(*) أزرق مشرب بخضرة ، وعلى دبابيس من الذهب رءوسها من اللازورد ، كما عثر أيضاً على مثبنة عليها قشرة من الذهب المخرم . وقد وجدت في هذه المثبنة التي لا يزيد حجمها على حجم الخنصر ملعقة صغيرة لعلها كانت تستخدم في أخذ الصبغة الحمراء من المدهنة . وكان فيها أيضاً عصا معدنية يستعان بها على ملوسة الجلد ، وملقط لعله كان يستعمل لتزجيح الحاجبين أو لنزع ما ليس مرغوباً فيه من الشعر . وكانت خواتم الملكة مصنوعة من أسلاك الذهب وكان أحدهما مطعماً بفصوص من اللازورد ، وكان عقدها من الذهب المنقوش واللازورد . وما أصدق المثل القائل إنه لا جديد تحت الشمس وإن الفرق بين المرأة الأولى والمرأة الأخيرة ليتسع له سم الخياط .

(*) الدهنيج كجعفر كالزمرد ويسى أيضاً المالميت Malachite . (الترجم)

• — الآداب والفنون

الكتابة - الأدب - الهياكل والقصور - صناعة القلائد -

صناعة الفخار - الحل - كلمة موجزة عن المدينة السومرية

الكتابة أروع ما خلفه السومريون ، ويبدو هذا الفن عندهم فناً عظيم الرقي ، صالحة للتعبير عن الأفكار المعقدة في التجارة والشعر والدين . والنقوش الحجرية أقدم ما عثر عليه من النقوش ، ويرجع عهدها إلى عام ٣٦٠٠ ق . م (٥٤) ، وتبدأ الألواح الطينية في الظهور حوالى ٣٢٠٠ ق . م . ويلوح أن السومريين قد بدءوا من ذلك الوقت يحدون في هذا الكشف العظيم ما ترتاح له نفوسهم وما يفي بأغراضهم . ولقد كان من حسن حظنا أن سكان ما بين النهرين لم يكتبوا بالمداد السريع الزوال على الورق السريع العطب القصير الأجل ، بل كتبوا على الطين الطرى ونقشوا عليه ما يريدون نقشه بسن آلة حادة كالإسفين . وكانوا في ذلك جدمهرة ، فاستطاع كتابهم بفضل هذه المادة اللينة أن يحتفظوا بالسجلات ، ويدونوا العقود والمشارطات ، ويكتبوا الوثائق الرسمية ، ويسجلوا الممتلكات والأحكام القضائية والبيوع ، ويخلقوا من هذه كلها حضارة لم يكن القلم فيها أقل قوة من السيف ، وكان الكاتب إذا أتم ما يريد كتابته جفف اللوح الطيني في النار أو عرضه لحرارة الشمس فجعله بذلك مخطوطاً أبى على الدهر من الورق ، ولا يفوقه في طول عمره إلا الحجر وحده . وكانت نشأة هذه الكتابة المسهارية وتطورها أعظم ما للسومريين من فضل على الحضارة العالمية .

وتقرأ الكتابة السومرية من اليمين إلى اليسار ، والبابليون فيما نعلم هم أول من كتب من اليسار إلى اليمين . ولعل الكتابة في سطور كانت نوعاً من العلامات والصور التي جرى بها العرف والتي كانت تصور وتنقش على الأواني الخزفية السومرية البدائية(*) . وأكبر الظن أن الصور الأصلية قد صغرّت وبسطت

(*) ارجع إلى ما قلناه عن الكتابة في الجزء الأول .

خلال القرون الطوال وبسبب الرغبة في سرعة كتابتها ، حتى أصبحت شيئاً فشيئاً علامات تختلف في شكلها اختلافاً تاماً عن الأشياء التي كانت تمثلها ، فصارت بهذا رموزاً للأصوات لا صوراً للأشياء . ولنضرب لهذا مثلاً من اللغة العربية يوضح هذه الطريقة وهو صورة العين . فإذا افترضنا أن صورة العين قد صغرت وبسطت وصورت حتى لم يعد معناها العين نفسها بل كان هو الصوت الخاص الذي تمثله مع حركتها (وهو الفتحة في هذه الحال) والذي ينطق به مع حروف أخرى في كلمات مختلفة كالعسل مثلاً ، كان هذا شبيهاً بما حدث في اللغة السومرية (*) . ولم يخط السومريون الخطوة التالية في هذا التطور فيجعلوا الرسم ممثلاً للحرف وحده دون الحركة فيفضلوا الحركة عنه حتى يمكن استخدام العلامة الدالة على العين في ألفاظ مثل عنب وعُرقوب ومَعْمَل تختلف حركة العين فيها عن الفتحة . وظلت هذه الخطوة التي أحدثت انقلاباً عظيماً في طرق الكتابة حتى خطاها قدماء المصريين (٥٥) .

ويغلب على الظن أن الانتقال من الكتابة إلى الأدب تطلب عدة مئات من السنين . فقد ظلت الكتابة قروناً عدة أداة تستخدم في الأعمال التجارية لكتابة العقود والصكوك ، وقوائم البضائع التي تنقلها السفن ، والإيصالات ونحوها ، ولعلها كانت بالإضافة إلى هذا أداة لتسجيل الشئون الدينية ، ومحاولة للاحتفاظ بالطلاسم السحرية . والإجراءات المنبئة في الاحتفالات والمراسم ، والأقاصيص المقدسة ، والصلوات والتراتيل ، حتى لا يتبدل ولا يدخل عليها المسخ والتغير . ومع هذا فلم يحل عام ٢٧٠٠ ق . م حتى كان عدد كبير من دور الكتب العظيمة قد أنشئ في المدن السومرية . فقد كشف ده سرزاك في مدينة تلو مثلاً ،

(*) هذا المثل من وضعنا . وأما المؤلف فقد ضرب مثلاً حرف **b** الإنجليزي ومركبه **bee** (النحلة) ، **being** كائن . كذلك عدلنا الكلام في الفقرة التالية حتى يتفق مع المثل العربي . والمعنى رغم هذا التمييز واحد ويوضح ما يرمى إليه المؤلف ، ولنا عند هذا نصرفاً في الترجمة بل نراه واجباً ضرورياً للترجمة الصحيحة . (المترجم)

وفي أنقاض عمائر معاصرة لعهد جوديا . مجموعة مؤلفة من ثلاثين ألف لوح موضوعة بعضها فوق بعض في نظام أنيق منطوق دقيق^(٥٦) . وبدأ المؤرخون السومريون من عام ٢٠٠٠ ق . م يكتبون ماضيهم ويسجلون حاضرهم ليخلفوه لمن يحىء بعدهم . ووصلت إلينا أجزاء من هذه السجلات ولكنها لم تصل إلينا في صورتها الأصلية بل جاءتنا مقتبسة في تواريخ المؤرخين البابليين . على أن من بين ما بقي من هذه الكتب في صورته الأصلية لوحاً عثر عليه في نپور كتب عليه الأصل السومري البدائي للمحمة جلجميش التي سندرسها فيما بعد في الصورة التي تطورت إليها عند البابليين^(٥٧) . وتحتوى بعض الألواح المحطمة مرثى ذات قوة لا بأس بها في أسلوب أدبي خليق بالتقدير . وفي هذه الألواح تبدأ خاصة التكرار اللفظي الذي تمتاز به أغاني الشرق الأدنى ، فترى ألفاظاً بعضها تتكرر في بداية السطور ، كما ترى كثيراً من الجمل تكرر المعنى الذي ذكر في جمل سابقة أو توضحه . وفي هذه الآثار التي نجت من عوادي الأيام ترى النشأة الدينية للأديب في الأغاني والمرثى التي يرددها الكهنة . فلم تكن القصائد الأولى إذن أراجيز ولا أناشيد غزلية بل كانت صلوات وأدعية دينية .

وما من شك في أن قروناً طويلة من النماء والتطور في سومر وفي غيرها من البلاد قد سبقت هذه البدايات الثقافية الظاهرة ؛ فهذه الثقافات لم يبتدعها السومريون في هذه الحقبة بل نمت عندهم وتطورت . وكما يبدو في الكتابة أن السومريين قد ابتدعوا الخط المسماري ، كذلك يبدو في العبارة أنهم ابتدعوا الأشكال الأساسية للمنازل والهياكل والأعمدة والقباب والعقود^(٥٨) . ويحتمل إلينا أن الفلاح السومري كان في أول الأمر ينشئ كوخه بأن يغرس الأعواد على هيئة مربع أو مستطيل أو دائرة ، ويثني أعلاها حتى تجتمع ، ثم يربطها حتى يتكون منها قوس أو عقد أو قبة^(٥٩) ؛ فكان ذلك هو البداية البسيطة أو المظهر الأول المعروف لهذه الأشكال الهندسية المعمارية . وقد عثر المنقبون في

خرائب نهور على مجرى مائى معقود أنشئ منذ خمسة آلاف من السنين ،
وعثر فى مقابر أور الملكية على عقود يرجع تاريخها إلى عام ٣٥٠٠ ق . م .
وكانت المداخل المعقودة مألوفة فى أور منذ عام ٣٠٠٠ (٦٠) ق . م . وكانت
عقودها عقوداً حقاً أى أن أحجارها كانت صَنْجِيَّة الرص - كل حجر منها
على هيئة إسفين يتجه طرفه الرفيع إلى أسفل بحكم الوضع فى مكانه .

أما الأغنياء من أهل المدن فكانوا يشيدون قصوراً يقيمونها على رُبى
تعلو عن أرض السهل قرابة أربعين قدماً فى بعض الأحيان ، وكانوا يجعلونها
منبعة لا يمكن الوصول إليها إلا من طريق واحد ، وبذلك يستطيع كل عظيم
سومرى أن يتخذ قصره حصناً له . وإذا كانت الحجارة نادرة الوجود فى
تلك البلاد فقد كان أغاب هذه القصور يُبنى من الآجر ، وكانت الجدران
الحمراء تغطى بحليات من الآجر نفسه ذات أشكال مختلفة - منها لوالب ،
ومقرنصات ومثلثات ، ومنها معينات أو مشجرات ، وكانت الجدران
الداخلية تغطى بالحصص وتنقش نقشاً بسيطاً . وكانت الحجرات والمرافق تقام
حول فناء يقى البيت وهج شمس البحر الأبيض وحرّها . ولهذا السبب عينه
مضافاً إليه رغبة القوم فى الأمن من الأعداء كانت الحجرات تطل على هذا
الفناء الداخلى بدل أن تطل على العالم الخارجى . أما النوافذ فكانت من
الكماليات أو لعلهم كانوا فى غير حاجة إليها . وكانت المياه تؤخذ من
الآبار ، وكان ثمة نظام واسع للمجارى وتصريف الفضلات من الأحياء
المأهولة فى المدن . وكان أثاث البيوت قليلاً بسيطاً ، ولكنه لم يكن يخلو من
طابع الفن والذوق ، وكانت بعض الأسرة تطعم بالمعادن أو بالعاج ، وكانت
لبعض الكراسى السائدة أحياناً أرجل تنتهى بما يشبه مخالب السباع (٦١) على
النحو الذى نشاهده فى كراسى المصريين القدماء .

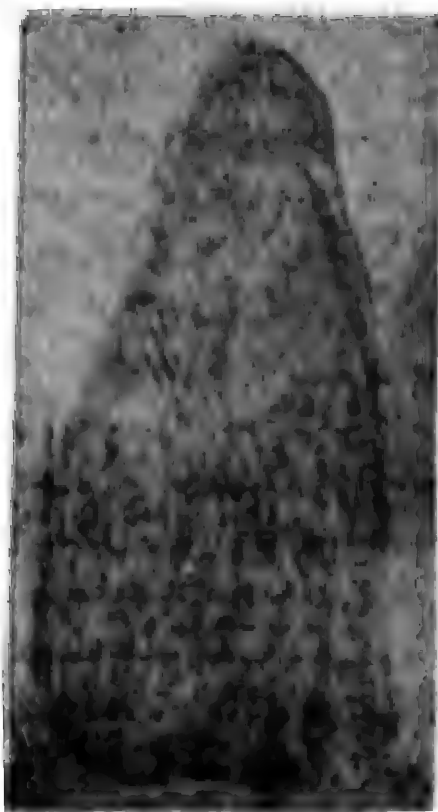
أما الهياكل فكانت تستورد لها الحجارة من الأقطار النائية وكانت تزين
بأعمدة وأفاريز من النحاس مطعمة بمواد شبيهة بالحجارة الكريمة . وكان هيكل

ناتوا في أور طرازاً تحذيه سائر هياكل أرض الجزيرة ، فكانت جدرانها مغطاة من الخارج بالقرميد الأزرق الشاحب ، أما من الداخل فكانت تكسوه ألواح من الأخشاب النادرة ، كخشب الأرز والسرو تطعم بالرخام والمرمر والعقيق الظفري واليماني والذهب وكان أعظم هيكل في المدينة يقام عادة فوق ربوة ، يعلوه برج من ثلاث طبقات أو أربع أو سبع في بعض الأحيان ، يحيط به سلم لولبي ذو بسطة عند كل مقلب . وكانت هذه الأبراج أعلى صروح في المدائن السومرية ، ومساكن أعظم آلهتها ، وكان في وسع الحكومة أن تجد فيها آخر حصن روحي وطبيعي يعصمها من الثوار أو الغزاة (*) (٦٢) .

وكانت الهياكل تزينها أحياناً تماثيل للآلهة وللحيوان وللأبطال من بنى الإنسان . وكانت هذه التماثيل ساذجة غير جميلة في صناعتها تمثل القوة والعظمة ولكنها ينقصها الصقل والأناقة والدقة الفنية . ومعظم ما بقى منها يمثل الملك جوديا . وهي منحوتة من حجر الديوريت الصلب نحتاً واضح المعارف ولكنه مع ذلك فج ساذج . وفد عثر في خرائب تنتمي إلى العهد السومري الأول على تمثال صغير من النحاس على شكل ثور ، عدا عليه الدهر ولكنه لا يزال يفيض حيوية وهمة ثورية . وفي مدينة أور عثر المنقبون على رأس بقرة مصنوع من الفضة في قبر الملكة شب - آد وهو آية فنية تشهد بما وصل إليه الفن من رقي عظيم ، وإن كان الدهر قد عدا عليها حتى لم يعد في وسعنا أن نقدرها التقدير للذي هي خليقة به . وإن هذا الحكم ليؤيده ما بقى من النقوش المحفورة تأييداً

(*) وقد أوحى هذه الأبراج إلى المهندسين الأمريكيين بطراز جديد من المباني الشاهقة . ولم يسع القائمين على أعمال التنظيم في تلك البلاد إلا أن يرضعهم على الرجوع بالطبقات العليا من المباني إلى الداخل حتى لا يجربوا الضوء عن جدرانهم . وإذا ما مثل الإنسان لنفسه أبراج السومريين التي أقيمت من الآجر منذ ٥٠٠٠ عام وأبراج مدينة نيويورك المقامة من الآجر في هذه الأيام إذا مثل الإنسان لنفسه هذه وتلك تضاد الزمن أمامه حتى لم يعد أطول من طرفه عين .

لا يكاد يترك مجالا للشك فيه : كذلك تظهر خشونة الفن السومري في لوحة



شكل (٦) لوحة نارام - سن
المحفوطة في متحف اللوفر

الصقور ، التي أقامها
لينا - نوم ملك
لكش ، واسطوانة
لبنشار المصنوعة من
الرخام السماقي (٦٣)
الصور الهزلية (. وهي
بلاشك هزلية) التي
تمثل أور - نينا (٦٤) ،
وبخاصة في « لوحة
النصر » التي أقامها
نارام - سين ،
ولكنها مع ذلك تنم عن
حيوية قوية في الرسم
والنحت لا تكاد تترك
مجالا للشك في وجود
فن ناشئ سائر في
طريق الازدهار .

أما صناعة الخزف فليس في وسعنا أن نحكم عليها هذا الحكم السهل الذي
أصدرناه على صناعة النحت . ولعل عوادي الزمن من أسباب الخطأ في هذا
الحكم ، فقد يكون ما بقي لنا من آثار هذه الصناعة أقلها شأنًا . ولعل هؤلاء
الناس كانت لديهم قطع منه لا تنقل في إتقانها عن الأواني المنحوتة من المرمر التي
عثر عليها في إريدو (٦٥) ، ولكن معظم الخزف السومري - وإن كانت عجلة
الفخار قد استخدمت فيه - لا يعدو أن يكون آنية ساذجة من الفخار لا تسمو

إلى مستوى مزهريات عيلام . أما صناعة الذهب فقد بلغت مستوى رفيعاً كما يدل على ذلك ما وجد في أقدم مقابر أور التي يرجع تاريخ معظمها إلى عام ٤٠٠٠ ق . م من أوانٍ من الذهب تم عن ذوق راق ومصقولة أجمل صقل . وفي متحف الاوثر مزهرية من الفضة كجسم جوديا ولكنها مزينة بطائفة كبيرة من صور الحيوانات المنحوتة نحتاً جميلاً (٦٧) . وأجمل ما وجد من هذه القطع الفنية غمد من الذهب وخنجر مطعم باللازورد عثر عليهما المنقبون في أور (٦٨) . وإذا كان لنا أن نحكم على هذه الآلة الفنية من صورها الشمسية (*) حق لنا أن نقول إن الفن يكاد يسمو فيها إلى ذروة الكمال ، وقد كشف في هذه الحرائب عن عدد كبير من الأختام الإسطوانية معظمها مصنوع من المعادن الثمينة أو الأحجار الكريمة ، وعليها نقوش منحوتة فيما لا يزيد على بوصة مربعة أو بوصتين . ويلوح أن السومريين كانوا يستخدمون هذه الأختام فيما نستخدم فيه نحن الإمضاءات ، وكلها تشهد بما بلغته الحياة والأخلاق في تلك الأيام من رقى وتهذيب ينقض ما لدينا من فكرة ساذجة عن تقدم الإنسان المتواصل من ثقافات الأيام الخوالي المنحوسة إلى ثقافات هذه الأيام التي بلغت الحد الأقصى من الكمال !

ويكن أن نلخص الحضارة السومرية تلخيصاً موجزاً في هذا التناقض بين خزفها العج الساذج وحليها التي أوفت على الغاية في الجمال والإيمان . لقد كانت هذه الحضارة مزيجاً مركباً من بدايات خشنة وإتقان بارع في بعض الأحيان . وفي تلك البلاد — على قدر ما وصل إليه علمنا في الوقت الحاضر — نجد أول ما أسسه الإنسان من دول وإمبراطوريات ، وأول نظم الري ، وأول استخدام للذهب والفضة في تقويم السلع ، وأول العقود التجارية ، وأول نظام للائتمان ، وأول كتب القوانين ، وأول استخدام للكتابة في نطاق واسع ، وأولى قصص الخلق والطوفان ، وأولى المدارس والمكتبات ، وأول الأدب والشعر ، وأول

أصبغ التجميل والحلى ، وأول النحت والنقش البارز ، وأول القصور
والهياكل ، وأول استعمال للمعادن في الترصيع والتزيين . وهنا نجد في البناء
أول العقود والأقواس وأول القباب ، وهنا كذلك تظهر لأول مرة في التاريخ
المعروف بعض مساوئ الحضارة في نطاق واسع : يظهر الرق والاستبداد
وتسلط الكهنة وحروب الاستعمار . لقد كانت الحياة في تلك البلاد متنوعة ،
مهيبة ، موفورة النعم ، معقدة . وهنا بدأت الفوارق الطبيعية بين الناس
تنتج حياة جديدة من الدعة والنعم للأقوياء ، وحياة من الكدح والعمل
المتواصل لسائر الناس . وفي تلك البلاد كانت بداية ما نشأ في تاريخ العالم من
اختلافات يخططها الحصر .

الفصل الثالث

الانتقال إلى مصر

أثر السومريين في أرض الجزيرة - بلاد
العرب القديمة - أثر بلاد الجزيرة في مصر

على أننا إذا ما تحدثنا عن السومريين نكون جده قريبين من بداية التاريخ قريباً يصعب علينا معه أن نحكم حكماً دقيقاً أى الحضارات التي نمت في بلاد الشرق الأدنى والتي يتصل بعضها ببعض أوثق اتصال - نقول أى هذه الحضارات كانت أسبق من أختها أو أيها أعقبت الأخرى ؟ . إن أقدم مدونات كتابية وصلت إلينا هي المدونات السومرية وإن كان هذا في ذاته لا يقوم دليلاً على أن الحضارة السومرية أولى الحضارات ، فقد يكون هذا الكشف وليد الظروف المحضة ، وقد يكون نتيجة عبث الموت والفتاء بمخلفات الأقدمين . وقد عثر على تماثيل صغيرة وآثار أخرى شبيهة بآثار السومريين في بلدتي آشور وسامراء وهما من البلاد التي شملتها فيما بعد دولة آشور . ولسنا نعرف أكانت هذه الثقافة القديمة مستمدة من بلاد سومر أم انتقلت إليها من مكان آخر عن طريق نهر دجلة ؟ . كذلك تشبه شرائع حمورابي شرائع أور - أنجور ودنجي ، ولكننا لا نستطيع أن نثبت أن الأولى تطورت عن الثانية ، وليست تطوراً لشريعة أخرى أقدم منها عهداً ، وأن كلتا الشريعتين استمدت أصولها منها . وكل ما في وسعنا أن نقوله هو أننا نرجح ، ولا نؤكد ، أن حضارة البابليين والآشوريين مستمدتان من سومر وأكد ، أو أن سومر وأكد لحقتا الحضارتين البابلية والآشورية بلقاحهما^(٦٩). ذلك أن آلهة بابل ونيينوى وأساطيرهما الدينية ليست في كثير من الأحوال إلا آلهة وأساطير سومرية طرأ عليها التحوير والتطور ، وأن

العلاقة التي بين اللغتين البابلية والآشورية وبين اللغة السومرية لتشبه العلاقة القائمة بين اللغتين الفرنسية والإيطالية من جهة واللغة اللاتينية من جهة أخرى، ولقد لفت شوينفرت أنظار العلماء إلى تلك الحقيقة الطريفة العظيمة الخطر، وهي أن الشعير والذرة الرفيعة والقمح، وتأنيس الماشية والمعز والضأن، وإن ظهرت كلها في مصر وبلاد ما بين النهرين من أقدم العهود المدونة، لا توجد في حالتها البرية الطبيعية في مصر بل في بلاد آسية الغربية وبخاصة في بلاد اليمن وبلاد العرب القديمة، وهو يستدل من هذا على أن الحضارة - وهي هنا زراعة الحبوب واستخدام الحيوانات المستأنسة - قد ظهرت في العهود القديمة غير المدونة في بلاد العرب، ثم انتشرت منها في صورة « مثلث ثقافي » إلى ما بين النهرين (سومر، وبابل وأشور) وإلى مصر (٧٠)، ولكن ما وصل إلى علمنا عن تاريخ بلاد العرب القديمة حتى الآن ليبلغ من القلة حدا لا نستطيع معه إلا أن نقول : إن هذا مجرد فرض جائز الوقوع.

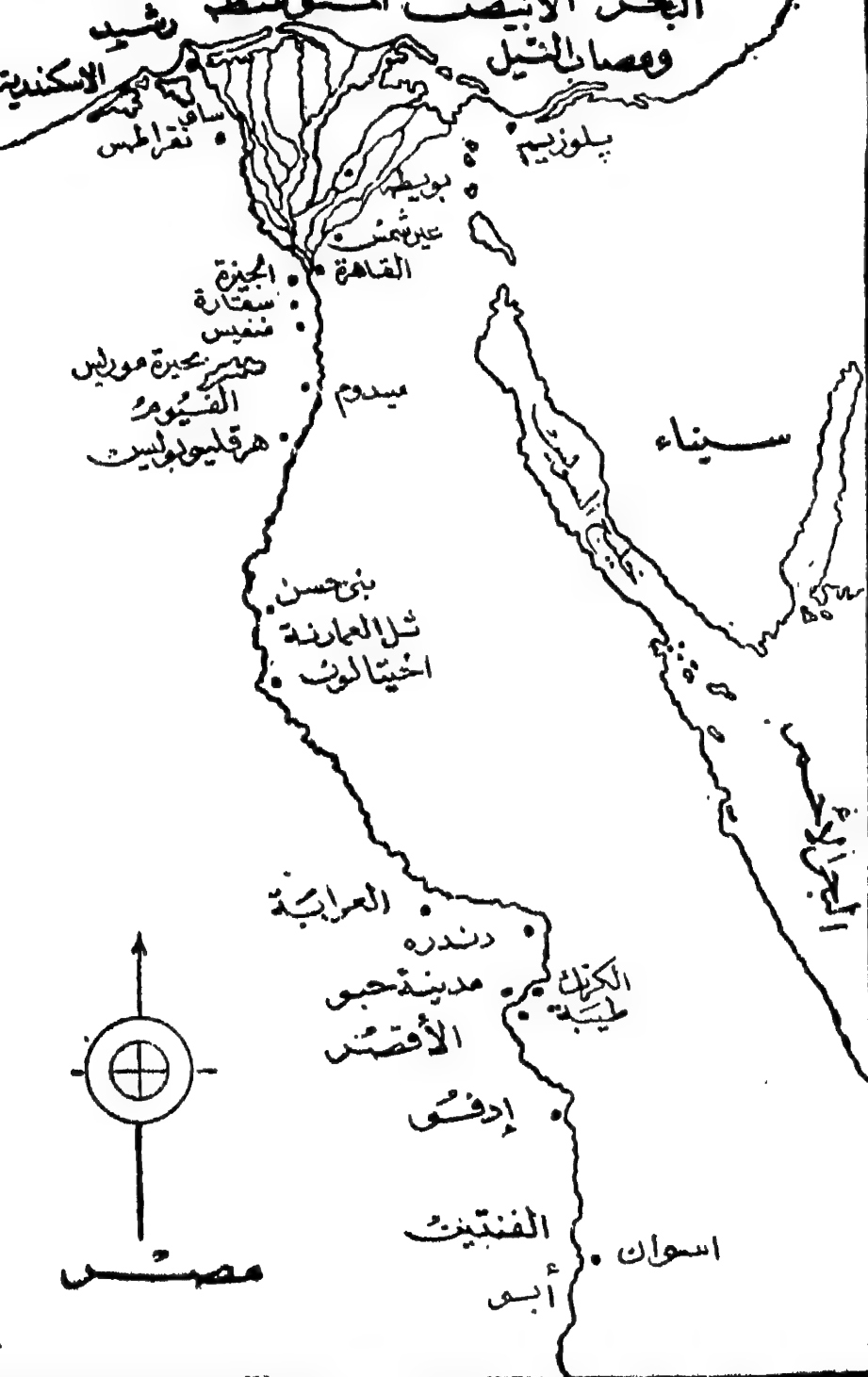
وأكثر من هذا احتمالاً أن عناصر بعضها من الثقافة المصرية مستمدة من بلاد السومريين والبابليين. فنحن نعلم أن مصر وبلاد النهرين كانتا تتبادلان التجارة - وخاصة بطريق برزخ السويس - ولعلهما كانتا تتبادلان أيضاً بالطريق المائي طريق مصاب الأنهر المصرية القديمة في البحر الأحمر (٧١). وإن نظرة إلى الخريطة لتوضح لنا السبب في أن مصر كانت طوال تاريخها المعروف تنتمي إلى آسية الغربية أكثر مما تنتمي إلى أفريقية. لقد كان من السهل أن تنتقل التجارة والثقافة إلى مصر من بلاد آسية بطريق البحر المتوسط. ولكنها لا تلبث أن تعترضها الصحراء التي تفصل هي وجنادل النيل بلاد مصر عن سائر بلاد أفريقية. ومن ثم كان من الطبيعي أن نجد في الثقافة المصرية عناصر كثيرة من ثقافة ما بين النهرين.

وكلما رجعنا إلى الوراء في درس اللغة المصرية القديمة زاد ما نجد فيه من

صلات بينها وبين لغات الشرق الأدنى السامية (٧٢) . ويبدو أن الكتابة التصويرية التي كان المصريون يستخدمونها قبل عصر الأسر الحاكمة قد انتقلت إلى مصر من بلاد السومريين (٧٣) . والخاتم الأسطواني - وأصله بلا شك من بلاد الجزيرة - يظهر في أقدم العهود المعروفة من تاريخ مصر ، ثم يستخفى ، وقد كان أسلوباً قديماً دخيلاً استبدل به أسلوب وطني أصيل (٧٤) . وليست عجلة الفخار معروفة في مصر قبل عهد الأسرة الرابعة - أي بعد أن ظهرت في سومر بزمن طويل ، ولعالمها جاءت إلى مصر من أرض النهرين مع العربات والعجلات (٧٥) ، ورعوس الصولج المصرية لا تفرق في شيء عن البابلية (٧٦) . ومن بين الآثار المصرية التي ترجع إلى عصر ما قبل الأسر والتي عثر عليها في جبل الأراك سكّين من الطران جميل الصنع عليه نقوش بارزة هي بعينها نقوش أرض الجزيرة من حيث موضوعها وطرزها (٧٧) . وأهل صناعة النحاس قد نشأت في غربي آسية ثم انتقلت بعدئذ إلى مصر (٧٨) . وتشبه الهندسة المعمارية المصرية الأولى هندسة أرض الجزيرة في استخدام النقوش القليلة البروز لتزيين الجدران المتخذة من الآجر (٧٩) ، وفخار عهد ما قبل الأسر المصرية وتماثيله الصغيرة وموضوعات زينتها تشبه مثيلاتها في أرض الجزيرة في كثير من الأحوال أو شديدة الصلة بها بلاريب (٨٠) . ومن بين الآثار المصرية الباقية من ذلك العهد تماثيل صغيرة لآله لا يخطئ الإنسان في أنها من أصل آسيوي . ولقد كان الفنانون في أورينجتون التماثيل وينقشون النقوش التي يدل طرازها وما جرى عليه العرف في صنعها على قدم هذين الفنانين في بلاد سومر ، وذلك في الوقت الذي يلوح فيه أن الحضارة المصرية لم تتعدْ بدايتها (*) (٨١) .

(*) حاول مؤرخ كبير هو إليوت اسمث أن يعارض هذه الآراء بقوله إلى مصر وإن لم يعرف فيها الشعير والأذرة الرفيعة والقمح بأشكالها البرية الطبيعية ، كانت هي البلاد التي نجد فيها أقدم الشواهد الدالة على زراعة هذه النباتات . وهو يعتقد أن الزراعة والحضارة بوجه عام قد انتقلت إلى بلاد سومر من مصر نفسها (٨٢) . وكذلك لا يؤمن الأستاذ برستد - أعظم علماء العاديات المصرية الأمريكيين - بأسبقية الحضارة السومرية للحضارة المصرية ؛ وهو يعتقد أن العجلات قديمة في مصر قدمها في بلاد السومريين إن لم تكن أقدم ، ويرفض رأى شوينفرت ، وحجته في ذلك الرفض أن الحبوب قد وجدت في أشكالها البرية في مرتفعات بلاد الحبشة .

ولا غضاضة على مصر في أن تعترف بالسبق لبلاد سومر ؛ ذلك أنه مهما
تكن الأصول التي استمدتها مصر من أرض دجلة والفرات فإن هذه الأصول
سرعان ما نمت وأينعت وأثمرت حضارة مصرية خالصة فذة هي بلا ريب
من أغنى الثقافات المعروفة في التاريخ وأعلاها شأنًا وأعظمها قوة ؛ وهي
مع ذلك من أكثرها رشاقة وجمالاً ، حضارة إذا قيست إليها السومرية لم
تكن هذه إلا بداية فجأة ، بل إن حضارتى اليونان والرومان لا تفضلانها
في شيء .



البحر الأبيض المتوسط

الاسكندرية
شيد
ساقية
نقراطيس

يلوزيم

بويط

عبد شمس

القاهرة

المجيزة

سفتارة

منفيس

بحيرة موريين

الفيوم

هرقليوبوليس

ميدوم

سيناء

بنى حسن

شل العارضة

اختيالوت

العرايبة

دندره

مدينة جبو

الأقصر

الكرك

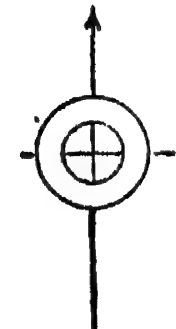
طيبة

إدفو

الفنتين

اسوان

أبو



مصر

الباب الثامن

مصر

البعضل إلى النيل

هبة النيل

١ - في الوجه البحري

الإسكندرية - النيل - الأهرام - أبو الهول

هذا مرفأ أمين أوفى على الغاية في الأمان . ففي خارج حاجز المياه ترى الأمواج الصاخبة يعلو بعضها فوق بعض ، أما في داخله فالبحر مرآة من اللجين . هناك ، على جزيرة فاروس الصغيرة ، في عهد من عهود مصر الموغلة في القدم ، شاد سُسُتراتس من الرخام الأبيض منارته العظيمة ورفعها خمسمائة قدم لتكون هادية لجميع الملاحين الضاربين في مياه البحر المتوسط ، ولتكون إحدى عجائب العالم السبع .

ولقد عفت آثار هذه المنارة بفعل الأيام والمياه الغاضبة ، ولكن منارة جديدة قد حلت الآن محلها تهدي السفن التجارية بين الصخور إلى أرصفة ميناء الإسكندرية ، حيث أنشأ الإسكندر - ذلك الغلام السياسي العجيب - ملجئه العظيمة التي اختلطت فيها الأجناس ، والتي ورث فيما بعد ثقافة مصر وفلسطين واليونان ، وفي مرفأ الإسكندرية يستقبل قيصر وهو خاضب مكتئب رأس يمي مفصولا من جسده .

وإذا أطل المسافر من نافذة القطار وهو يخترق المدينة لحت عيناه في بعض

أجزائها أزقة وطرق غير مرصوفة ، وأمواجاً من الحرارة ترقص في الهواء ، وعمّالاً عرايا إلى أوساطهم يكلدحون في مختلف الأعمال ، ونساء ذوات مآزر سود يحملن الأثقال ، وشيوخاً عليهم جلابيب بيض فاخرة وعمام تكسوهم المهابة والوقار . وتقع العين من بعيد على ميادين فسيحة وقصور فخمة لا تقل جمالاً عما شاهده فيها البطالة حين كانت الإسكندرية ماتقّي العالم كله . ثم لا يلبث الإنسان أن يرى نفسه فجأة في الريف ويرى المدينة من ورائه تتراجع إلى أفق دال النهر النخيلية ، وهي ذلك المثلث الأخضر الذي يبدو في المصورات كجريد النخلة السامقة محمولاً على جذع نهر النيل الرفيع .

وما من شك في أن هذه الدال كانت في يوم من الأيام خليجاً في البحر ، طمره النهر الواسع طمراً بطيئاً لا تدركه العين بما ألقاه فيه من الغرين الذي حمله معه آلاف الأميال (*) . وفي هذا الركن الطيني الصغير الذي يكتنفه مصباً النهر للعظيم يُخرج ستة ملايين من الفلاحين قطعاً يصدرون منه إلى خارج بلادهم ما قيمته مائة ألف ريال في كل عام . وفي ذلك الصقع من أصقاع العالم يجري أعظم نهر من أنهار الأرض وأوسعها ذكراً ، تسطع الشمس على مياهه البراقة المادئة وتكتنفه من جانبيه أشجار النخل الرفيعة السامقة والحشائش والحقول الناضرة . وليس وسع في المسافر أن يرى الصحراء الغريبة من مجرى النهر العظيم أو الوديان الجافة التي كانت من قبل روافد له . ولا تستطيع في هذه المرحلة أن تدرك ضيق أرض مصر الشديد ، واعتمادها التام على نهر النيل ، وما يحيط بها على الجانبين من رمال شافية تناصبها العداة ؛

ويعمر التظار الآن وسط السهل الرسوبي المغطى بعضه بالماء ، والذي تحترقه قنوات الري في كل مكان ، وينتشر فيه الفلاحون يحدون ويكلدحون وليس عليهم

(*) يعتقد الجغرافيون الانغماء أنفسهم (استرايوان مثلاً) أن أرض مصر كانت فيما مضى تفرها مياه البحر المتوسط وأن صحاريها كانت في قاع هذا البحر .

إلا القليل من الثياب، والنهر يفيض في كل عام ويبدأ فيضانه وقت الانقلاب الصيفي ويدوم نحو مائة يوم : وماء الفيضان هو الذى أحصب للصحراء ، وأوجد مصر « هبة النيل » كما سماها هيرودوت : ومن اليسير على الإنسان أن يدرك لماذا وجدت الحضارة في هذا الوادى موطناً من أقدم مواطنها ، ذلك أننا لا نجد في أى بلاد أخرى في العالم نهراً مثل نهر النيل سخياً بمائه ، يعلو بقدر ، ويسهل التحكم فيه ، وليس في وسع بلاد أخرى أن تضارع مصر في هذا إلا أرض الجزيرة ، ولقد ظل زراع مصر آلاف السنين يرقبون فيض النيل بقلوب واجفة ، ولا يزال المنادون إلى يومنا هذا في أيام الفيضان يعلنون أنباءه في كل صباح في شوارع القاهرة . وهكذا ينحدر الماضي إلى المستقبل انحدار هذا النهر الهادئ الدائم الجريان ماراً في طريقه بالحاضر مرا خفياً . إن تقسيم الأيام إلى ماض وحاضر ومستقبل عمل من صنع المؤرخين ، أما الزمن فلا يعرف هذا التقسيم .

لكن لكل هبة ثمنها ، ومهما يكن تقدير الفلاح لقيمة هذا الفيض العظيم فقد أدرك أنه إن لم يسيطر عليه فإنه لا يروى الحقول فحسب بل إنه يروىها ويخربها ، ومن أجل هذا احتفر منذ عهود ما قبل التاريخ تلك القنوات التي تخترق أرض مصر طولاً وعرضاً وتتقاطع فيها تقاطع خيوط الشباك ، واحتبس فيها المياه الزائدة (*) حتى إذا ما انخفضت مياه النهر رفعها إلى الأرض في دلاء معلقة في قوائم طويلة وأنشد وهو يرفعها الأغاني التي استمع إليها النيل من خمسة آلاف من السنين ، ذلك أن هؤلاء الفلاحين الذين نراهم الآن منقبضين لا يضحكون حتى في أثناء غنائهم لا يختلفون في شيء عن أجدادهم الذين عاشوا على ضفاف النهر طوال القرون الخمسين الماضية (٢) . وهذا الجهاز الذى يرفع به الماء ، والذى لا تزال نشاهدده الآن ، قديم قدم الأهرام نفسها ، ولا يزال مليون من هؤلاء الفلاحين يتكلمون

(*) ليس الغرض من إنشاء القنوات الاحتفاظ بالمياه الزائدة بل العرض منها لإيصال

الماء إلى الأرض البعيدة عن مجرى النهر . (المترجم)

اللغة المنقوشة على الآثار القديمة رغم انتشار اللغة العربية في كافة أنحاء البلاد (*) (١) ،

وفي أرض الوجه البحرى ، وعلى بعد خمسين ميلا إلى الجنوب الشرقى من الإسكندرية ، موقع مدينة نقراتيس القديمة التى كانت فى يوم من الأيام مدينة صناعية عظيمة يسكنها اليونان المحدثون ، وعلى بُعد ثلاثين ميلا إلى شرق هذه المدينة موقع ساو (سايس أو صا الحجر) التى بعثت فيها الحضارة القومية المصرية آخر مرة فى القرون التى سبقت الفتح الفارسى والفتح اليونانى . وعلى بعد مائة وتسعة وعشرين ميلا فى جنوب الإسكندرية الشرقى تقع مدينة القاهرة . والقاهرة مدينة جميلة ولكنها ليست مصرية خالصة ، فقد شادها الفاتحون المسلمون فى عام ٩٦٨ بعد الميلاد . ثم أفام الفرنسيون المرحون فى قلب الصحراء بباريس أخرى دخيلة غير حقيقية ، على النتائج أن يجتازها فى سيارة أو عربة تجرها الجياد ، إذا أراد أن يجتازها على مهل ، ليشاهد مصر القديمة عند الأهرام .

ولشد ما تبدو هذه الأهرام صغيرة الحجم حين ينظر الإنسان إليها من الطريق الطويل المؤدى إليها ، فهل قطعنا نحن هذه الرحلة الطويلة لنرى هذه الآثار الصغيرة ؟ لكنها لا تلبث أن يزداد حجمها كأن يداً قد رفعتها فى الهواء . ونصل إلى منحى فى الطريق ، ونقبل فجأة على حافة الصحراء ، وتواجهنا الأهرام عارية منعزلة فى الرمال ، ضخمة شاهقة تسمو قممها فى سماء مصر الصافية . ونبصر عند سفوحها خليطاً من أجناس مختلفة — منهم رجال أشداء يركبون الحمير ذاهبين بها إلى أعمالهم ، ومنهم سيدات فى عربات نقل ، ومنهم شبان مرحون تلى ظهور الخيل ، وفتيات يجلسن فى غير اطمئنان على ظهور الجمال تاتبع ثيابهن الحرية

(:) يقول المؤلف إنه اسقى هذه المعلومات من كتاب إيرمن **Erman** « الجياد فى مصر القديمة **Life in Ancient Egypt** » . ولكننا لم نجد هذا القول أو ما يقرب منه فى كتاب إيرمن . ولعله يقصد بالملبون من الملاحين الذين يتكلمون اللغة المنقوشة على الآثار ، أقباط مصر ولكن الأقباط لا يتكلمون اللغة المصرية القديمة ولست اللغة القبطية هى بعينها لانه الآدوارو إن أحيوت بعض ألفاظ منها . وحتى هذه اللغة لا يتحدث بها الأقباط وإن درسها بعضهم . (المترجم)

فوق سيقانهم في ضوء الشمس . ونرى في كل مكان الأدلاء العرب على استعداد للمعونة القادمين وتأدية ما يلزمهم من خدمات ؛ ونقف حيث وقف قيصرونابليون ، ونذكر أن خمسين قرناً تظل علينا ، نقف حيث جاء أبو التاريخ (*) قبل أن يحى قيصر بأربعائة عام ، واستمع إلى القصص التي دهش منها بركليز . ثم يسقط من الصورة عامل الزمن فيبدو لنا قيصر وهيرودوت ونحن أيضاً كأننا كلنا يعاصر قديمنا حديثنا ، ونقف ذاهلين أمام هذه المقادير التي كانت أقدم إلى قيصر وهيرودوت من اليونان بالنسبة إلينا .

والى جوار الأهرام يربض تمثال أبي الهول ، نصفه أسد ونصفه فيلسوف ، يقبض بمخالبه القوية على الرمال ؛ ويحدق بعينه وهو ساكن لا يتحرك في الزايرين العابرين وفي السهل الأزلى . إنه لتمثال ينتهى فيه جسم الأسد برأس إنسان ، له فكّان بارزان ، وعينان قاسيتان ، كأن المدنية التي صورته (٢٩٩٠ ق . م) لم تنس ما كان عليه الإنسان من وحشية في سابق عهده . وكانت الرمال تغطيه في الزمن القديم ، ولذلك لا يذكر هيرودوت كلمة واحدة عنه وهو الذى أبصر بعينه أشياء كثيرة لا وجود لها تلك البلاد .

ألا ما أعظم ما كان يتمتع به أولئك المصريون الأقدمون من ثراء . وما أقوى سلطانهم وأعظم حذقهم في طفولة التاريخ نفسها . لقد استطاعوا بترائهم وقوتهم وحذقهم أن ينقلوا هذه الحجارة الضخمة ستمائة ميل أو أكثر وأن يرفعوها وهي تزن عدة أطنان إلى علو خمسمائة قدم ؛ وأن يطعموا المائة ألف من العمال الذين ظلوا يكدحون عشرين عاماً كاملة في تشييد هذه الأهرام إذا لم يكونوا قد أدوا لهم أجورهم على عملهم هذا ! وقد احتفظ لنا هيرودوت بنقش وحده على هرم منها يسجل مقدار ما استهلكه العمال الذين شادوه من فجل وثوم وبصل ، كأن

هذه أيضاً أشياء لا بد لها أن تخلص (*) . على أننا نغادر هذا المكان في غير بهجة ، ذلك أنا نرى في هذا الحرص الشديد على الضخامة شيئاً من النزعة الحمجية البدائية أو النزعة الحمجية الحديثة . إن ذاكرة من يشاهدها وخياله وقد تضخما بفعل التاريخ وتأثيره ، هما اللذان يخلعان العظمة على هذه الآثار . أما هي ذاتها فلا تعدو أن تكون دليلاً على الغرور الباطل ، فهذه مقابر أراد بها الموتى حياة خالدة . ولعل الصور قد رفعت كثيراً من شأنها ، ذلك أن الصور الشمسية تستطيع أن تسجل كل شيء عدا الأقدار ، وأن تعظم من شأن أعمال الإنسان بما تحيطها به من مناظر الأرض والسماء . إن منظر غروب الشمس في البحيزة لأعظم في نظرنا من رؤية الأهرام .

٢ - مشرعة النهر

منف - روائع الملكة حتشبسوت - تمبالا ممنون -
الأقصر والكرنك - عظمة الحضارة المصرية

ركب المسافر من القاهرة باخرة صغيرة تصعد في النهر - أى تسير فيه جنوباً - سيراً بطيئاً يستدر ستة أيام تصل بعدها إلى الكرنك والأقصر ، وتمر على بعد ثلاثين ميلاً إلى جنوب القاهرة بموقع منف أقدم العواصم المصرية ، في هذه المدينة كان يحكم الملوك العظام ملوك الأسرتين الثالثة والرابعة ، وقد بلغ عامرها في أيامهم مليونين من الأنفس ، والآن لا ترى العين فيها إلا صفناً من الأهرام الصغيرة وأيكة من النخل ؛ أما ما عدا هذا فهو صحراء لا آخر لها ، ورمال جرداء تغوص فيها الأقدام ، وتؤدي بوهجها العين وتسد مسام الجلود ، وتغطي كل شيء ، وتمتد من مراكش مخترة طور سيناء وبلاد العرب والتركستان والتبت إلى

(*) ينول ديودور الصقلي (وهو كاتب يجب أن يقرأ على الدوام بحد) : إن نقشا على الهرم الأكبر يقيس على (أن ١٦٠٠) وزنة أى ١٦٠٠٠ و ١٦٠٠٠ (٥) رياو قد أنفقت في شراء الخضر والمسجلات للعمال .

بلاد المغول . وفي هذه المنطقة الرملية التي تحترق قارتين من أكبر قارات العالم قامت مراكز الحضارة في الزمن القديم ، ثم عفت آثارها حين ارتد الجليد إلى الوراء فاشتدت الحرارة وقلت الأمطار : ويمتد بحذاء النيل من البحر المتوسط(*) إلى بلاد النوبة شريط ضيق من الأرض الخصبة يبلغ عرضه اثني عشر ميلاً على كلتا الضفتين انزع من الصحراء : وهذا هو الخليج الذي كانت تتعلق به حياة مصر . ومع هذا فما أقصر ما تبدو حياة اليونان أو رومة بالقياس إلى السجل الحافل في حياة مصر الذي يمتد من مينا إلى كليوبطرة ! وبعد أسبوع من بداية الرحلة تصل الباخرة للنيلية إلى الأقصر ؛ وفي هذا المكان الذي تقوم فيه قرى صغيرة من حولها الرمال السافية شيدت أكبر العواصم المصرية وأغنى مدينة في العالم القديم ، كانت معروفة عند اليونان باسم طيبة وعند أهلها القدامى باسم ويزى ، وفي . وعلى الضفة الشرقية لنهر النيل يقوم الآن الفندق المعروف بقصر الشتاء (ونتر بالاس) يتوهج سياجه بزهر الجهنمية . فإذا أطل المسافر على الضفة الغربية رأى الشمس تغرب من وراء مقابر الملوك في بحر من الرمال ، ورأى السماء مزدانة بصفحات براقية ما بين أرجوانية وذهبية ، وتسطع في الغرب من بعيد أعمدة هيكل الملكة حتشبسوت الفخم ، إذا نظر إليه القادم من بلاد الغرب ظنه هو أعمدة شاده اليونان أو الرومان الأقدمون .

فإذا أصبح الصباح ركب السائح قارباً بطيئاً يعبر به النهر فوق ماء هادئ ساكن ، فلا يخطر بباله أن هذا النهر بعينه قد ظل يجري على هذا المنوال قروناً يخطئها الخصر . فإذا عبر النهر إلى الضفة الغربية سار في الصحراء ميلاً بعد ميل في طرق جبلية متربة . ماراً بقبور تاريخية قديمة حتى يصل إلى تلك الآية الفنية الرائعة ، وأعني بها هيكل الملكة حتشبسوت العظيمة ، التي ترتفع عمدُهُ البياضُ

(*) لعله يقصد من القاهرة أما ما يقع شاطئها حتى البحر المتوسط فهو دال النهر التي تمتد أرضها للزراعية أضعاف هذا القدر . (المترجم)

الساكنة في وهج السماء الصافية . وهنا اعتزم الفنان أن يحيل الطبيعة وتلاها إلى جمال أعظم من جمالها ، فشاد في مواجهة أجراف الحجر الأصيل هذه العمدة التي لا تقل فخامة عن العمدة التي أقامها إكتينوس لبركليز . وليس في وسع من يشاهدها أن يخالجه شك في أن اليونان قد أخذوا فنون عمارتهم من هذا الشعب المبدع المبتكر ، ولعلمهم أخذوها منه عن طريق جزيرة كريت . وعلى جدران هذا المعبد نقوش قليلة البروز تنبض بالحياة والحركة والفكر ، وتقص قصة أولى نساء التاريخ العظيمات والملكمة ليست أقل ملكاته شأنًا .

ويشاهد المرء في طريقه وهو راجع تمثالين كبيرين يمثلان أوفر ملوك مصر نعمة ، وهو الملك أمنحوتب الثالث ، ويسميهما الرحالة اليونان خطأ « تمثالي ممنون » . ويبلغ ارتفاع الواحد منهما سبعين قدماً ؛ ويزن سبعمائة طن ، وهو منحوت من كتلة حجرية واحدة . وعلى قاعدة أحدهما نقش خطته يد السباح اليونان الذين زاروا هذه الآثار منذ ألفي عام . وهنا أيضاً تتضاءل الدهور وتضاؤل أغرياً ويبدو هؤلاء اليونان في حضرة هذين التمثالين العظميين معاصرين لنا نحن . وعلى بعد ميل منهما جهة الشمال آثار حجرية من عهد رمسيس الثاني ، وهو شخصية من أروع الشخصيات في التاريخ ، يبدو الإسكندر الأكبر إلى جانبها إنساناً لا قيمة له ولا خطر . لقد عاش هذا الملك تسعة وتسعين عاماً جلس منها على عرش مصر سبعة وستين ، وأنجب من الأبناء مائة وخمسين . وتراه هنا تمثالاً كان ارتفاعه في يوم من الأيام ستاً وخمسين قدماً ، أما الآن فيمتد على الأرض بين الرمال ستاً وخمسين يسخر منه الغادون والرائحون ؛ وقد حرص علماء نابليون على قياس كل جارية فيه فقدروا طول أذنه بنصف قدم ، وعرض قدمه بخمس أقدام ، وقدروا وزنه بألف طن . وكان حقاً على نابليون أن يحيه بما حيا به الفيلسوف جوته فيما بعد إذ قال : « ها هو ذا الرجل ! » .

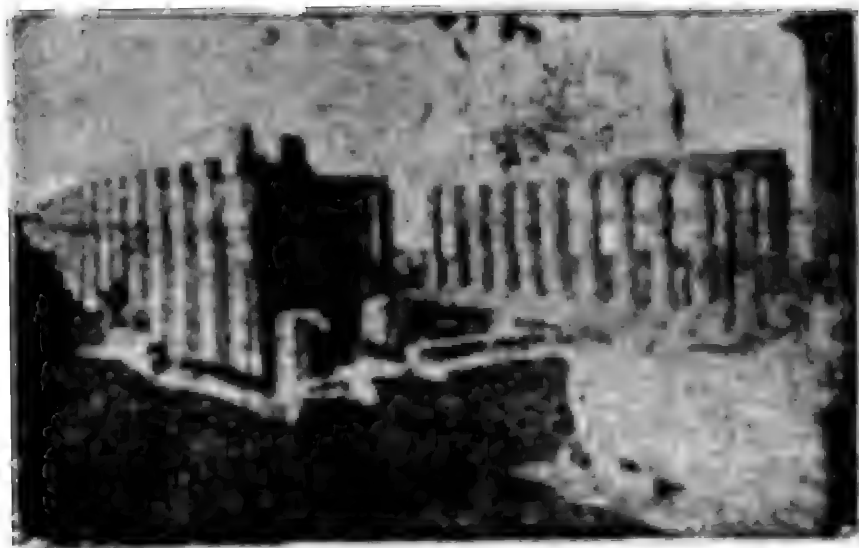
ومن حولنا في هذا المكان على شاطئ النيل الغربي مدينة الموتى حيث

كشفت علماء الآثار المصرية المنقبون في كل ناحية من نواحيها قبراً للملك من الملوك . ولقد كان قبر توت عنخ آمون في أثناء زيارتي مغلقاً ، مغلقاً حتى في وجه من كانوا يظنون أن الذهب تفتح له جميع الأبواب .

أما قبر سيتي الأول فمفتوح ، وهنا في الأرض الظليلة المائدة إلى البرودة يستطيع السائح أن يبصر سقفاً وطرقاً منقوشة ، ويعجب بما كان للصناع في ذلك العهد من مهارة ، وما كان في البلاد من ثروة استطاعت بهما أن تنشئ أمثال هذه التوابيت الضخمة ، وأن تحيط بها هذا الفن الرائع . ولقد شاهد المنقبون في أحد هذه المقابر آثار أقدم العبيد الذين حملوا جثة الملك المحنطة ليودعوها مقرها الأخير منذ ثلاثة آلاف عام^(١) ،

هذا ما يشاهده السائح على الضفة الغربية . أما الضفة الشرقية فهي مزدانة بأحسن الآثار وأجملها : ففي الأقصر القائمة على هذه الضفة بدأ أمنحوتب العظيم يقيم صرحه الضخم مستعيناً بالمعاني التي أفاءتها على مصر فتوح تحتمس الثالث . ولكن المنية عاجلته قبل أن يتمه ، فوقف العمل مائة عام كاملة حتى جاء رمسيس الثاني وأتمه بما يليق بالملوك من أبهة . ولا يكاد المرء ينظر إلى هذا البناء حتى تغمره روح فن العمارة المصرية التي لا تقتصر مزاياه على السعة والقوة بل تجمع إليهما الجمال الرائع ودلائل الرجولة السامية . لقد كان في هذا الصرح بهو عظيم فسيح الأرجاء تغطيه الرمال الآن ، ولكن أرضه في الأيام الحالية كانت كلها من الرخام ، وتقوم على ثلاثة من جوانبه عمد فخمة لا تضارعها إلا عمد الكرنك وعددها . وفي كل جهة حجارة عليها نقوش قليلة البروز وتماثل تنم عن العظمة حتى بعد أن عدت عليها عوادي الزمان . فليتمثل القارئ ثمانية أعواد طويلة من أعواد البردي - مهد الكتابة ولكنه هنا طراز من طرز الفن ؛ ومن تحت أزهارها التي لا تزال في أكمامها خمسة أربطة قوية تشد هذه الأعواد فتجتمع بين

الجمال والقوة ، وليتصور بعدئذ أن هذه الخزمة كلها من صخر أصم ، تلك هي العمدة المقامة في الأقصر على هيئة نبات البردى . وليتصور القارئ هو أيضاً كله من هذد العمدة مرفوعة عليها دعامات ضخمة وأكتان ظليلة . ليتصورها



شكل (٧) البهو والعمدة في الهيكل العظيم في الأقصر

القارئ بالصورة التي تركتها عليها عوادي ثلاثين قرناً ، ثم ليحكم بعدئذ على أقدار الرجال الذين استطاعوا في ذلك العهد السحيق الذي كنا نسميه طفولة المدنية أن يفكروا في هذه الآثار العظيمة ثم يخرجوا أفكارهم إلى حيز الوجود .

ثم يجتاز السائح بين الأطلال القديمة والأقدار الحديثة طريقاً غير معبد يؤدى إلى هياكل الكرنك آخر ما احتفظت به مصر من آثارها لتعرضها على زائريها . وقد اشترك في تشييدها نحو خمسين من الفراعنة منذ أواخر الدولة القديمة إلى أيام البطالة . وأخذت هذه الهياكل تنمو ويزاد عليها جيلاً بعد جيل حتى غطت هذه الصروح - وهي أعظم ما قرّبه فن العمارة قديماً للآلهة - ما لا يقل عن ستين فداناً من الأرض . وثمة طريق محفّ من الجانبين تماثيل أبو الهول يؤدى من هذه

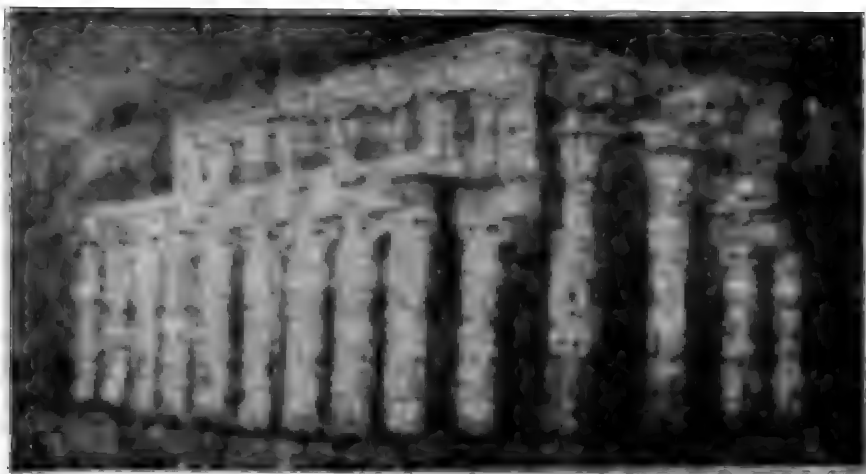
الهيكل إلى المكان الذى وقف فيه شمشليون واضع علم الآثار المصرية القديمة
عام ١٨٢٨ وكتب :

« وجئت آخر الأمر إلى القصر أو بعبارة أصبح إلى مدينة الآثار — إلى
الكرنك : وفيها تبدت لى عظمة الفراعنة بأكملها وشاهدت كل ما تصوره
الناس وما أخرجوه فى أكبر صورته . . . وما من شعب قديم أو حديث غير قدماء
المصريين قد صور لنفسه فن العمارة بهذا السمو وهذه العظمة ، هذه الفخامة .
لقد كانوا يفكرون كما يفكر الجبابرة الذين تبلغ قامته الواحد منهم مائة
من الأقدام (٧) .

وليس فى وسع الإنسان أن يفهم هذا البناء على حقيقةه إلا إذا كانت لديه
خرائط ورسوم . وكان ملاماً بكل ما بلغه فن العمارة من رقى . فليتصور القارى
رقعة فسيحة مسورة مربعة الشكل ، طول ضلع من أضلاعها ثلث ميل ، كثيرة
الأبهاء ، كانت تحتوى فى وقت من الأوقات ٨٦٠٠٠ تمثال (٨) . أهم ما فيها
مجموعة من المباني يتألف منها هيكل أمون وطوله ألف قدم فى ثلاثمائة ، وبين
كل جهو وجهو أبواب عظيمة ؛ وأعمدة النصر التى أقامها ناهليون مصر
نحتمس الثالث وقد تهشمت تيجانها ولكنها لا تزال تشهد بدقة النحت
والتصوير ؛ ثم جهو الاحتفالات ذو العمدة المحددة التى شادها هذا الملك
الباسل نفسه التى تستبق كل ما فى العمدة الدورية المقامة فى بلاد اليونان من
قوة وعظمة ، ثم هيكل پتاح الصغير ذو العمدة التى لا تقل رشاقة عن أشجار
النخيل الحية القائمة بجوارها ، ثم المتنزه العظيم الذى أنشأه نحتمس أيضاً
والذى يضم طائفة من العمدة العارية الضخمة . وأعظم من هذا كله الجهو (*)
الأكبر ذو السقف العظيم المقام على أعمدة ضخمة تبلغ عدتها مائة وأربعين ،
مقاربة بعضها من بعض لتقى من فيها حر الشمس اللافح وتمثل فى
أعلاها رعوس النخل منحوتة فى الحجارة ، وتحمل سقفاً من كتل

(*) فى متحف الفن بمدينة نيويورك نموذج لهذا الجهو .

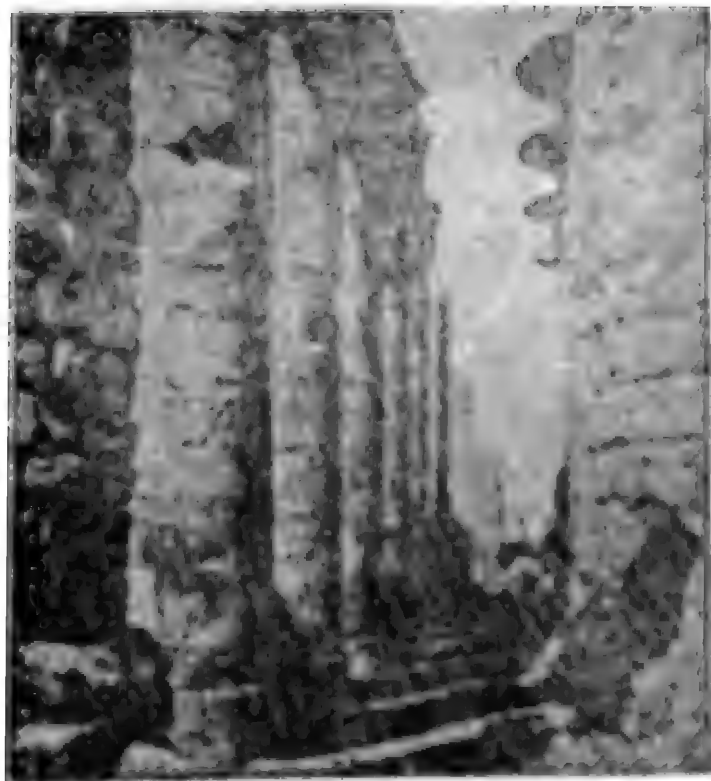
ضخمة من الحجارة منحوتة من الحجر الأصيل الصلب وممتدة من تاج عمود إلى تاج عمود . وبالقرب من هذه الردهة مسلتان رفيعتان كلتاهما من حجر واحد ، مماثلتان أتم تماثل ومتساويتان في الجمال والرشاقة ، تقومان كأنهما



شكل (٨) صورة مستعارة للبهز في السقف المقام على العدد في الكرنك

عمودان من النور بين سطام التماثيل والهيكل ، وتذيعان بما عليهما من النقوش رسالة الملكة الفخورة حتشبسوت إلى العالم . وقد جاء في هذا النقش أن « هاتين المسلتين قد صنعتهما من الحجر الأصيل الصلب الذي جرى به من حاجر الجنوب ، وأن رأسيهما من الذهب الإبريز الذي اختير من أحسن ما حوته منه البلاد الأجنبية . ويمكن مشاهدتهما على النهر من بعيد ونورهما الساطع يشع في الأرضين . وإذا ما لاح قرص الشمس بينهما بدا كأنه يترغ حقاً في أفق السماء . . . رأيتم يا من ترون هذين الأثرين بعد زمن طويل ويا من تتحدثون من بعدى عما فعلت ، ستقولون : إنا لا ندرى ، لا ندرى كيف أقاموا جبلا كله من الذهب . . . لقد أنفقت في تذهيبهما ذهباً كنت أكيله كيلاً كأنه أكياس الحب . . . ذلك أنى أعرف أن الكرنك أفق الأرض السماوى (٩) » .

أعظم بها من ملكة وأعظم بهم من ملوك ! أكبر الظن أن هذه الحضارة - أولى الحضارات العظيمة - كانت أجهلها كلها ، وأكبر الظن أيضاً أننا لم نعدُ طور البداية في الكشف عن عظمتها . وفي جوار بحيرة الكرنك المقدسة رجال يحثرون الأرض ويحملون التراب في أسفاط صغيرة مزدوجة في



شكل (٩) عمد تحمل سقف البهو الكبير في الكرنك

عصا على الكتفين . وإلى جانبهم عالم من علماء الآثار المصرية مكب على نقوش هيروغليفية على حجرين أخرجا من الأرض توا ، وهو واحد من آلاف الرجال أمثال كارتر ، وبرستد ، ومسپيرو ، وبيترى ، وكايار وويجال ، الذين عاشوا في تلك البلاد عيشة البساطة والقناعة في جراحة الشمس اللافحة والرمال السافية يحاولون أن يحلوا لنا طليسَم ألى الهول ، وأن يختطفوا من بين أحضان الثرى الضنين

فنون مصر وآدابها وتاريخها وحكمتها ، والأرض والسماء تعاكسهم في كل يوم ، والخرافات تلعنهم وتعوقهم ، والرطوبة وقوى التحات تغير في كل يوم على الآثار التي يخرجونها من باطن الأرض ، وهذا النيل الذي يفيض على البلاد بالخصب والنفاء يتسلل في أيام فيضانه إلى خرائب الكرنك ، فيفك الأعمدة ويصدعها(*) ، ويترك عليها بعد أن ينحصر عنها طبقة من الأملاح تأكل الحجارة كما يأكل الجذام الأجسام .

والآن فلنستعرض مرة أخرى عظمة مصر ومجدها في تاريخها وحضارتها قبل أن تتصدع آثارها وتنهار بين الرمال .

(*) في ٣ أكتوبر سنة ١٨٩٩ تفكك أحد عشر عمود من عهد الكرنك بتأثير الماء وهوت إلى الأرض .

الفصل الثاني

البناءون العظام

١ - كشف مصر

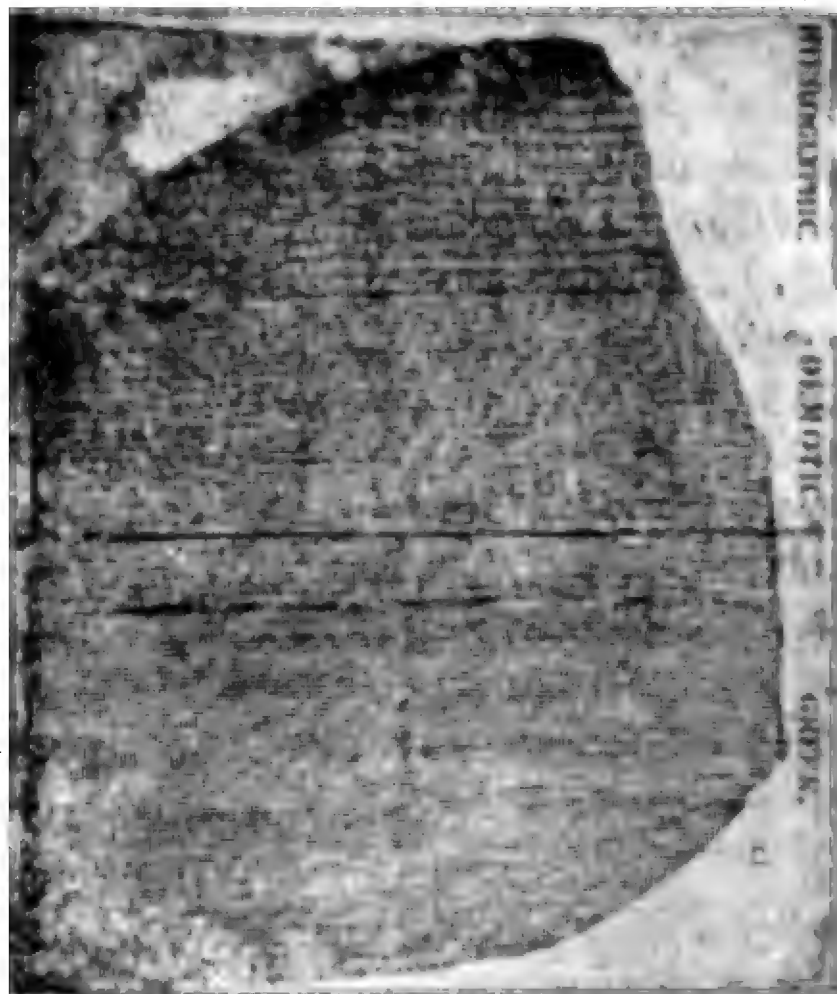
شمبليون وحجر رشيد

إن الكشف عن تاريخ مصر هو أروع فصل في كتاب علم الآثار . لقد كان كل ما تعرفه العصور الوسطى عن مصر أنها مستعمرة رومانية وموطن من مواطن المسيحية ، وكان الناس في زمن النهضة يظنون أن الحضارة بدأت في بلاد اليونان وحتى عصر الاستنارة (*) لم يكن يعرف من مصر أبعد من الأهرام . وكان علم الآثار المصرية نتيجة ثانوية من نتائج حروب نابليون الاستعمارية . ذلك أن القائد القورسيتي العظيم ، لما قاد الحملة الفرنسية على مصر في عام ١٧٩٨ ، اصطحب معه طائفة من الرسامين والمهندسين ليرتادوا الأرض ويرسموها ، وشملت هذه الحملة أيضاً بعض العلماء الذين كانوا يهتمون بمصر اهتماماً يظنه الناس سخيفاً في تلك الأيام ، ويسعون لفهم التاريخ فهماً أوفى وأفضل مما كان يفهمه المؤرخون وقتئذ . وكانت هذه العصابة من الرجال هي التي كشفت للعالم الحديث عن هياكل الأقصر والكرنك : كما كان كتاب « وصف مصر » المحكم المفصل (١٨٠٩ - ١٨١٣) الذي أعدوه للمجمع العلمي الفرنسي أول خطوة هامة خطاها العلماء في دراسة هذه الحضارة المنسية (١٠) .

على أن هؤلاء العلماء ظلوا سنين طوالاً عاجزين عن قراءة النقوش الباقية على الآثار المصرية . وليس ما بذله شمبليون أحد هؤلاء العلماء من جد وصبر أن

(*) يطلق هذا اللفظ على عصر الفلاسفة الفرنسيين في القرن الثامن عشر . (المترجم)

حل رموز الكتابة الهيروغليفية إلا شاهداً من شواهد كثيرة على الروح العلمي الذي امتاز به علماء تلك الحملة . وعثر شمشليون آخر الأمر على مسلة مغطاة بهذه « الرموز المقدسة » مكتوبة باللغة المصرية ولكن في أسفلها نقوشاً باللغة اليونانية عرف منها أن هذه الكتابة ذات صلة ببطليموس وكليوباترة . وخطر له أن إحدى العبارات الهيروغليفية الكثيرة التكرار والتي يحيط بها الإطار الملكي



هيروغليف

ديموطي

يوناني

شكل (١٠) حجر رشيد
الأصل محفوظ في المتحف البريطاني

(الخرطوش) هي اسم الملك والملكة ، فهتدته هذه الفكرة (في عام ١٨٢٢) إلى تمييز أحد عشر حرفاً من الحروف المصرية ؛ ولكن ذلك كان مجرد حدس ولم يكن يقيناً . وكان هذا الكشف أول دليل على أن مصر كانت لها حروف هجائية . ثم طبق هذه الحروف على رموز وجددها على حجر أسود عثر عليه جنود نابليون قرب مصب رشيد . وكان على « حجر رشيد » هذا (*) نقوش كتبت بثلاث لغات أولاها الهيروغليفية وثانيها « الديموطيقية » — الكتابة المصرية الدارجة — والثالثة هي اليونانية . واستطاع شمپليون ، بفضل علمه باللغة اليونانية وبالأحد عشر حرفاً التي عرفها من المسلة الأولى وبعد جهد متواصل دام أكثر من عشرين عاماً ، أن يحل رموز هذا النقش كلها وأن يعرف الحروف الهجائية المصرية بأجمعها . وأن يمهّد السبيل للكشف عن عالم عظيم مفقود . وكان هذا الكشف من أعظم الاكتشافات في تاريخ التاريخ (**) (١١) .

٢ — مصر في عصر ما قبل التاريخ

العصر الحجري القديم — العصر الحجري الحديث
عصر البدائي — عصر ما قبل الأسر — جنس المصريين

إن المتطرفين في عصر من العصور هم أنفسهم الرجعيون في العصر الذي يليه ، ومصدّقاً لهذه القاعدة نقول إنه لم يكن ينتظر من الرجال الذين أنشأوا عِلْم الآثار المصرية أن يكونوا أول من يؤمن بأن ما في مصر من مخلفات العصر الحجري القديم ينتمي حقاً إلى ذلك العصر . ذلك أن العالم بعد الأربعين لا يزال يظن أنها ولما أن كشفت أولى أدوات الظران في وادي النيل قال سير

(*) وهذا الحجر محفوظ الآن في المتحف البريطاني .

(**) وقد ساعد على هذا الكشف أكريلا السيامي السويدي (١٨٠٢) ونومس
ينج العالم الطبيعي الإنجليزي صاحب الكفريات الممددة (١٨١٤) بحلها بعض رموز
حجر رشيد (١٢) .

فلننظر بىترى وهو الذى لا يتردد عادة فى قبول أكبر الأرقام فى تاريخ مصر ،
لأنها من صنع ما بعد الأسر . وعزاً مسيرو ، الذى لم يفسد علمه الغزير
أسلوبه الممتع الجميل ، الفخار المصرى الباقى من العصر الحجري الحديث إلى
الدولة الوسطى . ولكن ده مورجان كشف فى عام ١٨٩٥ عن سلسلة
متدرجة تكاد تكون متصلة الحلقات من حضارات تنتمى إلى العصر الحجري
القديم - تطابق فى أكثر نواحيها الحضارات المماثلة لها والتي جاءت فى أوروبا
بعدها بزمان طويل . وكان ما كشفه من مخلفات هذه الحضارات المصرية
رعوس معاول يدوية ، ومطارد ، ورعوس سهام ، ومطارق عثر عليها على
طول مجرى النيل^(١٣) وتدرج مخلفات العصر الحجري القديم تدرجاً غير
ملحوظ إلى مخلفات العصر الحجري الحديث على أعمال تدل على أنها تنتمى
إلى العهد المحصور ما بين ١٠٠٠ ر ٤٠٠٠ سنة قبل الميلاد^(١٤) . وترقى
صناعة الأدوات الحجرية شيئاً فشيئاً ، وتزداد تهذيباً ، وتصل إلى درجة
من الحدة والصقل ودقة الصنع لا تضارعها فيها أى ثقافة أخرى وصل إلينا
علمها من ثقافات العصر الحجري الحديث^(١٥) وقبل أواخر هذا العهد
تظهر صناعة المعادن فى صور مزهريات ومثاقب ودبابيس من النحاس وحلى
من الفضة والذهب^(١٦) .

ثم يتدرج ذلك العصر إلى العصور التاريخية وتظهر الزراعة فى أثناء هذا
التدرج . وكان أول ما كشف من آثار عصر الانتقال فى مصر ١٩٠١ حين عثر
فى بلدة البدارى الصغيرة (وهى فى منتصف المسافة بين القاهرة والكرنك) على
جثث بين أدوات تنتمى إلى عهد يرجع إلى ما قبل المسيح بنحو أربعين قرناً .
ووجدت فى أمعاء هذه الجثث ، التى أبقى عليها جفاف الرمال وحرارتها ستة
آلاف عام ، قشور من حب الشعير^(١٧) غير المهضوم . ولما كان الشعير لا ينبت
بريا فى مصر فقد استدلل من وجودها على أن البداريين كانوا يعرفون زراعة
الحبوب . وقد بدأ سكان وادى النيل من ذلك العهد السحيق أعمال الرى

وقطعوا الأدغال ، وجففوا المستنقعات ، وتغلبوا على تماميح النهر وأفراسه ، ووضعوا أسس الحضارة على مهل .

وتوحي إلينا هذه البقايا وبقايا أخرى غيرها بشيء من العلم عن حياة المصريين قبل الأسر الأولى التي عاشت في الأزمنة التاريخية . لقد كانت ثقافة ذلك العهد ثقافة وسطاً بين الصيد والزراعة ، بدأت منذ قليل باستبدال الأدوات المعدنية بالحجرية . وكان الناس في أيامها يصنعون القوارب ، ويطحنون الحَبَّ ، ويلسجون الكتان والبسط ، ويتحلون بالحلى ، ويتعطرون بالعطور ، لهم حلاقون وحيوانات مستأنسة ، وكانوا يحبون التصوير وبخاصة تصوير ما يصيدون من الحيوان (١٨) ، وكانوا يرسمون على خزفهم الساذج صور النساء الخزانى وصوراً أخرى تمثل الحيوانات والآدميين ، وأشكالاً هندسية ، وينحتون آلات غاية في الدقة والأناقة يشهد بها سكان جبل الأراك ، وكانت لهم كتابة مصورة وأختام أسطوانية شبيهة بأختام السومريين (١٩) .

وما من أحد يعرف من أين جاء هؤلاء المصريون الأولون ، ويميل بعض العلماء الباحثين إلى الرأي القائل بأنهم من اللون من النوبيين والأحباش واللوبيين من جهة ، ومن المهاجرين الساميين والأرمن من جهة أخرى (٢٠) ، فالأرض حتى في هذا العهد السحيق لم تسكنها سُلالات نقية . ويرجع أن الغزاة أو المهاجرين الذين وفدوا من غرب آسية قد جاءوا معهم بثقافة أرقى من ثقافة أهل البلاد (٢١) ، وأن تزواجهم مع هؤلاء الأهلى الأقوياء قد أنجب سلالة همجية كانت مطلع حضارة جديدة كما هو الشأن في جميع الحضارات . وأخذت هذه السلالات تمزج امتزاجاً بطيئاً حتى تألف من امتزاجها فيما بين عام ٤٠٠٠ و ٣٠٠٠ ق . م شعب واحد هو الشعب الذى أوجد مصر التاريخية .

الأقسام الإدارية — للشخصية التاريخية الأولى — كيوس — « خفرن »

الغرض من بناء الأهرام — فن المقابر — التحنيط

وقبل أن يحل عام ٤٠٠٠ ق . م كان هؤلاء الأقوام الذين يقيمون على ضفاف النيل قد أنشأوا لهم حكومة من نوع ما . فقد انقسم الأهليون المقيمون على شاطئ النهر أقساماً ينتسب سكان كل قسم منها إلى أصل واحد . وكان لهم شعار واحد ، ويخضعون لرئيس واحد ، ويعبدون إلهاً واحداً بمراسم وطقوس واحدة . وظلت هذه الوحدات الإقليمية قائمة طوال تاريخ مصر القديم ، وظل لحكامها نوع من السلطات يختلف قوة وضعفاً واستقلالاً باختلاف قوة الملك الأعظم وضعفه . وإذا كان كل نظام مطرد النمو تجنح أجزاءه لأن يعتمد بعضها على بعض فلما هذه الأقسام أخذت تنظم نفسها مدفوعة إلى هذا التنظيم بحاجات التجارة النامية وتكاليف الحرب المتزايدة حتى تكونت منها مملكتان واحدة في الجنوب وأخرى في الشمال ، ولعل هذا التقسيم كان صورة أخرى من النزاع القائم بين الإفرقيين أهل الجنوب والمهاجرين الآسيويين أهل الشمال .

وقد سوى هذا النزاع الذي زاد من أثر الاختلافات الجغرافية والعنصرية تسوية مؤقتة حين ضم مينا (مينيس) — وهو شخصية لا تزال يكتنفها بعض الغموض — القطرين تحت سلطانه الموحد ، وأعلن في البلاد قانوناً عاماً أوحى إليه به الإله تحوت (٢٢) ، وأقام أولى الأسر المالكة التاريخية ، وشاد عاصمة جديدة للملكة في منف (منفيس) و (علم الناس) كما يقول مؤرخ يوناني قديم استخدام النضد والأسرة ... وأدخل في البلاد وسائل النعيم والحياة المترفة (٢٣) . ولم تكن أعظم شخصية حقيقية عرفها التاريخ شخصية ملك ، بل كانت شخصية فنان وعالم ، وتلك هي شخصية إمحوتب الطبيب والمهندس ، وكثير

مستشارى الملك زوسر (حوالى ٣١٥٠ ق . م) وكان له على الطب المصرى من الفضل ما جعل الأجيال التالية تعبدّه وتمخذه لها للعلم ومنشئ* علومها وفنونها . ويلوح فى الوقت نفسه أنه هو الذى أوجد طائفة المهندسين التى أمدت الأسرة التالية بأعظم البنائين فى التاريخ .

وتقول الرواية المصرية إن أول بيت من الحجر قد أقيم بإشرافه ، وإنه هو الذى وضع تصميم أقدم بناء مصرى قائم إلى هذه الأيام وهو هرم سقارة المدرج ، وذلك الهرم بناء مدرج من الحجر ظل عدة قرون الطراز المتبع فى تشييد المقابر . ويلوح كذلك أنه هو الذى وضع تصميم هيكل زوسر الجنازى وأعمدته الجميلة الشبيهة بزهرة الأزورد (اللوطس) (*) وجدرانها المكسوة المتأمة من حجر الجير (٢٤) . وفى هذه الآثار القديمة القائمة فى سقارة ، والتى تكاد تكون بداية الفن المصرى فى العهود التاريخية ، تجد الأعمدة الأسطوانية المنقوشة التى لا تقل جمالاً عما شاهده اليونانيون منها فيما بعد (٢٥) كما نجد فيها نقوشاً بارزة تفيض واقعية وحيوية (٣٦) ، وخزفاً أخضر ، وفخاراً ملوناً مطلياً بطبقة زجاجية - يضارع ما أنتجته إيطاليا فى العصور الوسطى (٢٧) . ونجد هناك أيضاً تماثلاً قوياً من الحجر لزوسر نفسه عدا عليه الدهر فطمس بعض معالمه التفصيلية ، ولكنه يكشف عن وجه ذى نظرات حادة ثاقبة وعقل مفكر (٢٨) .

ولسنا نعلم حقيقة الأحوال التى جعلت الأسرة الرابعة أهم الأسر الحاكمة فى تاريخ مصر قبل الأسرة الثامنة عشرة ، فقد تكون الثروة المعدنية العظيمة التى استخرجت من أرض مصر فى عهد آخر ملك من ملوك الأسرة الثالثة ، وقد تكون ما أحرزه التجار المصريون من تفوق فى تجارة البحر المتوسط ، وقد تكون قسوة خوفو (**) أول ملوك هذا البيت الجديد . وقد ترك لنا هيردوت ماقاله له

(*) عن ابن البيطار .

(**) هو الذى يسميه هيردوت كيبوس (حوالى ٣٠٩٨ - ٧٥٠ ق . م) .



شكل (١١) رأس خفرع منحوت من حجر الديوريت

الكهنة المصريون عن منشئ أول هرم من أهرام الجيزة فقال :

« وهم يقولون لى الآن إن العدالة ظلت توزع بالقسطاس ، وإن الرخاء عم جميع أنحاء مصر إلى أيام حكم رمسيس ، ثم حكم بعده كيوس فار تكب كل أنواع الخبائث ، ذلك بأنه أغلق جميع الهياكل . . . وسخر المصريين لخدمته وحده . . . فعين طائفة منهم لقطع الأحجار من المحاجر في جبال العرب ونقلها إلى النيل ، وأمر طائفة أخرى باستقبال الحجارة بعد أن تنقل في النهر على سفن . . . وكان يعمل منهم مائة ألف في كل نوبة ، وكل نوبة تعمل ثلاثة أشهر ، وظل هؤلاء يكدحون عشر سنين في إنشاء الطريق الذى كانت تنقل عليه الحجارة ، وهو عمل أرى أنه لا يقل مشقة عن تشييد الهرم نفسه (٢٩) »

أما خضرع (*) خليفته على العرش ومنافسه فى البناء فلدينا عنه معلومات مستقاة من الآثار نفسها . وذلك أن تمثاله المصنوع من حجر الديوريت والمحفوظ فى متحف القاهرة يصوره لنا بالصورة التى يمثل بها خيالنا من أنشأ هذا الهرم الثانى وحكم مصر ستاً وخمسين سنة إن لم يكن بالصورة التى كان عليها فعلاً : فعلى رأسه الباشق رمز السلطة الملكية ، ولولم يكن هذا الباشق على رأسه لأدركنا من هيئته ومن كل جزء صغير من جسمه أنه ملك (**) ؛ فالتمثال يصوره إنساناً مزدهياً ، صريحاً ، جريئاً ، ثاقب النظرات أشم الأنف ، قوياً فى تحفظ وهدوء . ويتضح من صورته هذه أن الطبيعة قد عرفت من زمن طويل كيف تصوغ الرجال ، وأن الفن قد عرف كيف يصورهم (+) .

ولم بنى هؤلاء الرجال الأهرام ؟ لقد كان هدفهم الدين لا فن العمارة ، فقد كانت الأهرام مقابر نشأت وتدرجت من القبور البدائية . ذلك أن الملك كان

(*) وهو الذى يسميه هيرودوت خفرن (وقد حكم بين ٣٠٦٨ و ٢٤١١ ق م) .

(**) يردد المؤلف فى هذا الوصف ما قاله مسييرو عن هذا التمثال . (المترجم)

(+) لعل اللفظ الأجنبى للهرم بيراميد مشتق من الكلمة المصرية بيروموس ومعناها .

ارتفاع لا من الكلمة اليونانية بير - ومعناها النار .

يعتقد كما يعتقد السوق من شعبه أن في كل جسم حتى تستقر قرينة - كما - لا تموت حتماً إذا لفظ الجسم آخر أنفاسه ، وأن هذه القرينة يُضمن بقاؤها بقاء كاملاً إذا ما احتفظ بالجسم آمناً من الجوع والتزيق والبلى . وكانت وسيلته للبقاء ومقاومة الموت هي الهرم لعلوه وضخامته وشكله وموقعه . وإذا نحن ضربنا صفحاً عن أركانه فقد كان شكله هو الشكل الطبيعي الذي تصير إليه طائفة متجانسة من المواد الصلبة إذا ما تركت تسقط على الأرض من غير أن يعوقها عائق ما . وإذا كان يقصد بها كذلك البقاء والخلود فقد وضعت الحجارة في صبر لا يكاد يطيقه إنسان كأنما هي قد علت من تلقاء نفسها على جانب الطريق ، ولم تقطع وتنقل من محاجر تبعد عن مكانها الحالى مئات الأميال . ويتكوّن هرم خوفو من مليونين ونصف مليون من الكتل الحجرية التي يبلغ وزن بعضها مائة وخمسين طناً (٢٠) ومتوسط وزنها طنين ونصف طن ، وتبلغ مساحة قاعدته أكثر من نصف مليون قدم مربع ، ويعلو في الهواء إلى ارتفاع ٤١١ قدماً . وحجاراته مندرجة بعضها في بعض ولم يترك بينها إلا موضع لبعض كتل ليكون طريقاً سريعاً تنقل فيه جثة الملك . ويرشد الدليل السائح الذي يسير مرتجفاً على أربع إلى الكهف الذي احتوى جثة الملك على ارتفاع مائة خطوة من القاعدة في قلب الهرم . وهناك في مكان رطب مظلم ساكن في أعماق ذلك الصرح لا يهتدى إليه إنسان استقرت فيما مضى من الأيام عظام الملك خوفو وزوجته ، ولا يزال تابوت الملك المنحوت من الرخام مستقراً في مكانه ، ولكنه محطم وفارغ لأن تلك الحجارة على ضخامتها لم تنج الجثة من أيدي اللصوص كما لم تنجها جميع لعنات الآلهة .

ولما كانت القرية في رأى المصريين الأقدمين صورة مصغرة للجسم نفسه فقد كان لابد من أن يقدم لها الطعام والكساء وما يلزمها من الخدمات بعد موت الجسد . ومن أجل هذا كانت تعد في بعض المقابر الملكية دورات مياه لتنتفع بها الروح بعد فراق الجسد ، وتحتوى بعض النصوص الجنائزية فقرات تعبر عن قلق

كاتبها وخوفهم من أن تضطر القرينة إذا أعوزها الطعام إلى أن تطعم من فضلاتها (٢١) ، ومن الطبيعي أن يخطر بالبال أن عادات الدفن عند المصريين الأقدمين إذا ما تتبعناها إلى بدايتها قد تؤدي بنا إلى تلك العادة البدائية عادة دفن أسلحة المحارب وعدده مع جثته ، أو إلى نظام شبيه بما كان يتبعه الهنود وهو دفن زوجات الرجل وعبيده معه ، لكي يقوموا على خدمته وقضاء حاجاته بعد موته . وإذا كان في اتباع هذه العادات كثير من المشقة على الأزواج والعبيد فقد عمد المصريون الأقدمون إلى استخدام الرصاص والمثاليين لرسم للصور وحفر النقوش وصنع التماثيل الصغيرة التي تمثل الزوجات والعبيد . وقد جرت عاداتهم على أن ينقشوا عليها عبارات سحرية تبدل الصور والرسوم فتجعلها قادرة على أداء كل ما يحتاجه الميت من خدمات كأنها أجسام وأشياء حقيقية . ولعل أبناء الميت قد ركنوا إلى التكاسل والاقتصاد في النفقات فجنحوا إلى إهمال الواجبات التي كان الدين يفرضها عليهم في أول الأمر ومنها تقديم الطعام للميت حتى في الحالات التي وقف فيها من ثروته ما يفي بهذه النفقات . ومن أجل هذا كانت الصور المتخذة بديلاً من الحقائق احتياطاً دائماً على الحكمة وحسن التدبير ، فقد كان في وسعها أن تمد قرينة الميت بالحقول الخصبية ، والثيران الثمينة ، والعدد الجهم من الخدم والصناع النشطين بنفقة قليلة مغرية . ولما كشف المصريون عن هذا المبدأ أخذ الفنانون ينتجون الشيء الكثير من روائع الفن . ففي أحد القبور صورة لحقل يُحترث ، وفي قبر آخر ترى المحصول يحصد أو يدرس ، وفي غيرهما ترى الخبز يسوى ، وفي رابع ترى الثور يلقيح البقرة ، وفي غيره ترى العجل يولد ، وفي آخر ترى الماشية التي كبرت تذببح ، أو اللحم يقدم ساخناً في الصحاف (٢٢) . ويمثل نقش جميل على حجر جيري عثر عليه في قبر الأمير راع حوتب الميت يستمتع بمختلف الأطعمة على مائدة مبسطة أمامه (٢٣) . لعمرك إن الفن لم يفعل للإنسان في عصر من العصور ما فعله هؤلاء المصريون القدماء .

على أنهم لم يكتبوا بهذا بل رأوا أن يضمّنوا للقرينة طول الأجل بدفن الجثة في تابوت من أقمى الحجارة ، وبتحنيطها تحنيطاً كلفهم بلا شك أعظم الجهد والمشقة . وقد برعوا في هذا الفن براعة أبص على قطع من الشعر واللحم عالقة بالعظام الملكية . وما أجمل وأوضح ما وصف به هيرودوت فن التحنيط حين قال :

« أول ما يفعله المحنطون أن يخرجوا المخ من المنخرين بخطاف من الحديد ، فإذا ما انتزعوا جزءاً منه بهذه الطريقة أخرجوا ما بقى منه بإدخال بعض العقاقير فيه ، ثم فتحوا فتحة في جنب الميت بحجر حاد وأخرجوا منها جميع أحشائه ، فإذا ما غسلوا البطن ونظفوه بنبيد النخل رشوا عليه العطور المسحوقة ، ثم ملأوا البطن بالمر النقي وبعطر العشب وغيره من العطور ، وأعادوه بالحياطة إلى ما كان عليه من قبل ، فإذا ما فعلوا هذا كله عمروه في منقوع النظرون (*) وتركوه فيه سبعين يوماً ، وتركه أكثر من هذا الوقت مخالف للقانون . فإذا انقضت هذه الأيام السبعون غسلوا الجثة ولفوها كلها في أحزمة من القماش المشمع ، وغطوا هذا القماش بطبقة من الصمغ الذي يستعمله المصريون عادة بدل الغراء . وبعد أن يتم هذا كله يسترد أهل الميت الجثة ويصنعون لها صندوقاً من الخشب على صورة إنسان ، فإذا ما أتموا صنعه وضعوا الجثة فيه ، وأحكموا إغلاقه ، وأودعوه لحداً وهو واقف مستند إلى جداره . وبهذه الطريقة يعالجون الأجسام التي يزيدون الاحتفاظ بها علاجاً يكلفهم أبهظ النفقات (٣٤) » .

ويقول أحد الأمثال المصرية المأثورة : « إن العالم كله يرهب الزمان ، ولكن الزمان نفسه يرهب الأهرام (٣٥) » . غير أن هرم خوفور غم هذا قد نقص من ارتفاعه عشرون قدماً ، وزال عنه كل غطاءه الرخامي . ولعل الزمان لا يرهبه كل الرهبة بل يفعل به ما يفعل بغيره ، وكل ما في الأمر أنه يلبيه على مهل . وإلى

جانب هذا الهرم الأكبر يقوم هرم خفرع ، وهو أصغر من الأول قليلا ، ولكن قته لا يزال يكسوها غشاء من الحجر الأعبل (الجرانيت) الذى كان من قبل يغطيه كله ، وعلى مسافة من هذا الهرم الثانى يقوم هرم آخر متواضع هو هرم منقورع خليفة خفرع على عرش مصر (*) . وهذا الهرم لا يغطيه الحجر الأعبل بل تغطيه طبقة وضيفة من الآجر كأنها تعلن للعالم أن الدولة القديمة كانت تؤذن بالزوال حين كان الملك يشيد هذا الهرم : ويصور ما وصل إلينا من تماثيل منقورع هذا الملك فى صورة رجل أكثر رقة وتهذيباً وأقل قوة من خفرع (**) . إن الحضارة كالحياة تُفنى ما بلغت به حد الكمال ، ولعل النعيم والترف حتى فى هذا العهد السحيق ، ولعل ما طرأ على العادات والأخلاق من تطور ورقى ، لعل هذا كله قد جعل الناس يحبون السلم ويبغضون الحرب . وقام فجأة لإنسان جديد ، اغتصب عرش منقورع وقضى على أسرة بُناة الأهرام .

٤ - الدولة الوسطى

عهد الإقطاع - الأسرة الثالثة عشرة - سيطرة المكسوس

لم يكن الملوك فى بلد من البلاد بالكثرة التى كانوا بها فى مصر القديمة ، والتاريخ يضمهم جميعاً فى أسر ، تشمل كل أسرة ملوكاً من بيت واحد أو ذرية واحدة ؛ ولكن عدد هذه الأسر نفسها يثقل الذاكرة التى لا تطيق كثرتها (+) ،

(*) وهو الذى يسميه هيرودوت ميسرئيس (حكم من ٣٠١١ - ٢٩٨٥ ق . م تقريباً)

(**) انظر تماشال منقورع وزوجته فى متحف الفن بفيويورك .

(+) وقد أراد المؤرخون أن يسهلوا الأمر على أنفسهم فجعلوا الأسر فى عصور هى

(١) عصر الدولة القديمة وتشمل الأسر من الأولى إلى السادسة (٣٥٠٠ - ٢٦٣١ ق . م)

وتليها فترة من الفوضى وتعقبها (٢) الدولة الوسطى وتشمل الأسر من الحادية عشرة إلى الرابعة عشرة

(٢٣٧٥ - ١٨٠٠ ق . م) ثم تلتى بعدها فترة أخرى من الاضطراب والفوضى يليها

(٣) عصر الإمبراطورية أو الدولة الحديثة ، وتشمل الأسر من الثامنة عشرة إلى العشرين

(١٥٨٠ - ١١٠٠ ق . م) . وأعقبها عصر انقسمت فيه البلاد أقساماً وكان لها عدة

عواصم . ثم جاء (٤) عصر ساو (التى يسميها اليونان سايس والى تسمى الآن صا الحجر) =

وحكم مصر بـيبي الثانى أحد هؤلاء الفراعنة أربعاً وتسعين سنة (٢٧٣٨ - ١٦٤٤ ق م) وحكمه هذا أطول حكم فى التاريخ كله ، فلما مات عمت الفوضى البلاد وأدت إلى الانحلال وخسر خلفه عرشه ، وحكم أمراء الإقطاع المقاطعات حكماً مستقلاً . وهذا التعاقب بين السلطة المركزية وغير المركزية من الظواهر التاريخية تتوالى بانتظام ، كأن الناس يملأون الحرية المفرطة تارة والنظام المسرف تارة أخرى . وطغى على البلاد « عصر مظلم » سادته الفوضى أربعة قرون ، ثم قام بعدها رجل قوى الإرادة شبيه بشارلمان فى عصور أوروبا المظلمة ، فقبض بيد من حديد على زمام الأمور ، وأعاد النظام إلى البلاد ، ونقل العاصمة من منف إلى طيبة ، وتسمى باسم أمينمحيث الأول ، وأسس الأسرة الثانية عشرة . وفى عهد هذه الأسرة ازدهرت الفنون جميعها — مع جواز استثناء فن العمارة — وبلغت من الإتقان درجة لم تبلغها فيما نعرفه من تاريخ مصر قبل هذه الأسرة أو بعدها . ويتحدث إلينا أمينمحيث فى أحد النقوش القديمة بقوله :

كنت رجلاً زرع البذور وأحب إله الحصاد ؛

وحياتى فى النيل وكل وديانه ؛

ولم يكن فى أياى جائع ولا ظمآن ؛

وعاش الناس فى سلام بفضل ما عملت وتحدثوا عني .

وكان جزاؤه أن ائتمر عليه من أعلى شأنهم ووضعهم فى المراكز السامية من الوزراء والمستشارين . وقضى أمينمحيث على هذه المؤامرة ، وبطش بالمتآمرين ، ولكنه خلف لابنه — كما فعل پولونيوس من بعده — ملفاً من الأوراق يحوى نصيحة مُرّة ، هى فى واقع أمرها قاعدة عجيبة للحكم المطلق ، ولكنها ثمن باهظ يبتاع به الملك عرشه :

= ويشمل الأسرة السادسة والعشرين (٦٦٣ - ٥٢٥ ق م) . وكل التواريخ الواردة هنا ما عدا الأخير منها تواريخ تقريبية . ويجد علماء الآثار بعض التسمية فى تأخير هذه التواريخ أو تقديمها عدة قرون .

استمع إلى ما سأقوله لك ،
حتى تكون ملك الأرض . . . ،
وتزيد فيها الخير

اقس على جميع من هم دونك -
فإن الناس لا يعنون إلا بمن يرهبهم ،
ولا تقترب منهم بمفردك ،
ولا تملأ قلبك بالمودة لأخ ،
ولا تعرف صديقاً . . . ،
وإذا تمت فأحرس بنفسك قلبك .
لأن الإنسان لا صديق له في أيام الشر (٣٦) .

ولقد أقام هذا الملك الصارم الذى يبدو لنا من خلال أربعة آلاف من
السنين حاكماً راجحاً ، نظاماً من الحكم والإدارة دام خمسمائة عام ، أثرت فيه
البلاد مرة أخرى ، وعاد فيه الفن إلى سابق عهده الزاخرة . واحتقر
سنوسريت الأول قناة تصل النيل بالبحر الأحمر ، وصدد الغزاة النوبيين وشاد
الهيكل العظيمة فى عين شمس والعراة والكرنك . ولقد نجت من عبث
الدهر عشرة تماثيل ضخمة تمثله جالساً ، وهى الآن فى متحف القاهرة .
وبدأ سنوسريت آخر هو سنوسريت الثالث يخضع فلسطين لحكم مصر ، ورد
النوبيين الذين لم يكونوا ينقطعون عن الإغارة على حدودها الجنوبية ، ووضع
لوحة عثد تلك الحدود كتب عليها أنه لم يضعها رغبة فى أن تعبدوها ، بل
طمعاً فى أن تحاربوا من أجلها (٣٧) . وكان أمنمحيث الثالث إدارياً حازماً
غنى بحجر الترع وتنظيم وسائل الرى ، وقضى (ولعله قد أسرف فى هذا
للقضاء) على أمراء الإقطاع ، وأحل محالهم موظفين معينين من قبل الملك .
وبعد ثلاثة عشر عاماً من موته عاد الاضطراب إلى مصر على أثر النزاع الذى قام
بين المتنافسين المطالبين بالعرش ، وانقضى عهد الدولة الوسطى فى حال من الفوضى

والتفكك دامت مافتى عام . ثم غزا الهكسوس ، وهم بدو من آسية ، مصر المتقطعة الأوصال ، فأحرقوا مدنها وهدموا هياكلها وبددوا ما تجمع من ثروتها ، وقضوا على كثير من معالم فنونها ، وأخضعوا وادى النيل مدى قرنين لحكم « ملوك الرعاة » (*) . لقد كانت المدينيات القديمة جزائر صغرى فى بحار من الهمجية ، أو محلات رخية يحيط بها الجياع والحساد من الصيادين والرعاة ذوى النزعة الحرية . وكانت حصونها عرضة للتصدع والانهيار من حين إلى حين . بهذه الطريقة أغار الكاشيون على دولة بابل ، وهاجم الغاليون بلاد اليونان والرومان ، واجتاح الهون إيطاليا ، وهاجم المغول بيجنج .

لكن الفاتحين لم يلبثوا هم أيضاً أن سمئوا وأترفوا وفقدوا سلطانهم ، وجمع المصريون شملهم وشنوا حرباً عواناً ييغون بها تحرير بلادهم ، فطردوا الهكسوس ، وأسسوا الأسرة الثامنة عشرة التى بلغت البلاد فى أيامها درجة من القوة والمجد لم تبلغها قط من قبل .

٥ - الإمبراطورية

الملكة العظيمة - تحتمس الثالث - ذروة المجد

لعل هذا الفتح قد جدد شباب مصر بما أدخله فيها من دم جديد ، ولكنه كان إيذاناً بابتداء كفاح طويل مرير بين مصر وغربى آسية دام ألف عام . ذلك أن تحتمس الأول لم يعزز قوى الدولة بالحديدة فحسب ولكنه غزا سوريا أيضاً بحجة أن مصر يجب أن تسيطر على غربى آسية لكى تمنع الاعتداء على أراضيها فيما بعد ، وأخضع كل البلاد الواقعة بين ساحل البحر وقرقيش فى الداخل ، ووضع فيها حاميات من عنده ، وفرض عليها الجزية ، ثم عاد إلى طيبة مثقلاً بالغنائم ومكلاً بالمجد الذى يكلل على الدوام هامة من يقتل بنى الإنسان . وفى آخر العام الثلاثين

(*) يعتقد كثيرون من المؤرخين أن ترجمة كلمة هكسوس بالرعاة ترجمة خاطئة وأنهم لم يكونوا رعاة بل « ملوك أقاليم » . (المترجم)

من حكمه رفع ابنته حتشبسوت إلى العرش لتكون شريكة له في الملك . وحكم من بعده زوجها وأخوها لأبيها باسم تحتمس الثاني ، وأوصى وهو على فراش الموت أن يخلفه تحتمس الثالث ابن تحتمس الأول من إحدى سراريه (٣٨) . ولكن حتشبسوت نَحَتْ هذا الشاب الذي علا نجمه فيما بعد ، واستأثرت دونه بالملك ، وأثبتت أنها لا تختلف عن الملوك في شيء إلا في أنها أنثى .

على أنها لم تعترف حتى بهذا الفرق . ذلك أن التقاليد المقدسة كانت تتطلب من كل ملك مصرى أن يكون ابن الإله العظيم آمون ، ومن أجل هذا أعدت حتشبسوت العدة لأن تكون ذكراً وأن تكون مقدسة ، فاخترعت لها سيرة نصت على أن آمون نزل على أحمسي أم حتشبسوت في فيض من العطر والنور ، فأحسن هذه استقباله ، ولما خرج من عندها أعلن أن أحمسي ستلد ابنة تشع على الأرض كل ما يتصف به الإله من قوة وبسالة (٣٩) . وأرادت الملكة العظيمة بعدئذ أن ترضى أهواء شعبها ، ولعلها أرادت أيضاً أن تشبع رغبة كامنة في صدرها ، فعملت على أن ترسم على الآثار في صورة محارب ملتحم من غير ثديين ، ومع أن النقوش الباقية من عهدتها تتحدث عنها بضمير المؤنث ، فإنها تسميها « ابن الشمس » و « سيد القطرين » . وكانت حين تظهر أمام شعبها تلبس ملابس الرجال ، وتلتحي لحية مستعارة (٤٠) .

ولعلها كان من حقها أن تقرر بنفسها أن تكون رجلاً أم امرأة ، وذلك لأنها أضحت من خير الحكام الذين جلسوا على عرش مصر - وهم كثيرون - ومن أعظمهم نجاحاً . فلقد وطدت دعائم الأمن والنظام داخل البلاد من غير أن تسرف في الاستبداد ، وحافظت على السلم خارج مصر من غير خسارة ، وأرسلت بعثة عظيمة إلى بونت (ويرجح أن بونت هذه هي شاطئ أفريقيا الشرقى) ، وافتتحت سوقاً جديدة لتجارة مصر ، وجاءت بكثير من الطابات لشعبها . وعملت على تجميل الكرنك بأن أقامت فيها مسلتين كبيرتين جميلتين ، وشيدت في الدير



شكل (١٢) هيكل الدير البحرى

البحرى الهيكل الفخم الذى اختطه أبوها ، وأصاحت بعض ما خربه ملوك الهكسوس من الهياكل القديمة ، وقالت فى أحد نقوشها تفخر بأعمالها : « لقد أصلحت ما كان من قبل مخرباً ، وأكملت ما لم يكن قد تم تشييده حين كان الآسيويون فى وسط الأرض الشمالية يهدمون فيها ما كان قائماً قبلهم » (١) . ثم أنشأت لنفسها آخر الأمر قبراً سرياً مزخرفاً بجوار الجبال التى تغطي عليها الرمال على الضفة الغربية للنيل فى المكان الذى سمي فيما بعد « وادى مقابر الملوك » . وحذا خلفاؤها فى ذلك حذوها ، حتى كان عدد القبور المنحوتة فى التلال قرابة ستين قبراً ملكياً ، وحتى أخذت مدينة الموتى تنافس فى عدد سكانها طيبة مدينة الأحياء ، وكانت « الحافة الغربية » فى المدن المصرية القديمة مواطن الموتى من الطبقة العليا ؛ وكانوا إذا قالوا إن فلاناً « ذهب غرباً » قصدوا بقولهم أنه مات .

وإدام حكم هذه المملكة اثنتين وعشرين سنة كان فيها حكماً سلمياً - حكماً .
ثم خافها تحتتمس الثالث وكان حكمه مليئاً بالحروب ، فقد انتهزت بلاد سوريا
فرصة موت حتشبسوت فثارت على مصر ، وظن أهلها أن تحتتمس الثالث ،
وهو شاب في الثانية والعشرين من عمره ، لن يستطيع الاحتفاظ بالدولة التي
أقامها أبوه . ولكن تحتتمس لم يقعد عن العمل فسار على رأس جيشه في السنة
الأولى من حكمه عن طريق القنطرة وغزة بسرعة عشرين ميلاً في كل يوم ،
والتحم بالقوات الثائرة عند هار مجدو (أى جبل مجدو) ، وهى بلدة صغيرة
ذات موقع حربي منيع بين سلسلتى جبال لبنان على الطريق الممتد بين مصر ونهر
الفرات ، وهى بعينها مجدو التى وقعت فيها عدة وقائع حربية من ذلك اليوم إلى
أيام أليسي . وفى نفس الممر الذى هزم فيه الإنجليز الأتراك فى عام ١٩١٨
أثناء الحرب العالمية الأولى هزم تحتتمس الثالث السوريين وحلفاءهم قبل ذلك
بثلاثة آلاف وثلثمائة وسبعة وتسعين عاماً . ثم سار تحتتمس مظفراً مخترقاً
غربي آسية يخضع أهلها ويفرض عليهم الضرائب ويجمع منهم الخراج :
وعاد بعدئذ إلى طيبة منتصراً بعد ستة أشهر من بداية زحفه (*) (٤٢) .

وكانت هذه الحملة أولى حملات بلغت عدتها خمس عشرة أخضع فيها تحتتمس
الباسل بلاد البحر المتوسط الشرقى لحكم مصر . ولم يكن عمله عمل الفاتح
فحسب ، بل إنه عمل أيضاً على تنظيم فتوحه ، فأقام في جميع البلاد المفتوحة
حاميات قوية وأنشأ فيها حكماً منظماً قديراً . وكان تحتتمس أول رجل في التاريخ
أدرك ما للقوة البحرية من شأن عظيم ، فأنشأ أسطولاً أخضع لسلطانه بلاد الشرق
الأدنى . وكان ما ظفر به من الغنائم عماد الفن المصرى في عهد الإمبراطورية ،
كما كان الخراج الذى أخذ ينصب في مصر من بلاد الشام ملشاً حياة الدعة والنعيم
التي تمتع بها شعبه ، فوجدت في مصر طبقة جديدة من الفنانين غمرتها بروائع الفن •
وفى وسعنا أن نتصور إلى حد ما ثروة الحكومة الإمبراطورية الجديدة إذا عرفنا

(*) نطلب هذا العمل نفسه من الذى ضعفى هذا الزمر ، وحاول نابليون أن يقوم

أن خزانة الدولة استطاعت في يوم من الأيام أن تخرج منها ما زنته تسعة آلاف رطل من سبائك الذهب والفضة^(٤٣). وراجت التجارة في طيبة رواجاً لم تعهده من قبل ، وناءت الهياكل بالقربان ، وارتفع صرح هو الاحتفالات الملكية في الكرنك ، وأنشئ فيها المتنزه العظيم بما يتفق مع عظمة الإله والملك . ثم عاد الملك من ميدان القتال ووجه عنايته للفن وإدارة شئون البلاد . ومن أجل آثار ذلك العهد المزهریات البديعة النقش . وقال عنه وزيره ما كان أمناء سر نابليون المتعجبون المنفيون يقولون عنه « إن جلالته كان يعرف كل ما يحدث ، فما من شيء كان يجهاه ؛ فقد كان إله المعرفة في كل شيء ؛ ولم تكن هناك مسألة لا يفصل فيها بنفسه^(٤٤) » . وتوفي الملك بعد أن حكم اثنتين وثلاثين سنة (ويقول بعضهم إنها خمساً وأربعين) ، وبعد أن أتم لمصر زعامتها في عالم البحر المتوسط ، وجاء من بعده فاتح آخر هو أمنحوتب الثاني فأخضع مرة أخرى بعض عشاق الحرية في سوريا ، وعاد إلى طيبة وفي ركابه سبعة ملوك أسرى أحياء مطأطي الرعوس في مقدم السفينة الإمبراطورية . وقدم الملك ستة منهم قرباناً لأمون ضحى بهم بيده^(٤٥) ، ثم خلفه تحتمس آخر خامل الذكر ، جلس بعده على العرش في عام ١٤١٢ أمنحوتب الثالث فحكم البلاد حكماً طويلاً ارتفعت مصر في خلاله إلى ذروة المجد بفضل ما تجمع فيها من الثروة خلال سيادتها التي دامت قرناً كاملاً . وفي المتحف البريطاني تمثال نصفي لهذا الملك يمثل في صورة رجل يجمع بين الرقة والقوة ، في وسعه أن يقبض بيد من حديد على زمام الأمور في إمبراطوريته التي ورثها ، وأن يعيش مع هذا في جو من الدعة والنعيم لعل بترونيس أو آل مديشي كانوا يحسدونه عليه . ولولما كشف من مخلفات توت عنخ أمون لما صدقنا ما تقصده الروايات وما تدونه السجلات من ثراء أمنحوتب ومظاهر ترفه . وقد بلغت طيبة في عهده من العظمة والفخامة ما بلغت أمة مدينة أخرى في عهود التاريخ كلها . فكانت شوارعها غاصة بالتجار ، وأسواقها مملوءة بالبضائع الواردة من جميع أنحاء العالم المعروف وقتئذ ، ومبانيها ، تفوق في فخامتها جميع

مبانى العواصم القديمة والحديثة،^(٤٥) وقصورها الرائعة تستقبل الخراج من طائفة لا حصر لها من الولايات الخاضعة لسلطانها ، وهياكلها الضخمة ومحلاتها بالذهب،^(٤٦) ومزينة بروائع الفنون على اختلاف أنواعها ، وبيوتها ذات الحدائق وقصورها الضخمة وستنزهاتها المظلمة وبحيراتها الصناعية التى كانت مسرحاً لكل ما هو جديد من الأزياء والأنماط ، كما كانت رومة فى عهد الإمبراطورية^(٤٧) ، هذه هى عاصمة مصر فى أيام مجدها وفى أيام مليكها الذى بدأ من بعده اضمحلالها وسقوطها .

الفصل الثالث

حضارة مصر

١ - الزراعة

كان من وراء هؤلاء الملوك والملكات ببادق مجهولون ، ومن وراء تلك الهياكل والقصور والأهرام عمال المدن وزراع الحقول (*) . ويصفهم هيرودوت كما وجدهم حوالى عام ٤٥٠ ق . م وصفاً تسوده روح التفاؤل فيقول :

« إنهم يجنون ثمار الأرض بجهد أقل مما يبذله غيرهم من الشعوب ، . . لأنهم لا يضطرون إلى تحطيم أخاديد الأرض بالمحراث أو إلى عزقها أو القيام بعمل كالذى يضطر غيرهم من الناس إلى القيام به لكي يجنوا من ورائه محصولاً من الحَبِّ ، ذلك بأن النهر إذا فاض من نفسه وأروى حقولهم ، ثم انحسر ماؤه عنها بعد إروائها ، زرع كل رجل أرضه وأطلق عليها خنازيره ؛ فإذا ما دفنت هذه الخنازير الحَبَّ في الأرض بأرجلها انتظر حتى يحين موعد الحصاد ، ثم . . . جمع المحصول (٥٠) » .

وكما كانت الخنازير تدوس الحب بأرجلها كذلك أنست القردة ودربت على قطف الثمار من الأشجار (٥٠) ، وكان النيل الذى يروى الأرض يحمل لها في أثناء فيضانه مقادير كبيرة من السمك يتركها في المناقع الضحلة : وكانت الشبكة التى يصطاد بها السمك هى بعينها التى يحيط بها رأسه أثناء الليل ليتقى بها شر لدغ البعوض (٥١) . على أنه لم يكن هو الذى يفيد من سمخاء النهر ، ذلك بأن كل فدان من الأرض كان ملكاً لفرعون لا يستطيع غيره من الناس أن ينتفعوا به إلا بإذن

(*) كان سكان مصر فى القرن الرابع قبل المسيح يقدرون بنحو سبعة ملايين نسمة .

منه . وكان على كل زارع أن يؤدي له ضريبة سنوية عينية تنراوح ما بين عشر^(٥٣) المحصول وخمسه^(٥٤) . وكان أمراء الإقطاع وغيرهم من الأثرياء يملكون مساحات واسعة من الأرض . وفي وسعنا أن نتصور ما كانت عليه أملاكهم من الاتساع إذا علمنا أن واحداً منهم كان يملك ألفاً وخمسة مائة بقوة^(٥٥) ، وكانت الحبوب والسمك واللحوم أهم الأطعمة . وقد عثر على بقية من نقش يحدد ما يسمح للتاجير أن يأكله ويشربه ، وقد ذكر فيه ثلاثة وثلاثون نوعاً من لحم الحيوان والطيور ، وثمانية وأربعون صنفاً من الشواء ، وأربعة وعشرون نوعاً من الشراب^(٥٦) . وكان الأغنياء يبلعون طعامهم بالنبيذ والفقراء بشراب الشعير المخمر^(٥٦) .

وكانت معيشة الفلاحين معيشة ضئيلة . فأما من كان منهم مزارعاً « حرّاً » فلم يكن يخضع إلا للوسيط والجبائي ، وكان هذان الرجلان يعاملانه على أساس المبادئ الاقتصادية التي ثبتت تقاليداً على مدى الأيام ، فكانوا يأخذون من محصول الأرض « كل ما تتحمله وسائل النقل » . وإلى القارئ رأى أحد الكتبة الظرفاء في حياة معاصريه من الرجال الذين كانوا يطعمون مصر القديمة :

« هلا استعدت في خيالك صورة الزارع حين يجي منه عشر حبة ؟ لقد أتلفت الديدان نصف القمح ، وأكملت أفراس البحر ما بقي له منه ، وهاجمتها في الحقول جماعات كبيرة من الجرذان ، ونزلت بها الصراصير ، والماشية النهمة ، والطيور الصغيرة تختلس منها الشيء الكثير ، وإذا غفل الفلاح لحظة عما يبق له في الأرض ، عدا عليه اللصوص . يضاف إلى هذا أن السيور التي تربط الحديد والمعزقة قد بليت ، وأن الثورين قد ماتا من جرّ المحراث . وفي هذه اللحظة يخرج الجبائي من القارب عند المرسى ليطلب العشور ، ثم يأتي حُرّاس أبواب مخازن (الملك) بعصيتهم ، والزنوج يجريد النخل ، يصيحون : تعالوا الآن ، تعالوا ! فإذا لم يأتهم أحد طرخوا الزارع أرضاً ، وربطوه ، وجروا إلى القناة وألقوه فيها

مبتدئين برأسه ، وزوجته مربوطة معه ، ثم يسلك أطفاله في السلاسل ، ويفرّ جيرانه من حوله لينقذوا حيوبهم (٥٧) .

تلك بطبيعة الحال قطعة أدبية فيها كثير من المبالغة ، ولكن كاتبها كان في وسعه أن يضيف إليها أن الفلاح كان معرضاً في وقت إلى أن يسخر في العمل لخدمة الملك ، يظهر قنوات الري ، ويفشئ الطرق ، ويحرق الأراضي الملكية ، ويجرّ الحجارة الضخمة لإقامة المسلات وتشيد الأهرام والهيكل والقصور . وأكبر ظننا أن كثرة العاملين في الحقول كانت قانعة راضية بفقرها صابرة عليه . وكان كثيرون منهم عبيداً من أسرى الحرب أو المدنيين ؛ وكانت الغارات تنظم أحياناً للقبض على العبيد ، وكان يوثق بالنساء والأطفال من خارج البلاد ليبيع في البلاد لمن يؤدي فيهن أغلى الأثمان . وفي متحف ليدن نقش بارز قديم يصور موكباً طويلاً من الأسرى الآسيويين يسيرون مكتنبين إلى أرض الأسر ، ويراهم الإنسان أحياء على هذا الحجر الناطق وأيديهم موثقة خلف ظهورهم أروعوسهم ، أو موضوعة في أصفاد قوية من الخشب ، وعلى وجوههم إمارات الحقد المنبعثة من اليأس .

٢ - الصناعة

المعدنون - الصناع - العمال - المهندسون -

لانتقل - البريد - التجارة وشئون المال - الكتبة

وازداد الفائض من الثروة شيئاً فشيئاً نتيجة عمل الزراعة ، وادخر الطعام لمن يعملون في التجارة والصناعة . وكانت مصر تستورد المعادن من بلاد العرب والنوبة لقلتها فيها . وكان بُعد مراكز التعدين مما لا يغري الأهالي باستغلالها لحسابهم الخاص ، ولذلك ظلت صناعة التعدين قروناً كثيرة محتكرة للحكومة (٥٨) ، وكانت مناجم النحاس تغل بمقادير قليلة منه (٥٩) ، أما الحديد فكان يستورد من بلاد الحثيين ، وكانت مناجم الذهب منتشرة على طول الضفة الشرقية للنيل وفي

بلاد النوبة ، كما كان يوثق به من خزائن جميع الولايات الخاضعة لسلطان مصر .
ويصف ديودور الصقلي (٥٦ ق . م) المعدنين المصريين وهم يتبعون بالمصباح
والمعول عروق الذهب في الأرض ، والأطفال وهم يحملون المعدن الخام ،
والمهارس الحجرية وهي تطحنه ، والشيوخ والعجائز وهم يغسلونه . ولنا نعرف
بالضبط ما في هذه الفقرة الشهيرة من تزييف مبعثه الذرة القومية العارمة :

« إن ملوك مصر يجمعون السجناء الذين أدانهم القضاء ، وأسرى الحرب
وغيرهم ممن وجهت إليهم التهم للباطلة وزجوا في السجون في سورة من
الغضب . وهؤلاء كلهم يرسلون إلى مناجم الذهب تارة وحدهم وتارة مع
جميع أسرهم ، ليقبض منهم عن جرائم ارتكبتها المحرمون منهم ، أوليستخذموا
في الحصول على دخل كبير نتيجة كدهم . . . وإذ كان هؤلاء العمال عاجزين
عن العناية بأجسامهم ، وليس لهم ثياب تستر عريهم ، فإن كل من يرى
هؤلاء البائسين المنكودى الحظ تأخذ الرحمة بهم لفرط شقاوتهم . ذلك أنه
لا يرى أحداً يرحم المرضى والمشوهين والعمجة والضعاف من النساء ، أو يخفف
العمل عنهم . ولكن هؤلاء كلهم يُلزمون بالكدّ على العمل حتى تخور
قواهم ، فيموتوا في ذل الأسر . ولهذا فإن هؤلاء البائسين المساكين يرون
مستقبلهم أتعس من ماضيهم لقسوة العقاب الذي يوقع عليهم ، وهم من أجل
ذلك يفضلون الموت على الحياة (٦٠) . »

وعرفت مصر في عهد الأسرات الأولى كيف تصنع البرنز بمزج النحاس
بالقصدير ، وصنعت منه في أول الأمر أسلحة برنزية كالسيوف ، والخوذ ،
والدروع ، ثم صنعت منه بعدئذ أدوات برنزية كالعجلات ، والمهراسات ،
والرافعات ، والبكرات ، وآلات رفع الأثقال ، والأوتاد ، والمخارط ، والوالاب ،
والمثاقب التي تثقب أقمسي أحجار الديوريت ، والمنشير التي تقطع ألواح الحجارة
الضخمة لصنع التوابيت . وكان العمال المصريون يصنعون الآجر والأسمت والمصيص
ويطاون الفخار بطبقة زجاجية ، ويصنعون الزجاج وينقشوه هو والفخار بمختلف

الألوان . وقد برعوا في حفر الخشب يصنعون منه كل ما يصلح لصنعه من قوارب وعربات وكراسي ، وأسرة ، وتواييت جميلة تكاد تغرى الأحياء بالموت ، واتخذوا من جلود الأنعام ملابس وكنانات ودروعاً ومقاعد ، وقد صورت على جدران المقابر كل الفنون المتصلة بدبغ الجلود ، ولا يزال الأساكفة إلى الآن يستخدمون السكاكين المقوسة المصورة على تلك الجدران في أيدي دابغى الجلود^(٦١) . وصنع المصريون من نبات البردى الحبال والحصير والأخفاف والورق . وابتدعوا فن الطلاء بالمينا والورندش ، واستخدموا الكيمياء في الصناعة . ومن الصناعات من كان يعمل في نسج القماش من أدق الخيوط المعروفة في تاريخ النسيج كله . وقد عثر المنقبون على نماذج من الكتان منسوجة من أربعة آلاف عام ، وعلى الرغم من عوادي الأيام فلن « خيوطها قد بلغت من الدقة حداً لا يستطيع الإنسان معه أن يميزها من خيوط الحرير إلا بمجهر . وإن أحسن ما أخرجته المناسج الآلية في هذه الأيام ليعد خشناً غليظاً إذا قيس إلى هذا النسيج الذي كان يصنعه المصريون الأقدمون بأنوالهم اليدوية^(٦٢) . وفي هذا يقول بسكل : « إذا فاضلنا بين قدرة المصريين الفنية وقدرتنا نحن ، تبين لنا أننا كنا قبل اختراع الآلة البخارية لا نكاد نفوقهم في شيء^(٦٣) » .

وكانت الكثرة الغالبة من الصناعات من الأحرار ، وقلتهم من الرقيق . وكان العاملون في كل صناعة من الصناعات يؤلفون طبقة خاصة كما هي الحال في الهند اليوم . وأن يطلب إلى الأبناء أن يتخذوا صناعات آبائهم^(٦٤) . وقد جاءتهم الحروب بآلاف من الأسرى فكانوا عوناً على إنشاء الضياع الواسعة وعلى رقي فن الهندسة . وقد أهدى رمسيس الثالث في أثناء حكمه ١٣٠٠٠ أسير إلى الهيكل^(٦٥) . وكان النظام المؤلف للصناعات الأحرار أن تؤلف منهم فرق تتبع

(*) ويضيف دير دور إلى هذا قوله : « إذا اشترك صانع في الشؤون العامة ضرب ضرباً موجعاً^(٦٥) » .

رئيساً منهم أو مشرفاً عليهم يؤجر على عملها جملة ويؤدى هو لأفرادها أجورهم . وفى المتحف البريطانى لوحة طباشيرية سجل فيها أحد رؤساء العمال أسماء ثلاثة وأربعين عاملاً ودون أمام أسمائهم أيام غيابهم وأسباب هذا الغياب من « مرض » أو « تضحية للإله » أو مجرد « الكسل » . وكان الإضراب كثير الحدوث ، وقد حدث مرة أن تأخر صرف الأجور للعمال زمناً طويلاً فحاصروا رئيسهم وأنذروه بقولهم له : « لقد ساقنا إلى هذا المكان الجوع والعطش ، وليست لنا ثياب ، وليس عندنا زيت ولا طعام ؛ فاكذب إلى سيدنا الملك فى هذا الأمر ، واكتب إلى الحاكم (حاكم المقاطعة) الذى يشرف على شئوننا حتى يعطينا ما نفتات به (٦٧) » . وتروى إحدى القصص اليونانية المتواترة خبر فتنة صماء اندلع لهيبها فى مصر واستولى فيها العبيد على إحدى المديريات ، وظلت فى أيديهم زمناً طويلاً كانت نتيجته أن الزمن ، الذى يميز كل شىء ، أقر امتلاكهم إياها . لكن النقوش المصرية لا تذكر شيئاً قط عن الفتنة (٦٨) . ومن أغرب الأشياء أن حضارة كانت تستغل العمال هذا الاستغلال القاسى لم تعرف أو لم تسجل إلا عدداً ضئيلاً من الثورات .

وكان فن الهندسة عند المصريين أرقى من كل ما عرفه منه اليونان أو الرومان ، أو عرفته أوروبا قبل الانقلاب الصناعى ؛ ولم يتفوق عليهم فيه إلا عصرنا الحاضر ، وحتى فى هذا القول الأخير قد نكون مخطئين . مثال ذلك سنوسريت الثالث شاد (*) سوراً حول بحيرة موريث طوله سبعة وعشرون ميلاً ليجمع فيها ماء منخفض الفيوم ، وأصلح بعمله هذا ٢٥٠٠٠ فدان كانت من قبل مناطق ، فأصبحت صالحة للزراعة ، هذا إلى أنه اتخذ من هذه البحيرة خزاناً واسعاً لماء الرى (٦٩) . واحتفرت قنوات عظيمة منها ما يصل النيل بالبحر الأحمر ، واستخدمت الصناديق الغاطسة للحفر تحت الماء (٧٠) ، ونقلت المسلات التى تزن ألف طن من

(*) إذا قلنا شاد الملك فإننا نقصد بطبيعة الحال أنه قد شيد فى عهد .

أماكن قاصية . وإذا جاز لنا أن نصدق ما ينقله لنا هيرودوت ، أو نحكم على أعمال السابقين بما نشاهده من صورها في النقوش الباردة التي خلفتها الأسرة الثامنة عشرة ، قلنا إن هذه الحجارة الضخمة كان يجرها آلاف من العبيد على عروق من الخشب مطلية بالشحم ، ثم ترفع إلى أماكنها في البناء على طرق طويلة تبدأ من أماكن بعيدة (٧١) . ولقد كانت الآلات نادرة لأن الجهد العضلي كان رخيصاً ، وليس أدل على هذا الرخص من نقص بارز صور فيه ثمانمائة من المحذفين يدفعون سبعة وعشرين قارباً تجر وراءها صندلاً للنقل يحمل مسلتين (٧٢) . هذا هو العصر الذهبي الذي يريد من ينادون بتحطيم الآلات أن يعودوا إليه . وكانت سفن يبلغ طول الواحدة منها مائة قدم وعرضها خمسين قدماً تمخر عباب النيل والبحر الأحمر ، ثم انتقلت آخر الأمر إلى البحر المتوسط ، أما في البر فقد كانت البضائع ينقلها الحاملون ، ثم استخدمت في نقلها الحمير ثم الخيل ، وأكبر الظن أن الهكسوس هم الذين جاءوا بالخيول إلى مصر . ولم يظهر الجسمل في مصر إلا في عهد البطالمة (٧٣) . وكان الفقراء من أهل البلاد يتنقلون مشياً على الأقدام أو يستخدمون قواربهم البسيطة ، أما الأغنياء فكانوا يركبون رجايات (*) يحملها العبيد ثم صاروا فيما بعد يركبون عربات غير أنيقة الصنع يقع ثقلها كله أمام محاور العجل (٧٤) .

وكان لدى المصريين بريد منتظم ؛ فقد جاء في بردية قديمة : « أكتب إلى مع حامل الرسائل » (٧٥) . إلا أن وسائل الاتصال لم تكن مع ذلك ميسرة ، فقد كانت الطرق قليلة غير معبدة ما عدا الطريق الحربي الممتد من نهر الفرات ماراً بغزة (٧٦) . وكان التواء النيل — وهو أهم وسائل الانتقال وقتئذ — مما ضاعف البعد بين المدن المختلفة . وكانت التجارة الداخلية بدائية نسبياً ، يتم معظمها بطريق المياضنة في أسواق القرى ، ونمت التجارة الخارجية نمواً بطيئاً ،

وعاقبها ما كان يفرض عليها من قيود شديدة أشبه ما تكون بأحداث الحواجز البحرية المفروضة على التجارة الخارجية في هذه الأيام . ذلك أن ممالك الشرق الأدنى كانت قوية الإيمان بمبدأ « الحماية التجارية » لأن الضرائب البحرية كانت مورداً للخزائن الملكية . على أن مصر مع هذا قد أثرت بما كانت تستورده من المواد الغفل وتصدره من المصنوعات . وكانت أسواق مصر غاصة بالتجار السوريين والكريتيين والقبرصيين ، كما كانت السفن الفينيقية تجرى في النيل من مصبه في الشمال إلى أرصفة طيبة الكثيرة الحركة في الجنوب (٧٧) .

ولم تكن النقود قد بدأت تستعمل في البيع والشراء ، ولذلك كان كل شيء ، حتى مراتب أكبر الموظفين ، يؤدي سلعاً ، حباً أو خبزاً ، أو خيرة ، أو بيرة أو نحوها . وكانت الضرائب تجبي عيناً ، ولم تكن خزائن الملك غاصة بالنقد بل كانت مخازن تكدر فيها آلاف السلع من منتجات الحقول وبضائع الحيوانات . ولما أخذت المعادن الثمينة تتدفق على مصر بعد فتوح تحتمس الثالث شرع التجار يؤدون ثمن ما يبتاعونه من البضائع حلقات أو سبائك من الذهب تقدر قيمتها بالوزن في كل عملية تجارية ، ولم تضرب نقود ذات قيمة محددة تضمناها الدولة لتسهيل هذه العمليات . على أن نظام الائتمان قد نشأ بينهم وارتقى ، وكثيراً ما كانت التحاويل والصكوك المكتوبة تحل محل المقايضة أو الدفع فوراً ، وجد الكثرة في كل مكان يعجلون الأعمال بوثائق المبادلة القانونية . وأعمال المحاسبة والأعمال المالية .

وما من أحد زار متحف اللوفر إلا شاهد تمثال الكاتب المصري الجالس مطوى الساقين ، وجسمه كله يكاد يكون عارياً ، ومن خلف أذنه قلم احتياطي غير القلم الذي يمسكه بيده ، وهو يدون ما يقوم به ويسجل ما يؤدي من العمل ، وما يسلم من البضائع ، وأثمانها وأكلافها ، ومكسبها وخسارتها . يحصى الماشية الذاهبة إلى المذبح . والحبوب وهي تكال للبيع ، ويكتب العقود والوصايا ، ويقدر ما يجب على سيده أن يؤديه من ضريبة الدخل . والحق أنه لا جديد تحت الشمس .

وهو رجل حريص معنى بعتمله مجده فيه نشيط نشاطاً آلياً ، أوفى قسطاً من الذكاء
ولكنه ذكاء يقف عند الحد الذي يمنعه أن يكون خطراً ، حياته رتيبة مملة ،
ولكنه يواسي نفسه بكتابة المقالات عما يكتنف حياة العامل البدوي من صعاب ،



شكل (١٣) تمثال الكاتب
المحفوظ في صحف اللوفر

وما يحيط بأولئك الذين طعامهم الورق ودماؤهم المداد من عزة وكرامة
لا تقلان عن عزة الأمراء وكرامتهم .

٣ - نظام الحكم

الموظفون - الشرائع - الوزير - الملك

وكان الملك وأعيان الأقاليم يستعينون بهؤلاء الكتبة للمحافظة على النظام
وسلطان القانون في الدولة . وتصور بعض الألواح القديمة الكتبة يقومون بعملية
الإحصاء ويحسبون ما دخل الخزانة من ضريبة الدخل . ويستعينون بالمقاييس
النيلية التي تسجل ارتفاع ماء النهر على معرفة ماسيكون عليه موسم الحصاد ،
فيقدرون منه إيراد الحكومة في العام المقبل ، ويخصصون لكل مصلحة من
المصالح ما سيكون لها من نصيب في هذا الإيراد ، وكان عليهم فوق ذلك أن
يشرفوا على شئون الصناعة والتجارة : ولقد أفلحوا من بداية التاريخ تقريباً في
وضع نظام اقتصادي تشرف الدولة عليه (٧٨) .

وكانت القوانين المدنية والجناائية غاية في الرقي ، كما كانت قوانين الملكية
والميراث من أيام الأسرة الخامسة قوانين مفصلة دقيقة (٧٩) . وكان الناس جميعاً
متساوين مساواة تامة أمام القانون كما هم متساوون أمامه في هذه الأيام -
أى متى كان الطرفان المتنازعان متساويين في الموارد وفي النفوذ . وأقدم وثيقة
قانونية في العالم كله عريضة دعوى محفوظة الآن في المتحف البريطاني تعرض
على المحكمة قضية من قضايا الميراث المعقدة . وكان القضاة يطلبون أن يتراجع في
القضايا ، وأن يرد على حجج المترافعين ، وأن يناقش أصحابها ويحاجون ، على
ألا يكون ذلك كله خطباً تلى بل مذكرات مكتوبة تقدم للقضاة - وهو نظام
لا يقل في شأنه عن نظام التقاضي المعقد في هذه الأيام . وكان الحادث في يمينه
يعاقب بالإعدام (٨٠) . وكان للمصريين محاكم منظمة مختلفة الدرجات تبدأ من

مجالس الحكم المحلية في المقاطعات وتنتهى بالمحاكم العليا في منف أو طيبة أو عين شمس^(٨١) . وكانوا يلجئون إلى التعذيب في بعض الأحيان لحمل المجرم على الاعتراف بالحق^(٨٢) . وكان الضرب بالعصا من أنواع العقاب الشائعة ، وكانوا يلجئون في بعض الأحيان إلى عقاب المذنب بجذع أنفه أو صلم أذنه أو قطع يده أو لسانه^(٨٣) ، أو نفيه إلى أقاليم المناجم ، أو إعدامه بالشنق أو بالخنق ، أو بقطع رأسه أو بإحراقه مصلوباً ، وكان أشد ضروب العقاب هو تحنيط المعاقب حياً ، أو إحاطته بطبقة من النطرون القارض تأكل جسمه أكلاً بطيئاً^(٨٤) ؛ وكان المجرمون من عليّة القوم يجتنبون عار الإعدام علناً بأن يُسمح لهم بقتل أنفسهم بأيديهم كما تفعل طبقة الساموراي في اليابان^(٨٥) . ولم يُعثر على شواهد يستدل منها على وجود نظام للشرطة ، وحتى الحبس العامل — وقد كان على الدوام صغير الحجم لأن في عزلة مصر وموقعها بين الصحراء والبحر ما يرد عنها المغيرين — قلما كان يستخدم لحفظ النظام في داخل البلاد .

ذلك أن الحياة والملكية والاطمئنان إلى سلطان القانون والحكومة تكاد تعتمد كل الاعتماد على هيبة الملك . وكانت المدارس والهيكل دعامة هذه الهيبة وليس في العالم كله أمة غير مصر — إذا استثنينا الأمة الصينية — جروئت على أن تعتمد كل هذا الاعتماد على العوامل النفسية لحفظ الأمن في البلاد .

لقد كانت الحكومة المصرية من أحسن الحكومات نظاماً وكانت أطول حياة من أية حكومة أخرى في التاريخ . وكان الوزير على رأس الإدارة كلها ، يشغل منصب رئيس الوزراء ، وقاضى القضاة ، ورئيس بيت المال ، وكان الملقب الأخير بالمتقاضين لا يعلو عليه في هذا إلا الملك نفسه . وترى الوزير في نقش على أحد القبور يخرج من بيته في الصباح الباكر « ليستمع إلى مظلّم الفقراء ، ويصغى » كما هو وارد في النقش « إلى ما يقول أناس في مطالبهم ، لا يميز فيها بين الحقير والعظيم »^(٨٦) . وقد وصلت إلى نابردية مدهشة من عهد الإمبراطورية

تحتوى كما نقول هى نفسها على صورة الخطاب الذى كان يلقيه الملك حين يعين الوزير فى منصبه (ولربما كان هذا الخطاب قطعة أدبية من وضع كاتبها نفسه) :

« اجعل عينك على مكتب الوزير ، وراقب كل ما يحدث فيه . واعلم أنه هو الدعامة التى تستند إليها جميع البلاد . . . ليست الوزارة حلوة ، بل هى مرّة . واعلم أنها ليست إظهار الاحترام الشخصى للأمرء والمستشارين ، وليست وسيلة لاتخاذ الناس أيا كانوا عبيداً . انظر ، إذا جاءك مستنصف من مصر العليا أو السفلى ، فاحرص على أن يجرى القانون بحراه فى كل شىء ، وأن يتبع فى كل شىء العرف السائد فى بلده ، وأن (يعطى كل إنسان) حقه . . . واعلم أن المحاباة بغیضة إلى الإله . . . فانظر إلى من تعرفه نظرتك إلى من لا تعرفه وإلى المقربين إلى الملك نظرتك إلى البعيدين عن (بيته) . انظر ، إن الأمير الذى يفعل هذا سيبتى هنا فى هذا المكان . وليكن ما يخافه الناس من الأمير أنه يعدل فى حكمه . ارفع القواعد المفروضة عليك » (٨٧) .

وكان الملك نفسه هو المحكمة العليا . ، يستطيع رفع كل قضية إليه فى أحوال معينة ، إذا لم يعبأ المدعى بما يتطلبه رفعها إليه من النفقات . وتمثل بعض النقوش القديمة « البيت الأعظم » الذى يجلس فيه للحكم والذى تتجمع فيه دواوين الحكومة . وقد اشتقت من اسم هذا البيت الأعظم للذى كان المصريون يطلقون عليه لفظ « پيرو » ، والذى ترجمه اليهود إلى فرعوه ، اشتق من اسمه هذا لقب الملك نفسه . وفى هذا البيت كان الملك يضاطلع بواجبه الشاق الرتيب من الأعمال التنفيذية ، التى كانت فى بعض الأحيان لا تقل فى كثرتها وفيما تتطلبه من جهود عن أعمال شسندرا جويتا (*) أو لويس الرابع عشر أو نابليون (٨٨) . وكان الملك إذا سافر قابله أمرء الإقطاع عند حدود إقطاعاتهم ، وساورا فى ركابه ، وأولموا له

(*) رأس أسرة الموريا التى حكمت الهند والأفغان همذ الإسكندر ، وسپرد تاريخه مفصلاً عند الكلام على الهند . (المترجم)

الولايم ، وقدموا له من الهدايا ما يتناسب مع ما ينتظرونه منه . وقد جاء في أحد النقوش أن نبيلاً من النبلاء أهدى أمنحوتب الثاني « عربات من الفضة والذهب وتماثيل من العاج والأبنوس ، وجواهر ، وأسلحة ، وتحفاً فنية » و٦٨٠ درعاً ، و١٤٠ خنجرأ من البرنز ومزهريات كثيرة من المعادن الثمينة (٨٩) . وجازاه الملك على هذا بأن أخذ ابنه معه ليعيش في قصره - وهذه طريقة مأكرة لاتخاذ رهينة يضمن بها ولاء هذا الشريف . وكان يتألف من أكبر رجال البلاط سنأ مجلس شيوخ يسمى سارو ، أى مجلس العظماء ، مهمته أن يكون مجلساً استشارياً للملك (٩٠) . على أن هذه الاستشارة لم تكن في الواقع ضرورية لأن الملك ومن ورائه الكهنة كان يدعى أنه من سلالة الآلهة وأن الآلهة نفسها قد وهبته السلطة والحكمة . وكان اتصاله بالآلهة على هذا النحو مصدر نفوذه وهيبته . ومن أجل هذا كانت تخلع عليه إذا خوطب صفات من الإجلال يدهش لها الإنسان أحياناً . من ذلك ما جاء في قصة سنوحى إذ يحياه مواطن صالح بقوله : « أيها الملك الطويل العمر ، أرجو أن تهب الواحدة الذهبية (أى الإلهة حتحور) الحياة لأنفك » (٩١) .

وكان يقف على خدمة الملك - كما يليق بشخص هذه عظمته - عدد كبير من مختلف الأعوان ، منهم القواد ، وغاسلو الملابس ، وقصّارها ، وحراس خزائنها ، وغيرهم من ذوى المراتب الرفيعة « وكان عشرون من الموظفين يشتركون في تزيينه ، منهم حلاقون لا يُسمح لهم إلا بقص شعره وحلق لحيته ، وآخرون لإلباسه قلنسوته وتاج رأسه ، ومدمون يقضون أظافره ويدرمونها ، ومعطرون يعطّرون جسمه ويكحلون جفون عينيه ، ويحمرون خديّه وشفتيه بالصبغة الحمراء » (٩٢) . وجاء في نقش على أحد القبور أن صاحب القبر كان « المشرف على صندوق دهان الشعر والوجه ، المسيطر على الدهان ، حامل خُفّى الملك ، الذى يعنى بخفّيه العناية التى يرضاها القانون » (٩٣) . وكان الانحلال والضعف عاقبة هذا التمتع المفرط ، وكان الملك يلجأ فى بعض الأحيان إلى الترويح عن نفسه وإزالة ما يعتريه من ملل

وسامة بمشهد طائفة من الفتيات في قلبه الملكي وليس عليهن من الثياب إلا نوع من الشباك ذات الثقوب الواسعة . وكان الترف الذي انغمس فيه أمنحوتب الثالث هو الذي مهد السبيل لثورة إخناتون .

٤ - القانون الأخلاقي

مضاجعة الملك لأقاربه - الحريم - الزواج - مركز المرأة - سلطان الأم في مصر - القوانين الأخلاقية الخاصة بملقة الرجال والنساء

لقد كانت حكومة مصر شبيهة بحكومة نابليون حتى في مضاجعة الملك لأقاربه ، وكثيراً ما كان الملك يتزوج أخته ، بل كان يحدث أحياناً أن يتزوج ابنته ، ليحتفظ بالدم الملكي نقياً خالصاً من الشوائب . وليس من اليسير أن نحكم هل أضعفت هذه العادة قوة نسل الملوك أو لم تضعفه ؟ لكننا لا نشك في أن مصر لم تكن تعتقد هذا بعد أن ظلت تسير عليه عدة آلاف من السنين ، وانتقلت عادة الزواج بالأخوات من الملوك إلى عامة الشعب حتى لقد وجد في القرن الثاني بعد الميلاد أن ثلثي سكان أرسينوي يسرون على هذه السُّنة^(٩٤) . وكان معنى لفظي أخ وأخت في الشعر المصري القديم كعنى حبيب وحبيبة في أيامنا هذه^(٩٥) . وكان للملك فضلاً عن أخواته عدد كبير من النساء من أسيرات الحروب وبعضهن من بنات الأعيان أو من أهدهن إليه الأقيال الأجانب . من ذلك أن أحد أمراء بلاد « نهرينا » أهدي إلى أمنحوتب الثالث ابنته الكبرى وثلثمائة من صفوة الفتيات^(٩٦) . وقد حذا بعض النبلاء حذو الملوك في هذا الإسراف وإن لم يلغوا فيه مبلغهم ، فقد كان عليهم أن يوقفوا في هذه الناحية بين مبادئهم الخلقية ومواردهم المالية .

أما عامة الشعب فكان شأنهم شأن ذوى الدخل المتوسط في سائر الأمم ، يقنعون بزوجة واحدة . ويلوح أن الحياة العائلية كانت منضمة ، ذات مستوى

رفيع من الوجهة الأخلاقية ومن حيث سلطان الأبوين ، ولا تقل في هذا عنها في أرق الحضارات في هذه الأيام . وكان الطلاق نادراً إلا في عهد الاضمحلال . وكان في مقدور الزوج أن يخرج زوجته من داره دون أن يعرضها بشيء إذا زنت ، أما إذا طلقها لغير هذا السبب فكان عليه أن يخصص لها جزءاً كبيراً من أملاك الأسرة .

كذلك كان الأزواج يبدلون قصارى جهدهم في الإخلاص لزوجاتهم — على قدر ما يستطيع الإنسان أن يحكم في هذه الأمور الخفية . ولم يكن مستوهم في هذا أقل منه في المدينيات اللاحقة ، وكان مركز المرأة عندهم أرق من مركزها عند كثير من الأمم في هذه الأيام . وفي ذلك يقول ماكس ملر : « ليس ثمة شعب قديم أو حديث قد رفع منزلة المرأة مثل ما رفعها سكان وادي النيل » (٩٧) . فالتقوش تصور النساء يأكلن ويشربن بين الناس ، ويقضين ما يجتجنه من المهام في الشوارع من غير رقيب عليهن ولا سلاح بأيديهن ، ويمارسن الأعمال الصناعية والتجارية بكامل حريتهن . ولشد ما دهش الرحالة اليونان — وقد اعتادوا أن يضيقوا على نسائهم السليطات — من هذه الحرية ، وأخلعوا بسخرون من الأزواج المصريين الذين تتحكم فيهم زوجاتهم . ويقول ديودور الصقلي — ولعله يهدف بقوله هذا إلى السخرية من المصريين — إن طاعة الزوج لزوجته في وادي النيل كانت من الشروط التي تنص عليها عقود الزواج (٩٨) . وهو شرط لا ضرورة للنص عليه في أمريكا ! وكان النساء يملكن ويورثن ، كما تشهد بذلك وثيقة من أقدم الوثائق في التاريخ ، وهي وصية من عهد الأسرة الثالثة توصى فيها السيدة نب — سبت بأراضيها لأبنائها (٩٩) . وقد ارتقت حتشبسوت وكليوباترة عرش مصر وحكمتا وخربتا كما يحكم الملوك ويخربون .

على أننا نجد أحياناً نغمة ساخرة في الآداب المصرية . من ذلك ما كتبه وجل من رجال الأخلاق الأقدمين يحذر قراءه منهن .

احلر المرأة التي تأتيك من الخارج ، والتي لا يعرفها أهل مدينتها .
 فلا ترفع بصرك إليها إذا أتت ، ولا تعرفها ، فهي كالدردور في الماء
 العميق ، لا تستطيع أن تسبر غورها . وإن المرأة التي غاب زوجها لنكتب
 إليك في كل يوم ، وإذا لم يكن معها شاهد عليها قامت ونشرت حولك
 شباكها . وما أشنعها من جريمة إذا أصغى إليها الإنسان (١٠٠) ! .
 أما النعمة المصرية الخالصة فهي التي نسمعها في نصيحة بتاح حوتب لابنه
 والتي يقول فيها :

إذا كنت ناجحاً ، وأثثت بيتك ، وكنت تحب زوجة قلبك ، ماملاً بطنها
 واكس ظهرها . . . وأدخل السرور على قلبها طوال الوقت الذي تكون
 فيه لك ، ذلك أنها حرث نافع لمن يملكه . . . وإن عارضتها كان في ذلك
 خرابك (١٠١) .

وتحذر بردية بولاق الطفل تحذيراً يشهد بالحكمة البالغة فتقول :

ينبغي لك ألا تنسى أمك . . . فقد حملتك طويلاً في حنايا صدرها وكنت
 فيها حملاً ثقيلاً ؛ وبعد أن أتممت شهورك ولدتك . ثم حملتك على كنفها ثلاث
 سنين طويلاً وأرضعتك ثديها في فلك ، وغذتك ، ولم تشمئز من قذارتك .
 ولما دخلت المدرسة وتعلمت للكتابة كانت تقف في كل يوم إلى جانب معلمك
 ومعها الخبز والجمعة جاءت بهما من البيت (١٠٢) .

ويرجح أن هذه المكانة السامية التي كانت للمرأة إنما نشأت من أن المجتمع
 المصري كان أميل إلى تغليب سلطان الزوجة على سلطان الزوج بعض الشيء .
 وشاهد ذلك أن المرأة لم تكن لها السيادة الكاملة في بيتها وكفى ، بل إن الأملاك
 الزراعية كلها كانت تنتقل إلى الإناث ، وفي ذلك يقول بترى : « لقد كان الزوج
 حتى في العهود المتأخرة ينزل لزوجته في عقد زواجه عن جميع أملاكه ومكاسبه
 المستقبلية (١٠٣) » ولم يكن سبب زواج الأخ بأخته أن وجودها معه قد ملأ بحبها قلبه ،
 بل كان سببه أن الرجال كانوا ييغون أن يستمتعوا بميراث الأسرة الذي كان ينحدر

من الأم إلى البنت ، ولا يريدون أن ينعم الغرباء بهذه الثروة (١٠٤) . على أن سلطان المرأة قد نقص قليلا على مر الزمن ، ولعل سبب هذا النقص هو أثر التقاليد الأبوية التي أدخلها الهكسوس ، وأثر انتقال البلاد من عزلتها للزراعية ومن حال السلم إلى طور الاستعمار والحرب . وزاد نفوذ اليونان في أيام البطلمية زيادة أصبحت معها حرية الطلاق ، وهي التي كانت تطالب بها المرأة في الأزمنة السابقة ، حقاً خالصاً للزوج لا ينازعه فيه منازع . بيد أنه حتى في ذلك الوقت لم يقبل هذا التطور إلا الطبقات العليا من أهل البلاد ، أما عامة الشعب فقد ظلت مستمسكة بالتقاليد القديمة (١٠٥) . ولعل سيطرة المرأة على شئونها الخاصة هي التي جعلت قتل الأطفال أمراً نادر الحدوث . ويرى ديودور الصقلي أن من خواص المصريين أن كل طفل يولد لهم يلحق بحظه الكامل من التربية والرعاية ، ويقول إن القانون كان يقضى على الأب الذي يرتكب جريمة قتل طفله بأن يحتضن الطفل القليل ثلاثة أيام وثلاث ليال كاملة (١٠٦) . وكانت الأسر كبيرة ، والأطفال تغص بهم الأكواخ والقصور على السواء ، وكان الأثرياء منهم ياقون صعباً بجمعة في إحصاء نسلهم (١٠٧)

وحتى في مسائل الخطبة كانت المرأة هي البادئة . وشاهد ذلك أن ما وصل إلينا من قصائد الغزل ورسائل الحب أغلبه موجه من المرأة إلى الرجل ، فهي التي تطلب تحديد مواعيد اللقاء ، وهي التي تتقدم بالخطبة إلى الرجل مباشرة ، وهي التي تعرض عليه الزواج صراحة (١٠٨) . وقد جاء في إحدى هذه الرسائل : « أى صديقي الجميل ؛ إنى أرغب فى أن أكون ، بوصفى زوجتك ، صاحبة كل أملاكك (١٠٩) » . ومن ثم نرى أن الحياء — وهو أمر يختلف عن الوفاء — لم يكن من صفات المصريين البارزة ، فقد كانوا يتحدثون عن الشؤون الجنسية بصراحة لم نعهد لها في التقاليد الأخلاقية المتأخرة عن عهدهم . وكانوا يزينون هياكلهم بصور ونقوش قليلة البروز تظهر فيها أجزاء الجسم كلها واضحة أتم وضوح ، وكانوا يقدمون لموتاهم من الأدب الفاحش ما يسليهم في قبورهم (١١٠) . لقد كان

الدم الذي يجري في عروق سكان وادي النيل دماً حاراً ، ومن أجل ذلك كانت البنات يصلحن للزواج في سن العاشرة ، وكان اتصال الفتيان والفتيات قبل الزواج حراً ميسراً ؛ ويقال إن إحدى السراري في أيام البطالة استطاعت أن تدخر من الأموال ما بنت به هراً . وحتى اللواط لم يكن معدوماً في مصر (١١١) . وكانت الفتيات الراقصات الشبهات بأمثلهن في اللبان يُقبَلْنَ في أرقى مجتمعات الرجال ليقدمن للمجتمعين ضروب التسلية والمتعة الجنسية ، وكن يرتدين ملابس شفافة أو يكتفين أحياناً بالترزين بالخلخل والأساور والأقراط (١١٢) ولدينا شواهد على الفسوق الديني في نطاق ضيق . وكان من العادات المتبعة التي ظلت باقية إلى عهد الفتح الروماني أن تختار أجمل بنات الأسر الشريفة في طيبة وتُنذر لأمون . فإذا أضحت لكبر سنّها عاجزة عن رضاء الإله - أخرجت من خدمته بمظاهر التشريف والتعظيم ، وتزوجت ولقيت الترحيب والإجلال في أرقى الأوساط (١١٣) . لقد كانت لهذه الحضارة آراؤها ونزواتها التي تختلف عن آرائنا نحن ونزواتنا .

٥ - العادات

الأخلاق الشخصية - الألعاب - المظهر الخارجي - الأصباغ
والأدهان - الملابس - الحلي

إذا شئنا أن نستعيد في مخيلتنا صورة من الأخلاق الشخصية للمصريين الأقدمين ، وجدنا أن ليس من السهل أن نفرق بين هذه الأخلاق كما نقرأ عنها في آدابهم وبين ما كان يحدث في الحياة الواقعية . فما أكثر ما نقرأ عنه من العواطف النبيلة في كتاباتهم . من ذلك ما كتبه أحد الشعراء ينصح مواطنيه :
أطعم الخبز لمن لا حقل له .

وأتارك وراءك ذكراً طيباً يبقى أبداً الدهر (١١٤) .

وكثيراً ما يسدى بعض الكبار إلى أبنائهم نصائح حميدة ، ففي المتحف

البريطاني بردية تعرف باسم : « حكمة أمنحوتب » (حوالى ٩٥٠ ق م) وهى تُعَدُّ أحد الطلاب لتولى منصب عام بطائفة من النواهى لا يبعد قط أن كان لها أثر فى واضع « أمثال سليمان » أو واضعها :

لا تطمع فى ذراع من الأرض ،
ولا تعتد على حدود أرملة ، ، ،
واحرق الحقل حتى تجد حاجاتك ،
وخذ خبزك من بيدرك ،
وإن قدحاً من الحب يعطيكه الله
نخير من خمسة آلاف تناولها بالعلوان ، ، ،
وإن الفقر فى يد الله
نخير من الغنى فى المخازن ؛
وإن الرغيف والقلب مبهج
نخير من الغنى مع الشقاء . . . (١١٥) .

على أن ما تحويه هذه الآداب من دلائل التقوى والصلاح لم يحل دون المطامع البشرية . ولم يكن المصريون الأقدمون إلا خلقاً لهم ما لسائر الخلق من مطامع . لقد وصف أفلاطون الأثينيين بأنهم محبوبون للمعرفة ، والمصريين بأنهم محبوبون للثروة . ولعل فى هذا الوصف كثيراً من المغالاة دفعته إليها النعرة الوطنية ، ولكننا لا نعدو الحقيقة إن قلنا إن المصريين هم أمريكيو العالم القديم . فهم قوم مولعون بضخامة الحجم ، يحبون المباني الفخمة الكبيرة وهم مجدون نشطون جماعون للثروة ، عمليون حتى فى خرافاتهم الكثيرة عن الدار الآخرة . وهم أشد الأمم الماضية استمساكاً بالقديم ، لم تبدل حالهم رغم ما طرأ عليهم من أحداث ، وظل فنانونهم يقلدون ما جرى به العرف القديم تقليداً كأنه أمر من أوامر الدين ، إذا نظرنا إلى آثارهم بدا لنا أنهم قوم واقعيون لا يعنون بالسخافات التى لاصلة لها

بالأمور الدينية . ولا يقدرّون الحياة تقديراً أساسه العاطفة ، يقتلون وضميرهم مستريح لأنهم لم يفعلوا ما يخالف الطبيعة البشرية . ولقد كان الجندي المصرى يقطع يمين العدو المقتول أو عورته ويأتي بها إلى الكاتب المختص ليسجل له عمله هذا في صحيفة حسناته (١١٦) . وقد الناس في عهد الأسر المتأخرة عاداتهم وصفاتهم الحربية لطول ما أدخلوا إلى الأمن في الداخل وإلى السلام فيما عدا الحروب البعيدة عن ديارهم ، وكانت نتيجة هذا أن فئة قليلة من جنود الرومان استطاعت أن تسيطر على مصر كلها (١١٧) .

وإذ كان أكثر ما نعرفه عن المصريين مستمداً من الآثار التي كشفت مقابرهم أو النقوش التي على جدران هياكلهم ، فقد خدعتنا هذه المصادفة المحضة فبالغنا فيما كانوا يتصفون به من جد ووقار . والحق أن بعض ما خلفوه من تماثيل ونقوش ، ومن قصص هزلية عن آلهتهم (١١٨) : ليشهد بأنهم كانوا على جانب غير قليل من المرح والفكاهة ، وقد كان لهم كثير من الألعاب والمهاريات العامة والخاصة « كالداما » ، والرد (١١٩) ، وكانوا يقدمون اللاعب والدمى لأطفالهم كالبلى والكرة النطاطة والخدروف ، وكانوا يعتقدون مباريات في المصارعة والملاكمة وصراع الثيران (١٢٠) ، وكان خدمهم يمسخون لهم في أعيادهم ونزهتهم أجسامهم بالزيوت . وكانوا يضعون على رؤوسهم أكاليل الزهر ويسقون الخمر وتقدم لهم الهدايا .

ونستطيع استناداً إلى ما لدينا من رسومهم الملونة وتماثيلهم أن نصورهم خلقاً أقوىاء الأجسام ، مفتولى الغضلات ، عريضى المناكب ، مستلقى الخصور ، ممتلئى الشفاه ، منبسطة الأقدام لاعتيادهم الحفاء . وهذه الرسوم والتماثيل تمثل الطبقات العليا نحيفة القوام ، طويلة في هيئة ، ذات وجوه بيضاء وجباه متحدرة منتظمة ، وأنوف طويلة مصفحة ، وعيون نجل ، وكانت بشرتهم بيضاء وقت مولدهم (تشهد بأنهم من أصل أسبوى لا إفريقى) ، ولكنها سرعان ما تلفحها شمس مصر فتسمر (١٢١) . وقد جرى

العرف بين الفنانين المصريين على أن يرسموا الرجال حمرًا والنساء صفراوات ، ولربما كان هذان اللونان مجرد طرازين من الزينة للرجال والنساء . هذا شأن الطبقات العليا . أما الرجل من عامة الشعب فكان يمثل بالصورة التي نراها في تمثال شيخ البلد ، قصير القامة ، ممتلئ الجسم ، كاسى القصب ، وذلك لطول كده وطعامه غير المتزن . وكانت ملامحه خشنة ، وكان أفتس الأنف أخشمه ، ذكياً ولكنه خشن الطباع . ولربما كان الشعب وحكامه من سلاتين مختلفتين ، شأنهم في هذا شأن كثير من الشعوب : فلعل الحكام كانوا من أصل أسبوى وعامة الشعب من أصل إفريقى . وكان شعرهم أسود ، ألحجن في بعض الأحيان ، وقلما كان قشطاً . وكان النساء يقصصن شعورهن كأحسن ما يقصصنه في هذه الأيام ؛ وكان الرجال يخلقون لحاهم ويخفون شواربهم ويزينون أنفسهم بشعور مستعارة فخمة . وكثيراً ما كانوا يقصون شعر رؤسهم ليسهل عليهم لبس هذه الشعور المستعارة . وحتى زوجة الملك نفسها كانت تقص شعرها كله ليسهل عليها لبس التاج والشعر الملكى المستعار (كما ترى هذا في صورة تى أم إخناتون) . وكان من المراسم التي لا يستطيع الملك الخروج عليها أن يلبس أكبر ضفيرة مستعارة (١٢٢) .

وكانوا يستعينون بفنون التجميل على إصلاح عيوب أجسامهم كل منهم حسب موارده . فكانوا يحمرون أوجهم وشفاههم ويلونون أظافرهم ، ويدهنون أعضاء أجسامهم بالزيت ، وحتى تماثيل المصريات كانت تكحل عيونها . وكان ذوو اليسار منهم يضعون في قبور موتاهم سبعة أنواع من الأدهان ونوعين من الصبغة الحمراء . وقد وجدت بين آثارهم كميات كبيرة من أدوات الزينة ، والمرايا ، والمواسى ، وأدوات تجميع الشعر ، ودبابيسه ، والأمشاط ، وصناديق الأدهان ، والصحاف والملاعق — مصنوعة من الخشب ، أو العاج ، أو المرمر ، أو البرنز ، ذات أشكال جميلة تتفق الأغراض التي تستخدم فيها . ولا تزال بعض أصباغ للعيون باقية في أنابيبها إلى يومنا هذا ، وليس الكحل الذي تستعمله النساء في هذه الأيام لتزين حواجهن ووجوههن إلا صورة أخرى من الزيت الذي كان المصريون

يستخدمونه في غابر الأيام ؟ وقد وصلت إلينا هذه العادة عن طريق العرب ، واشتق من اسمه العربي « الكحل » لفظ « الكحول » الذي نستخدمه الآن ، وكانت العطور على اختلاف أنواعها تستخدم لتعطير الجسم والثياب ، كما كانت المنازل تبخر بالبخور والمر (١٢٣) ،

وسارت ملابسهم في جميع مراحل التطور من عرى البدائين إلى أفخم ملابس عصر الإمبراطورية ، ففي أول الأمر كان الأطفال ذكوراً وأنساً يظلون حتى الثالثة عشرة من عمرهم عراة الأجسام إلا من الأقراط والقلائد . غير أن البنات كن يظهرن شيئاً من الخضر الخليق بهن فيتمنطقن بمنطقة من الخرز في أوساطهن (١٢٤) . وكان الخدم والزراع يقتصرون على قطعة من القماش تستر عوراتهم . فلما كان عهد الدولة القديمة كان الأحرار من الرجال والنساء يسبرون وأجسامهم عارية من فوق السرة ، مغطى ما تحتها إلى الركبة بإزار قصير ضيق من الكتان الأبيض (١٢٥) ، ولما كان الحياء وليد العادة لا الطبيعة فإن هذه الثياب البسيطة كانت ترضى ضمير هؤلاء القوم ، كما كان الإنجليز في العصر الفكتوري يرتضون النقبة (الجونيلا) والخصار (*) أو ثياب السهرة التي يلبسها الرجال من الأمريكيين في هذه الأيام . وما أصدق القول المأثور : « ليست فضائلنا إلا معاني تخلعها الأيام على الأفعال والعادات » ، وحتى القساوسة أنفسهم في عصر الأسر المصرية الأولى كانوا يكتفون بستر عوراتهم كما تشاهد ذلك في تمثال رنوفر (١٢٦) . فلما زادت الثروة كثرت الملابس ، فأضفت الدولة الوسطى إزاراً ثانياً فوق الإزار الأول وأكبر منه ، وأضافت الدولة الحديثة غطاء للصدر وذئراً للكتفين كان يلبس من حين إلى حين . وكان سائقو المركبات وسائسو الخيل يرتدون حلاً فخمة كاملة ويعبدون في الشوارع بحلهم هذه ليفسحوا الطريق لمركبات أسيادهم . ونبتت النساء المنزر الضيق في عصور الرخاء المتأخرة واستبدلن به ثوباً فضفاضاً

ينزل من الكتفين ويربط بمشبك تحت الثدي الأيمن . وظهرت الأثواب المطرزة ذات الأهداب المختلفة التي لا يحصى عديدها ، وتسربت الأنماط والطرز الحديثة إلى البيوت تسرب الأفاعى لتفسد على أصحابها جنة العرى البدائية (١٢٧) .

وكان الرجال والنساء سواء في الشغف بالحلى والزينة ، فكانوا يحلون بالجواهر أعناقهم وصدورهم ، وأذرعهم ، ومعاصمهم ، وأرساغهم ، ولما عم الرخاء البلاد وزاد ثراء أهلها بما جاءها من خراج أملاكها في آسية ، ومن مكاسب تجارة بلاد البحر المتوسط ، أصبح التحلى بالجواهر مطلباً يهواه جميع المصريين ، ولم يعد ميزة للطبقات الموسرة ؛ فكان لكل كاتب وتاجر خاتمه المصنوع من الفضة أو الذهب ، ولكل رجل خاتم في إصبعه ، ولكل امرأة قلادة تزينها . وكانت هذه القلائد من أنماط لا حصر لها كما يدل على ذلك ما تراه منها اليوم في المتاحف ، فمنها ما لا يزيد طوله على بوصتين أو ثلاث بوصات ، ومنها ما يبلغ طوله خمس أقدام ؛ ومنها ما هو سميك ثقيل ، ومنها ما يضارع « أجمل مخمرات مدينة البندقية خفة ولينا (١٢٨) » . وأضحت الأقراط في الأسرة الثامنة عشرة حلية لا غنى عنها . فكان لا بد لكل شخص أن تحرق أذنه لتحلى بقرط ، ولم تختص بالأقراط للنساء والبنات ، بل كان يتحلى بها أيضاً الأولاد والرجال (١٢٩) . وكان الرجال والنساء على السواء يزينون أجسامهم بالأساور والخواتم والأنواط والقلائد من الخرز والحجارة الثمينة . وملاك القول أن نساء مصر القديمة لن يتعلمن منا شيئاً عن أدهان الشعر والوجه والجواهر لو أنهن بعثن بيننا في هذه الأيام .

٦ - القراءة والكتابة والتعليم

التعليم - مدارس الحكومة - الورق والحبر - مراحل
تطور الكتابة - أشكال الكتابة المصرية

كان الكهنة يلقنون أبناء الأسر الغنية مبادئ العلوم في مدارس ملحقة بالهيكل كما هي الحال في أبرشيات طوائف الكاثوليك الرمان في هذه الأيام (١٣٠)

ويطلق أحد الكهنة - وقد كان يشغل المنصب الذى يصح أن نسميه فى هذه الأيام وزير المعارف - على نفسه اسم « رئيس الاصطبل الملكى للتعليم » (١٣١) ، وقد عثر فى خرائب إحدى المدارس التى يبدو أنها كانت جزءاً من بناء الرمسيوم على عدد كبير من المهار لا تزال دروس المعلم للتقديم ظاهرة عليها . وكان عمل المدرس فى تلك الأيام هو تخريج الكتبة للقيام بأعمال الدولة ، وكان المدرسون يستحثون تلاميذهم على الإقبال على التعليم بتدبيج المقالات البليغة يشرحون فيها مزاياه . من ذلك ما جاء فى إحدى البرديات : « أفرغ قلبك للعلم وأحبه كما تحب أمك ، فلا شيء فى العالم يعدل العلم فى قيمته » . وتقول بردية أخرى : « ليس ثمة وظيفة إلا لها من يسيطر عليها . لكن العالم وحده هو الذى يحكم نفسه » . وكتب أحد المولعين بمطالعة الكتب يقول : « إن من سوء الحظ أن يكون الإنسان جندياً ، وإن حرث الأرض لعمل ممل ، أما السعادة فلا تكون إلا فى توجيه القلب إلى الكتب فى النهار والقراءة فى الليل » (١٣٢) .

وقد وصلت إلينا كراسات من عهد الدولة الحديثة وفيها لإصلاح المدرسين لأخطاء التلاميذ يزين هوامشها ، وهذه الأخطاء تبلغ من الكثرة حداً يجذب فيه تلميذ اليوم كثيراً من السلاوى (١٣٣) . وكان الإملاء ونقل النصوص أهم طرق التعليم ، وكانت هذه الدروس تكتب على الشقف أو على رقائق من حجر الجير (١٣٤) . وكان أكثر ما يعلم هو الموضوعات التجارية ، وذلك لأن المصريين كانوا أول الأقوام النفعيين ، وأعظمهم استمساكاً بالنظرية النفعية ، وكانت الفضيلة أهم الموضوعات التى يكتب فيها المعلمون وكانت مشكلة النظام أهم المشاكل التعليمية فى تلك الأيام ، كما هى أهم مشاكله فى الوقت الحاضر . وقد جاء فى إحدى الكراسات : « لا تضع وقتك فى التمنى ، وإلا ساءت عاقبتك » . اقرأ بملك الكتاب الذى بيدك ، وخذ النصيحة ممن هو أعلم منك » . ولعل هذه العبارة الأخيرة من أقدم ما عرف من الحكم فى أية لغة من اللغات . وكان

النظام صارماً يقوم على أبسط المبادئ . وقد جاءت تلك العبارة المنمقة اللفظ في إحدى المخطوطات : « إن للشباب ظهراً ، وهو يلتفت للدرس إذا ضرب . . . لأن أذن الشاب في ظهره » . وكتب تلميذ إلى مدرس سابق يقول : « لقد ضربت ظهري ، فوصل تعليمك إلى أذني » ومما يدل على أن هذا التدريب الحيواني لم يفلح على الدوام ما جاء في إحدى البرديات التي بأسف فيها مدرس لأن تلاميذه السابقين لا يحبون الكتب بقدر ما يحبون الخمر (١٣٥) .

لكن عدداً كبيراً من طلبة الهياكل تخرجوا رغم هذا على أيدي الكهنة ودخلوا المدارس العليا الملحقة بمكاتب خزانة الدولة . وفي هذه المدارس ، وهي أقدم ما عرف من المدارس التي تعلم نظم الحكم ، كان الكتبة يدرسون نظم الإدارة العامة ، حتى إذا ما أتموا دراستهم قضوا مدة التمرين عند بعض الموظفين يعلمونهم بكثرة ما يعهدون إليهم من الأعمال . ولعل هذه الطريقة في الحصول على الموظفين العموميين وتدريبهم أفضل من الطريقة التي تتبعها نحن في هذه الأيام طريقة اختيار الموظفين على أساس أقوال الناس فيهم ، واستعدادهم للطاعة والخضوع ، وما يثار حولهم من دعاوة . وعلى هذا النمط أنشأت مصر وبابل في عصر واحد تقريباً أقدم ما عرف من النظم المدرسية في التاريخ (١٣٦) ، ولم يرق نظام التعليم العام للشبان فيما بعد إلى هذا المستوى الذي بلغه في أيام المصريين الأقدمين إلا في القرن التاسع عشر .

وكان يسمح للطالب في الفرق الراقية أن يستعمل الورق - وهو من أهم السلع في التجارة المصرية ومن أعظم النعم الخالدة التي أنعم بها المصريون على العالم وكانت طريقة صنعه أن تقطع سوق نبات البردي شرائح توضع متقاطعة بعضها فوق بعض ثم تضغط ويصنع منها الورق عماد المدينة (١٣٧) ، (وأعظمها سخفاً) . وحسبنا دليلاً على حسن صنعه أن ما كتب عليه من المخطوطات منذ خمسة آلاف عام لا يزال حتى الآن باقياً متماسكاً سهل القراءة . وكانت الكتب تصنع

من الأوراق بضمها بعضها إلى بعض وإلصاق الطرف الأيمن من واحدة بالطرف الأيسر من التي تليها ، فتكون منها ملفات يبلغ طول الواحد منها أحياناً نحو أربعين ياردة ، وقبلما كانت تزيد على هذا في الطول لأن مصر لم يكن فيها مؤرخون . ولعون بالحشو واللغو . وكانوا يصنعون حبراً أسود لا يتلاشى بمزج الصناج والصمغ الشباني بالماء على لوحة من الخشب . أما القلم فكان قطعة بسيطة من الغاب يعالج طرفها ليكون كقلم الرسام (١٣٨) .

وبهذه الأدوات الحديثة الطراز كان المصريون يكتبون أقدم الآداب ، ويرجح أن لغتهم قد جاءت من آسية ، وشاهد ذلك أن أقدم نماذج منها بينها وبين اللغات السامية شبه كبير (١٣٩) . ويبدو أن أقدم الكتابات المصرية كانت تصويرية — تعبر عن الشيء برسم صورة له . فكانت كلمة بيت مثلاً (وهي في اللغة المصرية بر) يرمز لها بشكل مستطيل ذى فتحة في أحد طوليها . ولما كانت بعض المعاني مجردة إلى حد يصعب رسمها تصويرياً حرفياً فقد استعاض عن التصوير بوضع رموز للمعاني ، فكانت بعض الصور تتخذ بحكم العادة والعرف للتعبير عن الفكرة التي توحى بها لا عن الشيء المصور نفسه ، فكان مقدم الأسد يعبر عن السيادة (كما هو في مثال أبي الهول) ، وكان الزنبور يعبر عن الملكية ، وفرخ الضفدع عن الآلاف . ثم تطورت هذه الطريقة تطوراً جديداً في هذا الطريق نفسه ، فأصبحت المعاني المجردة التي عجزوا في بادئ الأمر عن تصويرها يعبر عنها برسم صور لأشياء تشبه أسماؤها مصادفة الألفاظ التي تعبر عن هذه المعاني . من ذلك أن صورة المِزهر لم تكن تعني المِزهر نفسه فحسب بل كان معناها أيضاً طيّب أو صالح لأن منطلق اسم المِزهر في اللغة المصرية — نَفير — شبيه بمنطق اللفظ الذي يعبر عن معنى طيب أو صالح — نُفير — . ولشأت من هسلد الجناس اللفظي ، أي من الألفاظ المتفقة في اللفظ ، والمتخلفة المعنى — تراكيب غاية في الغرابة . من ذلك أن فعل الكينونة كان يعبر عنه في لغة الكلام بلنظ فهو **يبرو** . وقد عجز الكاتب

المصرى في أول الأمر عن إيجاد صورة يمثل بها هذا المعنى الشديد التجريد ، حتى انتهى أخيراً إلى تقطيع الكلمة إلى ثلاثة مقاطع خو - ي - رو . ثم عبّر عن هذه المقاطع الثلاثة بصور الغربال (الذى يعبر عنه في لغة الكلام بلفظ خو) وبالحصيرة (ي) وبالفم (رو) . وسرعان ما جعل العرف والعادة ، اللذان يخلعان القدسية على كثير من السخافات ، هذا الخليط العجيب من الحروف يوحى بفكرة الكينونة . وعلى هذا النحو عرف الكاتب المصرى مقاطع الكلمة ، والصورة التى ترمز لكل مقطع ، ومجموعة الصور التى ترمز لكل لفظ ، فكان الكتّاب يقطعون الكلمة الصعبة مقاطع ، ويبحثون عن الألفاظ المشابهة لهذه المقاطع نفسها فى النطق والمغايرة لها فى المعنى ، ويرسمون مجموعة الأشياء المادية التى توحى بها أصواتها ، حتى استطاعوا فى آخر الأمر أن يعبروا بالعلامات الهيروغليفية عن كل ما يريدون ، فلا يكاد يوجد معنى من المعانى لا يستطيعون التعبير عنه بعلامة أو بمجموعة من العلامات .

ولم يكن بين هذا وبين اختراع الحروف الهجائية إلا خطوة واحدة . لقد كانت العلامة الدالة على البيت تعنى أولاً كلمة البيت - ير . ثم أصبحت رمزاً للصوت ير ، ثم لهذين الحرفين أيا كانت حركاتهما وفى أية كلمة جاءتا ، ثم اختصرت الصورة واستخدمت للدلالة على الباء أيا كانت حركتها وفى أية كلمة كانت . وإذا كانت الحركات لا تكتب عقب الحروف بل تهمل كلية فإن هذه الصورة أصبحت تمثل حرف الباء ، وعلى هذا النمط عينه أصبحت العلامة الدالة على اليد (وتنطق باللغة المصرية دُت) تعنى دُ ، دَ ثم أصبحت هى حرف د ، وكذلك صارت العلامة الدالة على الفم (رُ ، رَ) ثم أصبحت حرف ر ، والعلامة للدالة على الثعبان هى حرف ز ، وعلامة البحيرة (شى) هى حرف ش - الخ . وكانت نتيجة هذا التطور أن وجدت حروف هجائية عدتها أربعة وعشرون حرفاً انتقلت مع التجارة المصرية الفينيقية إلى جميع البلاد الواقعة حول البحر

المتوسط ، ثم انشرت عن طريق اليونان ورومة حتى صارت أثمن ما ورثته الحضارة من بلاد الشرق (١٤٠) . والكتابة الهيروغليفية قديمة قدم الأسر المصرية الأولى ، أما الحروف الهجائية فكان أول ظهورها في النقوش التي خلفها المصريون في مناجم سيناء ، ويرجعها بعض المؤرخين إلى عام ٢٥٠٠ ق . م وبعضهم إلى عام ١٥٠٠ ق . م (١٤١) (*) .

ولم يتخذ المصريون لهم كتابة قائمة كلها على الحروف الهجائية وحدها لحكمة في ذلك أو لغير حكمة ، بل ظلوا إلى آخر عهود حضارتهم يخلطون بين حروفهم وبين الصور الدالة على الرموز وعلى الأفكار وعلى مقاطع الكلمات . ومن أجل هذا صعب على العلماء أن يقرأوا الكتابة المصرية ، ولكن من السهل علينا أن نتصور أن هذا الخلط بين الكتابة بالطريقة المعتادة وبطريقة الاختزال قد سهل عملية الكتابة للمصريين الذين كانوا يجدون فسحة من الوقت لتعلمها . وإذا كانت أصوات الكلمات الإنجليزية لا تعد مرشداً أميناً لهجائها ، فإن الشاب الذي يريد أن يتعلم أساليب الهجاء الإنجليزية يجد فيها من الصعوبة ما كان يجده الكاتب المصري في حفظ الخمسمائة رمز هيروغليفي ، ومعانيها المقطعية ، واستعمالاتها حروفاً هجائية . ومن أجل هذا نشأ شكل سريع سهل من أشكال الكتابة استخدم في الكتابات العادية ، واحتفظ بالطراز الأول منها ليستخدم في « النقوش المقدسة » على الآثار . وإذا كان الكهنة وكتبة الهيكل هم أول من مسخ الكتابة الهيروغليفية على هذا النحو فقد أطلق اليونان عليها اسم الكتابة الهيراطية (المقدسة) ، ولكنها سرعان ما عم استخدامها في الوثائق العامة والتجارية والخصوصية . ثم نشأ على يد الشعب نفسه نمط آخر من الكتابة أكثر من النمط الثاني اختصاراً

(*) يعتقد سير تشارلس مارستن معتمداً على أبحاثه الحديثة في فلسطين أن الحروف الهجائية من اختراع الساميين ، ويعزووها إلى إبراهيم الخليل نفسه (١٤١) . ويذكر لهذا أسباباً وهيئة إلى أبعد حدود الوهم .

وأقل منه عناية ؛ ولذلك سمي بالكتابة الديموطيية (الشعبية) . لكن
المصريين كانوا يصرون على ألا ينقشوا على آثارهم إلا الرموز الهيروغليفية
الفاخرة الجميلة - ولعلها أجل نط من الكتابة عرف حتى الآن ؟

٧ - التواب

النصوص ودور الكتب - السندباد المصري - قصة سنوحى - إ وإيات
الخيالية - قطعة غرامية - أشعار الحب - التاريخ - ثورة فى الأدب

إن معظم ما بقى من آداب مصر القديمة مدون بالكتابة الهيروغليفية ، وهذا
القدر الباقى قليل لا يغنى ؛ ولهذا فلنألا نستطيع الحكم على الأدب المصرى
القديم إلا من هذه البقايا القليلة ، وهو حكم أعمى للمصادفة فيه النصيب
الأوفر . ولعل الزمان قد عدا على أعظم شاعر فى مصر ، ولم يبق إلا شعراء
البلاط . وقد كان للمصريين دور كتب وخزنة عليها ؛ فقد كتب على قبر
موظف كبير فى الأسرة الرابعة أنه « كاتب دار الكتب » (١١٢) . ولسنا نعرف
أكانت هذه الدار البدائية مستودعاً للأدب ، أم أنها لم تكن إلا مخزنًا مترباً
للسجلات والوثائق العامة . وأقدم ما بقى من الأدب المصرى القديم هو
« نصوص الأهرام » وهى موضوعات دينية ورعة منقوشة على جدران خمسة
من أهرام الأسرتين الخامسة والسادسة (١١٣) . وقد وصلت إلينا مكنتات
يرجع تاريخها إلى عام ٢٠٠٠ ق . م وتحوى برديات مطوية ومحفوفة فى
جرار معنونة ومصفوفة على رفوف (١١٤) . وعثر فى إحدى هذه الجرار على
أقدم صورة من صور السندباد البحرى ، أو لعلنا نكون أقرب إلى
الحقيقة إذا أسميناها أقدم صورة من صور قصة ربنسن كروزو .

(*) ووجدت طائفة أخرى من النقوش الجنائزية من عصر متأخر عن هذا مكتوبة
بالهبر على السطح الداخلى لبعض التوابيت الخشبية التى صنعت لتوضع فيها جثث بعض النبلاء
وكبار الموظفين فى أيام الدولة الوسطى . وقد أطلق بريند وغيره من العلماء عليها كلها اسم
« نصوص التوابيت » (١١٤) .

وهذه القصة « قصة الملاح الذى حطمت سفينته » قطعة من ترجمة ذاتية
لحياة ملاح تفيض حياة وشعوراً . ويقول هذا الملاح القديم فى أحد سطورها
قولاً يذكرنا بقول دانتي : « ما أعظم سرور من يقص ما وقع له حين ينجو
من كارثة حلت به ! » . يقول هذا الملاح فى مطلع هذه القصة :

« سأقص عليك شيئاً حدث لى حين يعمت شطر مناجم الملك ونزلت البحر
فى سفينة طولها مائة وثمانون قدماً وعرضها ستون ، وفيها مائة وعشرون من صفوة
الملاحين المصريين ، خبيرين بمعالم الأرض ومعالم السماء ، وقلوبهم أشد بأساً . . .
من قلوب الآساد ، يتنبأون بأعاصير البحر وعواصف البر قبل أن تثور .
وهبت علينا عاصفة ونحن لا نزال فى البحر . . . ودفعتنا الرياح حتى
كنا نظير أمامها . . . وثارت موجة علوها ثمان أذرع . . .

ثم تحطمت السفينة ، ولم ينج أحد ممن كان فيها ، وألقت بى موجة من
أمواج البحر فى جزيرة ، قضيت فيها ثلاثة أيام بمفردى لا رفيق لى إلا قلبى ؛ أنام
تحت شجرة وأعانق الظلال ، ثم مددت قدمى أبحت عما أستطيع أن أضعه فى
فى ؛ فوجدت أشجار التين والكروم وجميع صنوف الكراث الجميل . . . وكان
فيها سمك ودجاج ولم ينقصها شئ قط . . . وبعد أن صنعت لنفسى جهازاً
أوقد به النار أشعلتها وقربت للآلهة قرباناً مشويّاً (١٤٦) » .

وتروى قصة أخرى مغامرات سنوحى ، وهو موظف فر من مصر على
أثر وفاة أمنمحيث الأول ، وأخذ يتنقل من بلد إلى بلد فى الشرق الأدنى ،
وحظى فيها بضروب من النعيم والشرف ولكنه رغم هذا لم يطق صبراً على
ما حل به من آلام الوحدة والحنين إلى وطنه . وبرح به الألم آخر الأمر
حتى ترك ثروته وعاد إلى مصر وقاسى فى طريقه إليها كثيراً من الشدائد
والأحوال . وقد جاء فيها :

« ألاأيها الإله ، أيا كنت ، يا من قدرت على هذا الفرار ، أعيدنى إلى
البيت (أى الملك) . ولعلك تسمح لى أن أرى الموضع الذى يقيم فيه قلبى ،

وأى شيء أعظم من أن تدفن جثتي في الأرض التي ولدت فيها ؟ أعنى على أمرى ! وليصبنى الخبير ، وليرحمنى الله ! . .

ثم نراه بعدئذ وقد عاد إلى وطنه ، متعباً ، يعلوه العثير من طول السفر في الصحراء ، يخشى أن ينتهره الملك لطول غيابه عن بلد يراه أهله — كما يرى للناس بلادهم سائر الأزمان — البلد المنتحضر الوحيد في العالم : ولكن الملك يعفو عنه ويحسن استقباله ويحبوه بكل أنواع العطور والأدهان :

وَأَقَمْتُ فِي بَيْتِ أَحَدِ أَبْنَاءِ الْمَلِكِ ، حَيْثُ تَوَجَّدَ أَفْخَرُ ضُرُوبِ الْأَثَاثِ ، وَكَانَ فِيهِ حَمَامٌ . . . وَزَالَتْ عَنْ جِسْمِي آثَارُ السَّنِينِ الطَّوَالِ ؛ وَقَصَّ شَعْرِي ، وَمَشَطْتُ ، وَطَرَحْتُ فِي الصَّحَرَاءِ حَمْلَ (مِنْ الْأَقْدَارِ ؟) وَأَعْطَيْتُ الْمَلَابِسَ (الْقُدْرَةَ) لِرَوَادِ الرَّمَالِ . وَجِئْتُ لِي بِأَرْقِ الْمَلَابِسِ الْكَتَانِيَةِ وَعَطَّرْتُ جِسْمِي بِأَحْسَنِ الزَّيْتِ ، (١٤٧) .

أما القصص القصيرة فكثيرة متنوعة فيما وصل إلينا من بقايا الأدب المصري القديم . ومن هذه قصص عجيبة بديعة عن الأطياف والمعجزات والتلفيقات العجيبة التي تخلب الأبواب والتي لا تقل في مسبكها وقربها من الحقائق عن قصص الشرطة السرية التي يصدقها رجال الحكم في هذه الأيام . ومنها روايات غرامية مكتوبة بعبارات طنانة رنانة عن الأمراء والأميرات ، والملوك ، والملكات ، ومن بينها أقدم مثال معروف لقصة سندريلا ، وقدمها الصغيرة الجميلة ، وحدثائها الجوال ، وانتهاء القصة بزواجها من ابن الملك (١٤٨) . وفيها قصص خرافية على لسان الطير والحيوان تفصح عن نقائص آدميين وشهواتهم وعواطفهم ، وتهدف في حكمة وتعقل إلى معان خلقية سامية (١٤٩) ، كأنما هي منقولة عن خرافات إيروب ولافتين .

ومن القصص المصرية التي تبرز الحوادث الطبيعية المعقولة بخوارق الطبيعة ، والتي تعد نموذجاً لغيرها من القصص المصرية ، قصة أنوبيس وبيتيو ، وهما أخوان صغير وكبير ظلًا يعيشان عيشة راضية سعيدة في مزرعة لهما حتى هامت زوجة

أنوبيو بحب بيتيو ، فردها عن نفسه ، فانتقمت منه بأن وشت به إلى أخيه وأهمته بأنه أراد بها سوءاً . وجاءت الآلهة والتماثيل لتعين بيتيو على أنوبيو وأكن بيتيو ينفر من بنى الإنسان ويضيق بهم ذرعاً ويتر نفسه لبرهن بذلك على براءته ، ويعتزل العالم إلى الغابات كما فعل تيمن الأثيني (*) فيما بعد . ويعلق قلبه في أعلى زهرة في شجرة لا يستطيع الوصول إليها أحد : وتشفق عليه الآلهة في وحدته فتخلق له زوجة رائعة الجمال يشغف النيل بحبها لفراط جمالها ، ويختلس غديرة من شعرها . وتحمل مياه النهر هذه الغديرة فيعثر عليها الملك ، فيسكره عطرها ، ويأمر أتباعه بالبحث عن صاحبها . ويعثر هؤلاء عليها ويأتونه بها ، ويتزوجها ، وتدب في قلبه الغيرة من بيتيو فيرسل رجاله ليقطعوا الشجرة التي علق عليها بيتيو قلبه ، ويقطعها هؤلاء ولا تكاد الزهرة تلمس الأرض حتى يموت بيتيو (١٥٠) . ألا ما أقل الفرق بين أذواقنا وأذواق من سبقونا من الخلق !

وكانت معظم الآداب المصرية الأولى آداباً دينية ، وأقدم القصائد المصرية ترانيم نصوص الأهرام . وصيغتها هي أيضاً أقدم الصيغ المعروفة لنا ، وهي عبارة عن تكرار المعنى الواحد بعبارات مختلفة ، وقد أخذ الشعراء العبرانيون عن المصريين والبابليين هذه الطريقة وخلدوها في المزامير (١٥١) . وفي عصر الانتقال من الدولة القديمة إلى الدولة الوسطى تصطبغ الآداب تدريجاً بالصبغة الدنيوية « الدنسة » . وفي قطعة من بردية قديمة لحمة خاطفة تشير إلى طائفة من الأدب الوجداني بقيت لنا لأن كاتباً من كتبة الدولة القديمة قد منعه الكسل أن يتم محو ما على هذه البردية من كتابة فبقى عليها خمسة وعشرون سطراً تستطيع قراءتها ، وتروى قصة لقاء بين راع وإحدى الإلهات . وتقول هذه القصة « إن الإلهة التقت بالراعي وهو سائر في طريقه إلى البركة ، وكانت قد خلعت ملابسها وأرخت شعرها » . ويروى الشاعر ما حدث بعدئذ رواية الحذر الحريص فيقول :

(*) انظر قصة تيمن الأثيني في ترجمتنا العربية لكتاب « قصص من شيكسبير » .

«إليك ما حدث حين نزلت إلى المستنقع» . رأيت فيه امرأة لم تكن صورتها كصورة الخلائق الفنائين . وانتصب شعري قائماً على أطرافه حين أبصرت غداثها ، وذلك لفرط جمالها وبهاثها . ولن أفعل قط ما قالت لي ، فقد تملكك الرهبة منها جسدي» (١٥٢) .

ولدينا من أغاني الحب الجميلة عدد كبير ، ولكن معظمها يتحدث عن غرام الإخوة والأخوات (*) ، ولهذا تسخر منه أذن السامع في هذه الأيام وتصطلك لسماعه . ومن هذه الأغاني مجموعة سميت «الأغاني الجميلة السارة التي غنتها أختك حبيبة قلبك ، التي تسير في الحقول» .

ولدينا وثيقة من عهد الأسرة التاسعة عشرة أو العشرين تضرب نغمة حديثة على أوتار الحب القديمة جاء فيها :

إن غرام حبيبتي يقفز على شاطئ الغدير :

وفي الظلام تمسح رابض ؛

واكنى أنزل إلى الماء وأواجه الأمواج .

ويشتد بأسى فوق الغدير

ويكون الماء هو والأرض تحت قدمي سواء ،

لأن حبها يملأ قلبي قوة .

فهى لى كتاب من الرقى والتعاويد .

وإذا رأيت حبيبتي مقبلة ابتهج لمراها قلبي

وفتحت ذراعى ومددتها لأضمها إلى صدري

وينشرح قلبي أبد الدهر . . . لأن حبيبتي قد أقبلت .

(*) يظن بعض المؤرخين أن لفظي الأخ والأخت اللذين يوردان في الأغاني الغزلية المصرية لا يقصد بهما دائماً أن الفتى والفتاة ابناً أب وأماً واحدة ، بل قد يكونان لفظي إعزاز يطلق على الحب أو المحبوبة . (المترجم)

فإذا ما ضممتها كنت كمن في أرض البخور ،
وكن يحمل العطور ،
ولإذا قبلتها انفرجت شفتاها
وسكرت من غير نحر ،
يا ليتني كنت جاريتها الزنجية التي تقف بين يديها
حتى أرى لون أعضائها كلها (١٥٣) .

وقد قسمنا نحن هذه السطور من عندنا على غير قاعدة ، وليس وسعنا
أن نستدل من الصورة الأصلية لهذه الوثيقة على أن ما عليها شعر أو نثر . لقد
كان المصريون يعرفون أن النغمة الموسيقية والعاطفة القلبية هما جوهر الشعر
وقوامه ، فإذا ما وجدت النغمة والعاطفة فلن تهملهم الصورة الخارجية قط .
على أن العبارات في بعض الأحيان كان لها وزن يقاس بالنبرات . وكان
الشاعر في بعض الأحيان يبدأ كل جملة أو مقطوعة بنفس الكلمة التي بدأ بها
غيرها من الجمل أو المقطوعات السابقة ، وكان يعتمد أحياناً إلى الجناس اللفظي
فيأتي بالألفاظ المتشابهة في أصواتها ذات المعاني المختلفة أو المتناقضة ، وتدل
النصوص على أن تجنيس الأحرف في أوائل الكلمات المتتابعة قديم قدم
الأهرام نفسها (١٥٤) . وكان حسب المصريين هذه الصيغ النسيطة ، فقد كان
في مقدور شاعرهم أن يعبر بها عن كل لون من ألوان الحب العذرى الذي
يظن نيتشه أنه من اختراع شعراء الفروسية الغزلين في أوروبا في العصور
الوسطى وتدل بردية هرسى على أن المرأة كانت تستطيع أن تعبر عن هذه
العواطف كما يعبر عنها الرجل :

أنا أختك الأولى ،
وأنت لي كالروضة
التي زرعت فيها الأزهار
والأعشاب العطرة جميعها ،

وَأَجْرَيْتُ فِيهَا غَدِيرًا
لَكَ تَضَعُ فِيهَا يَدَكَ
إِذَا مَا هَبَتْ رِيحُ الشَّمَالِ بَارِدَةً .
وَهِيَ الْمَكَانُ الْجَمِيلُ الَّذِي نَتَنَزَّهُ فِيهِ
حِينَ تَكُونُ يَدِي فِي يَدِكَ .
يَفْكُرُ عَقْلَانَا وَيُبْهَجُ قَلْبَانَا
لَأَنْنَا نَسِيرُ مَعًا ؛
إِنْ سَمَاعُ صَوْتِكَ لَيْسَ كَرَفِي ،
وَحَيَاتِي كُلُّهَا فِي سَمَاعِكَ ،
وَإِنْ رُوَيْتَكَ
لَأَحْبَبُ إِلَيَّ مِنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ (١٥٥) .

وإذا نظرنا إلى هذه القطع الباقية في مجموعها اعترتنا الدهشة من تباين موضوعاتها ، فهي تشمل رسائل رسمية ، ووثائق قانونية ، وقصصاً تاريخية ، وطلاسم سحرية ، وترنيمات مجهدة ، وكتباً دينية مليئة بعبارات التقى والورع ، وأغاني الحب والحرب ، وأقاصيص غرامية قصيرة ، ونصائح تحض على حسن الخلق ، ومقالات فلسفية ، وجملة القول أن فيها مثلاً من كل شيء .
علا الملاحم والتمثيليات ، وحتى هذه يستطيع الإنسان أن يقول مع بعض التجاوز إن فيها أمثلة منها . وإن قصة النصر الذي أحرزه رمسيس الثاني بجرأته المدهشة والتي نقش شعراً على حجارة أبواب الأقصر العظيمة لهن ملحمة على الأقل في طولها وفيما تبعته في نفس قارئها من ملل . ويتباهى رمسيس الرابع في نقش آخر بأنه في بعض الألعاب قد هزم أوزير من ست وأعاد الحياة إلى أوزير (١٥٦) . وليس لدينا من المعلومات ما نستطيع به أن نبسط القول في معنى هذه الإشارة .

وكتابة التاريخ في مصر قديمة قدم التاريخ نفسه ، بل إن ملوك عصر ما قبل

الأسر كانوا يحتفظون بسجلات تاريخية تفاخراً وإعجاباً بأنفسهم^(١٥٧) . وكان المؤرخون الرسميون يصحبون الملوك في حملاتهم ، ولكنهم لا يبصرون هزائمهم ، بل يسجلون ، أو يخترعون من عندهم ، تفاصيل نصرهم ، لأن كتابة التاريخ كانت قد أصبحت حتى في ذلك العصر البعيد للزينة والتجمل . وأخذ العلماء المصريون من عام ٢٥٠٠ ق . م يكتبون قوائم بأسماء ملوكهم ، ويؤرخون السنين بحكمهم ، ويذكرون الحوادث الهامة في كل حكم وفي كل عام . فلما تولى تحتمس الثالث الملك كانت هذه الوثائق قد أصبحت تواريخ بحق ، تفيض بالعواطف الوطنية^(١٥٨) . وكان فلاسفة الدولة الوسطى يرون أن الإنسان والتاريخ نفسه قد تقادم بهما العهد وأضنتهما الشيخوخة ، وأخذوا بندبون ما انقضى من شباب جنسهم الفنى . وشكوا عالم في عهد سنوسريت الثاني أى حوالى ٢١٥٠ ق : م من أن كل ما يمكن أن يقال قد قيل من عهد بعيد ، ومن أن الأدب لم يبق له ما يقوله إلا التكرار . وقال فى أسى وحسرة : « ألا ليتنى أجد ألفاظاً لم يعرفها الناس ، وعبارات وأقوالاً بلغة جديدة لم ينقض عهدها ، وليس فيما تاوكة الألسن أقوال لم تصبح تافهة مملة ، ولم يقلها آبائنا من قبل »^(١٥٩) .

ولقد أحنى تقادم العهد ما فى الأدب المصرى من تباين كما يخفى ما بين أفراد الشعوب غير المألوفة للإنسان من فروق . بيد أن الآداب المصرية فى خلال تطورها الطويل قد مرت بمحركات ونزعات لا تقلّ فى تباينها عن المحركات والنزعات التى اضطرب بها تاريخ الآداب الأوربية . وتغيرت لغة الكلام فى مصر تغيراً تدريجياً على مَر الزمان ، كما تغيرت لغة الكلام فى أوربا من بعد ، حتى أصبحت هذه اللغة فى آخر الأمر وكأنها لغة أخرى غير التى دُوِّنت بها كتب الدولة القديمة . وظل المؤلفون وقتاً ما يكتبون باللغة الأولى ، وظل العلماء يدرسونها فى المدارس والطلاب لا يجدون مندوحة من دراسة « الآداب القديمة » مستعينين بكتب النحو والمعجم والتراجم التى « بين السطور » فى بعض الأحيان . فلما كان القرن الرابع عشر قبل الميلاد ثار

المؤلفون المصريون على هذا الخضوع المزرى للتقاليد ، وفعلوا مثل ما فعل
دانتى وتشوسر من بعد ، فأقدموا على الكتابة بلغة الشعب ، ولقد كتبت
ترنيمة إخناتون للشمس ، وهى الترنيمة الذائعة الصيت ، باللغة
الدارجة .

وكان الأدب الجديد أدباً واقعياً ، فتيماً ، مبهجاً . وكان يسر منشئيه أن
يسخروا من الأدب القديم ويصفوا الحياة الجديدة . ثم فعل الزمن فعله بهذه
اللغة الجديدة فأصبحت هى أيضاً لغة أدبية لها أصولها وقواعدها رقيقة دقيقة ،
جامدة مقيدة فى ألفاظها وتعبيراتها بما جرى عليه العرف . واختلفت مرة
أخرى لغة الكتابة عن لغة الكلام وانتشر التحذلق ، حتى كانت المدارس
المصرية فى عصر ملوك ساو تقضى نصف وقتها فى دراسة « الآداب القديمة »
آداب عهد إخناتون وترجمتها (١٦٠) . وحدث مثل هذا التطور فى اللغات
القومية فى عهد اليونان والرومان والغرب ، ولا يزال يجرى فى مجراه فى
هذه الأيام ، ذلك أن كل شىء يسير ولا يبقى جامداً لا بتغير إلا العلماء ،

٨ - العلوم

منشأ العلوم المصرية - الرياضيات - علم الفلك والتقويم - التشريح
ووظائف الأعضاء - الطب والجراحة والقوانين الصحية

كان معظم علماء مصر من الكهنة ، وذلك لأنهم بعيدون عن صخب الحياة
وضجيجها ، يتمتعون بما فى الهياكل من راحة وطمأنينة ، فكانوا هم الذين وضعوا
أسس العلوم المصرية رغم ما كان فى عقائدهم من خرافات . وهم يقولون فى أساطيرهم
إن العلوم قد اخترعها من ١٨٠٠٠ سنة قبل الميلاد تحوت إله الحكمة المصرى فى
خلال حكمه على ظهر الأرض البالغ ثلاثة آلاف من الأعوام ، وإن أقدم الكتب
فى كل علم من العلوم كانت من بين العشرين ألف مجلد التى وضعها هذا الإله

العالم (١٦١) (*) : وليس لدينا من العلم ما نستطيع به أن نفصل القول في نظرية نشأة العلوم في مصر .

وحسبنا أن نقول إنا نجد العلوم الرياضية متقدمة أعظم تقدم منذ بداية تاريخ مصر المندون ، وشاهد ذلك أن تصميم الأهرام وتشييدها يتطلبان دقة في القياس لا يستطيع الوصول إليها بغير معرفة واسعة العلوم الرياضية ، وقد أدى اعتماد الحياة في مصر على ارتفاع النيل وانخفاضه إلى العناية بتسجيل هذا الارتفاع والانخفاض وإلى حسابهما حساباً دقيقاً . وكان المساحون والكتبة لا ينقطعون عن قياس الأراضي التي يحيا الفيضان معالم حدودها ، وما من شك في أن القياس كان منشأ فن الهندسة ، وشاهد ذلك أن اسمه الأجنبي (gsometry) مشتق من كلمتين معناهما قياس الأرض (١٦٣) . والأقدمون كلهم تقريباً يجمعون على أن هذا العلم من وضع المصريين (١٦٤) ، وإن كان يوسفوس يظن أن إبراهيم قد جاء بالحساب من كلديا (أى من أوض الجزيرة) إلى مصر (١٦٥) ، وليس من المستحيل أن يكون الحساب وغيره من العلوم والفنون قد جاءت إلى مصر من « أور الكلدان » أو من غيرها من مراكز آسيا الغربية .

وكانت الأرقام سمجة متعبة - فقد كان رقم ١ يمثل له بشرطة ، ورقم ٢ بشرطتين ، و ٣ بثلاث شرط ، . . و ٩ بتسع شرط ، وتمثل العشرة بعلامة خاصة والعشرون باثنتين من هذه العلامات والثلاثون بثلاث منها . . . والتسعون بتسع والمائة بعلامة أخرى جديدة والمائتين بعلامتين والثلاثمائة بثلاث علامات . . . والتسعمائة كفتاً بكف فوق رأسه كأنه يعبر عن دهشته من وجود مثل هذا العدد

(*) وهذا ما يؤكد لنا يميلكس (حوالى ٢٠٠ ب . م) أما منيئون المؤرخ المصرى الذى عاش حوالى عام ٣٠٠ ق . م فيرى أن هذا التقدير لا يصف الإله ، ويقدر عدد ما وضع تحوت من الكتب بستة وثلاثين ألف كتاب . وكان اليونان يعظمون تحوت ويسمونه هرمس ترسمحستس - هرمس (عطارد) المثلث العظيمة (١٦٤) .

الكبير (١٦٦). وكاد المصريون أن يصلوا إلى الطريقة العشرية في الأعداد ؛ وإن لم يعرفوا الصفر أو يصلوا قط إلى فكرة التعبير عن جميع الأعداد بعشرة أرقام ، بل كانوا يعبرون عن رقم ٩٩٩ مثلاً بسبع وعشرين علامة (١٦٧) . وكانوا يعرفون الكسور الاعتيادية ، ولكن بسط هذه الكسور كان رقم ١ على الدوام ؛ فكانوا إذا أرادوا كتابة $\frac{2}{3}$ كتبوها $\frac{1}{3} + \frac{1}{3}$ (*) . وجداول الضرب والقسمة قديمة قديم الأهرام ، وأقدم رسالة في الرياضه عرفت في التاريخ هي بردية أحسن التي يرجع تاريخها إلى ما بين عام ألفين وألف وسبعائة قبل الميلاد ؛ ولكن هذه البردية نفسها تشير إلى كتابات رياضية أقدم منها بخمسمائة عام . وهي تحسب سعة مخزن للغلال أو مساحة حقل وتضرب لهذا الحساب أمثلة ، ثم تنتقل من هذا إلى معادلات جبرية من الدرجة الأولى (١٦٨) . ولم تقتصر الهندسة المصرية على قياس مساحات المربعات والدوائر والمكعبات ، بل كانت تقيس أيضاً أحكام الاسطوانات والكرات ، وقد وصلت إلى تقدير النسبة التقريبية بـ ٣١٦ (١٦٩) . وما أعظم فخرنا إذا استطعنا في أربعة آلاف عام أن نتقدم في حساب هذه النسبة التقريبية من ٣١٦ إلى ٣١٤١٦ .

ولسنا نعرف شيئاً عما وصل إليه المصريون في علمي الطبيعة والكيمياء ، ولا نكاد نعرف شيئاً عما وصلوا إليه في علم الفلك . ويلوح أن راصدى النجوم في الهياكل كانوا يظنون الأرض صندوقاً مستطيلاً تقوم في أركانه الجبال لتمسك السماء (١٧٠) . ولم يشيروا بشيء إلى الخسوف والكسوف ، وكانوا في هذا العلم بوجه عام أقل رفياً من معاصريهم في أرض النهرين ، ولكنهم مع هذا كانوا يعرفون منه ما يكفي للتنبؤ باليوم الذي يرتفع فيه النيل ، وأن يتجهوا بها كاهم نحو الشرق في النقطة التي تشرق منها الشمس في صباح يوم الانقلاب الصيفي (١٧١) . ولربما كانوا

(*) لقد ظل الكتبة في التفاتيش الزراعية إلى عهد تريب يعبرون من ال $\frac{1}{3}$ فيما يسمونه صورة الفدان بقولهم $\frac{1}{3}$ ، $\frac{1}{3}$. (المترجم)

يعرفون أكثر مما غنوا بإذاعته بين شعب كانت خدماته عظيمة القيمة لحكامه . وكان الكهنة يرون أن دراساتهم الفلكية من العلوم السرية الخفية التي لا يجب أن يكشفوا أسرارها للسوقة من الناس (١٧٢) . وظلوا قروناً طويلاً متتالية يتبعون مواقع الكواكب وحركاتها حتى شملت سجلاتهم في هذه الناحية آلاف السنين . وكانوا يميزون الكواكب السيارة من النجوم الثابتة ، وذكروا في فهارسهم نجوماً من القدر الخامس (وهي لا تكاد ترى بالعين العادية) وسجلوا ما ظنوه أثر نجوم السماء في مصائر البشر . ومن هذه الملاحظات أنشأوا التقويم الذي أصبح فيما بعد من أعظم ما أورثه المصريون بنى الإنسان .

وبدأوا تقسيم السنة إلى ثلاثة فصول في كل واحد منها أربعة شهور ، أولها فصل ارتفاع النيل وفيضه وانحساره ، وثانيها فصل الزرع ، وثالثها فصل الحصاد . وكانت عدة كل شهر من شهورهم ثلاثين يوماً لأن هذا العدد هو أقرب الأعداد السهلة إلى طول الشهر القمري الذي يبلغ تسعة وعشرين يوماً ونصف يوم . وكان لفظ الشهر في لغتهم كما هو في اللغة الإنجليزية مشتقاً من رمزهم للقمر (*) . وكانوا يضيفون بعد آخر الشهر الثاني عشر خمسة أيام حتى تتفق السنة في الحساب مع فيضان النهر ومع مواقع الشمس (١٧٤) . واختاروا لبدء السنة اليوم الذي يصل فيه النيل عادة إلى أقصى ارتفاعه والذي كانت فيه الشعري العظيمة (وكانوا يسمونها سوثيس) تشرق مع الشمس في وقت واحد . ولما كان التقويم المصري يجعل السنة ٣٦٥ يوماً بدل ٣٦٥½ ، فإن الفرق بين شروق الشعري وشروق الشمس وهو الذي كان في أول الأمر صغيراً لا يكاد يدرك قد ازداد حتى

(*) لقد كانت الساعة المائتة معروفة عند المصريين من زمن بعيد ، ومن أجل هذا كانوا يمزون اختراعها إلى تحوت إلههم المعدد الكفايات . وأقدم الساعات الموجودة لدينا يرجع عهدا إلى أيام تحتمس الثالث ، وهي الآن في متحف برلين . وتتكون من قضيب من الخشب مقسم ستة أقسام تمثل ست ساعات وفوقه قطعة مستديرة وضمت بحيث يدل ظلها الواقع على القضيب على الساعة قبل الظهر أو بعده (١٧٣) .

بلغ يوماً كاملاً في كل أربع سنين . وبذلك كان التقويم المصرى يختلف عن التقويم السماوى الحقيقى بست ساعات في كل عام . ولم يصحح المصريون قط هذا الخطأ ، حتى جاء فلكيو الإسكندرية اليونان فأصلحوه بأمر يوليوس قيصر (في عام ٤٦ ق . م) وذلك بإضافة يوم بعد كل أربع سنين . وهذا هو ما يسمونه التقويم اليوليسى . ثم صحح التقويم تصحيحاً أدق في عهد البابا جريجورى الثالث عشر (١٥٨٢) وذلك بحذف هذا اليوم الزائد (وهو اليوم التاسع والعشرون من فبراير) من السنين المتممة للمئات التى لا تقبل القسمة على ٤٠٠ ، وهذا هو « التقويم الجريجورى » الذى نستخدمه اليوم . وجملة القول أن تقويمنا في جوهره من وضع الشرق الأدنى القديم (١٧٥٠) (*) .

(*) لما كان شروق الشعرى منسوباً إلى الشمس يتأخر يوماً كاملاً في كل أربع سنين عما ينطلمه التقويم المصرى ليكون الشروقان متفهمين على الدوام ، فإن هذا الخطأ يبلغ ٣٦٥ يوماً في كل ١٤٦٠ عاماً . وحين بكل هذه الدورة السوثية (كما كان المصريون الاقدمون يسمونها) يعود التقويم المكسب والتقويم السماوى إلى الاتفاق . وإذ كما يعرف من سنوريس المؤلف اللاتينى أن شروق الشعرى الشمسى (منسوباً إلى شروق الشمس) وقد اتفق في عام ١٢٩ ن . م مع بداية سنة التقويم المصرى القديم ، فإن من حقنا أن نفترض أن هذا النوافق بعينه كان يحدث في كل ١٤٦٠ سنة قبل ذلك التاريخ الأخير ، أى في عام ١٣٢١ ق . م ، وفي عام ٢٧٨١ ق . م ، وفي عام ٤٢٤١ ق . م الخ الخ . ولما كان من الواضح أن التقويم المصرى قد وضع في سنة كان فيها شروق الشعرى الشمسى (أى المنسوب إلى الشمس) قد وقع في أول يوم من أول شهور السنة ، فإننا نستدل من هذا على أن ذلك التقويم قد بدأ العمل به في سنة كانت فاتحة دورة سوثية . وقد ورد ذكر التقويم المصرى الأول مرة في النصوص الدينية المنقوشة في أهرام الأسرة الرابعة . ولما كان عهد تلك الأسرة يرجع بلا جدال إلى ما قبل عام ١٣٢١ ق . م ، فإن التقويم لا بد أن يكون قد وضع في عام ٢٧٨١ ق . م أو في عام ٤٢٤١ ق . م أو قبل هاتين السنين . وكان الاعتقاد السائد أن أقدم العامين أى عام ٤٢٤١ ق . م هو أول ما حدد من الأعوام في تاريخ العالم ، ولكن الأستاذ شارف Scharf يمارض في هذا ، وليس ببعيد أن نضطر إلى الأخذ بالرأى الثانى وهو أن عام ٢٧٨١ أو عاماً قريباً منه هو مولد التقويم المصرى القديم . فإن صح هذا وجب أن نصحح الدوايخ السالفة الذكر والى حددناها لحكم الأسرة الأولى وتشيد الأهرام العظيمة بحيث تكون أقرب إلينا بنحو ثلثائة عام أو أربعمائة . ولما كان هذا الموضوع لا يزال متاراً للجدل فقد اهتمدنا في هذا الكتاب على التواريخ الواردة في كتاب التاريخ القديم لجامعة كبرديج (Cambridge

ولم يتقدم المصريون في دراسة جسد الإنسان تقدماً يستحق الذكر رغم ما أتاحه لهم فن التحنيط من فرص لهذه الدراسة . فقد كانوا يظنون أن الأوعية الدموية تحمل هواء وماء ونفايات من السوائل . وكانوا يعتقدون أن القلب والأمعاء مركز العقل . ولعلنا إذا عرفنا ما كانوا يقصدونه بهذه المصطلحات لا نجد أنهم يختلفون عنا كثيراً في معتقداتنا الأكيدة التي لا تثبت عليها إلا قليلاً . ولكنهم وصفوا بكثير من الدقة العظام الكبرى والأمعاء ، وعرفوا أن القلب هو القوة الدافعة في الكائنات الحية ، وأنه مركز الدورة الدموية . وقد جاء في بردية إمبرز (١٧٦) أن « أوعيته تنفرع إلى جميع أعضاء الجسد ، فسواء وضع الطبيب إصبعه على جهة الإنسان ، أو على موخر الرأس ، أو على اليدين ... أو على القدمين فإنه يلتقي بالقلب في كل مكان » . ولم يكن بين هذا وبين أقوال ليوناردو وهارفي إلا خطوة واحدة — ولكنها خطوة تطلبت ثلاثة آلاف عام .

أما أكبر مفخرة علمية للمصريين فهي علم الطب . وكان الكهنة هم البادئين به كما أن فيه من الشواهد ما يدل على أن هذه البداية قد نبتت من السحر . وشأن الطب في هذا يكاد يكون شأن كل شيء آخر في حياة مصر الثقافية . وكانت التمايم أكثر شيوعاً بين الناس من حبوب الدواء لعلاج الأمراض أو للوقاية منها . وكان المرض في اعتقادهم هو تقمص الشياطين الجسم ، وعلاجه هو تلاوة العزائم ؛ فقد كان الزكام مثلاً يعالج بمثل هذه العبارات السحرية : « اخرج أيها البرد يا ابن البرد ، يا من تهشم العظم ، وتتلف الجمجمة ، وتمرض مخارج الرأس السبعة . اخرج على الأرض . دفر . دفر . دفر ! » (١٧٧) — وأكبر الظن أن هذا علاج لا يقل في مفعوله عن أى علاج نعرفه اليوم لهذا المرض القديم .

ثم ترتفع في مصر من هذه الأعماق إلى الأطباء العظام والجراحين والإخصائيين الذين ساروا في صناعة الطب على قانون أخلاقي ظل يتوارث جيلاً بعد جيل حتى وصل إلى القسّم الذائع الصيت قسم أبقرراط (١٧٨) . وكان

من المصريين إخصائيون في التوليد وفي أمراض النساء ، ومنهم من لم يكن يعالج إلا اضطرابات المعدة ، ومنهم أطباء العيون . وقد بلغ من شهرة هؤلاء أن قورش استدعى واحداً منهم إلى بلاد الفرس (١٧٩) . أولئك هم الإخصائيون ، أما غير الإخصائين منهم فقد ترك لهم جمع الفتات بعد هؤلاء وعلاج الفقراء من الناس ؛ وكان من عملهم فوق هذا أن يحضروا أدهان الوجه ، وصبغات الشعر ، وتجميل الجلد ، وأعضاء الجسم ومبيدات البراغيث (١٨٠) .

وقد وصلت إلينا عدة برديات تبحث في الشؤون الطبية . وأعظمها قيمة بردية لإدون اسمث ، وسميت كذلك نسبة إلى مستكشفها ؛ وهى ملف طوله خمس عشرة قدماً ، ويرجع تاريخها إلى عام ١٦٠٠ ق . م تقريباً وتعتمد على مراجع أقدم منها كثيراً . وحتى لو ضربنا صفحاً عن هذه المراجع الأولى لظلت هذه البرية نفسها أقدم وثيقة علمية معروفة في التاريخ . وهى تصف ثمانى وأربعين حالة من حالات الجراحة التطبيقية تختلف عن كسر في الجمجمة إلى إصابة النخاع الشوكى . وكل حالة من الحالات الواردة فيها مبحوثة بحثاً دقيقاً في نظام منطقي ذى عناوين مرتبة من تشخيص ابتدأى مؤقت ، وفحص ، وببحث في الأعراض المشتركة بين أمراض مختلفة ، وتشخيص العلة ، والاستدلال بأعراضها على عواقبها وطريقة علاجها ، ثم تعليقات على المصطلحات العلمية الواردة فيها وشروح لها . ويشير المؤلف في وضوح لا نجد له مثيلاً قبل القرن الثامن عشر الميلادى إلى أن المركز المسيطر على الطرفين السفليين من أطراف الجسم كائن في المخ . وتلك أول مرة يظهر فيها هذا اللفظ في عالم الطب (١٨١) .

وكان المصريون يستمتعون بطائفة كبيرة من الأمراض المتنوعة، وإن كانوا قد قضى عليهم أن يموتوا بها من غير أن يعرفوا أسماءها اليونانية . وتحدثنا بردياتهم وأجسامهم المخططة عن تدرن النخاع الشوكى وتصلب الشرايين ، والحصوات الصفراوية ، والجدرى وشلل الأطفال ، وفقر الدم ، والتهاب المفاصل ، والصرع

والنقرس ، والتهاب النتوء الحلمي ، والتهاب الزائدة الدودية ، وبعض الأمراض العجيبة . كالالتهاب للفقرى الأشوه ، وما يعترى نمو كراديس العظام الطويلة من نقص . وليست لدينا دلائل تثبت إصابتهم بالزهرى أو السرطان ، ولكن تقيح اللثة وتسوس الأسنان وهما اللذان لا أثر لهما في أقدم الجثث المخططة القديمة يظهران بكثرة في الجثث المخططة الباقية من العهود المتأخرة ؛ وذلك دليل على تقدم الحضارة في هذه العهود . وكان ضمور عظم الإصبع الصغرى من أصابع القدم وانعدامها - وهى حالة كثيراً ما يعزى سببها إلى الأحذية الحديدية - من الحالات المنتشرة في مصر القديمة ، حيث كان الأهليون على اختلاف أعمارهم وطبقاتهم يسبرون كلهم تقريباً حفاة (١٨٢) .

وكان لدى الأطباء المصريين عدة وافية من القواباذينات (دسائير الأدوية) لمقاومة هذه الأمراض كلها . ففى بردية إمبرز ثبت بأسماء سبعائة دواء لكل الأدوية المعروفة ، من عضمة الأنفى إلى حمى النفاس ، وتصف بردية كاهون (ويرجع عهداها إلى حوالى عام ١٨٥٠ ق . م) أقواع اللبوس ولعلها كانت تستخدم لمنع الحمل (١٨٢) . وقد عثر فى قبر إحدى ملكات الأسرة الحادية عشرة على صندوق للأدوية يحتوى على مزهريات ، وملاعق ، وعقاقير جافة ، وجذور . وكانت الوصفات الطبية تتذبذب بين الطب والسحر . وكان مفعول الخليط فى رأيهم يتناسب مع اشتزاز النفس منه . ومما تصفه تذاكر الأطباء دم العظاية (السحلية) وأذن الخنزير وأسنانه ، واللحم والدهن النتن ، ومخ السلحفاة ، وكتاب قديم مقلّى فى الزيت ، ولبن النساء ، وماء المرأة الطاهرة وبراز الرجال والحمير والكلاب والآساد والقطط والقمل - كل هذه واردة فى تذاكر الأطباء ، وكان الصلح يعالج بتدليك الرأس بدهن الحيوان . وقد انتقلت بعض هذه الوسائل العلاجية من المصريين إلى اليونان ، ثم انتقلت من اليونان إلى الرومان ، ومن الرومان إلينا . ولا نزال إلى اليوم نتجرع فى ثقة واطمئنان كثيراً من الأدوية التى خلطها

وجهزها لنا المصريون على شاطئ النيل في أقدم الأزمان (١٨٢) .

ولقد حاول المصريون أن يحافظوا على صحة أجسامهم باتباع الوسائل الصحية العامة (*) ، وبمختار الذكور (١٨٥) (**) ، وبتعويد الناس أن يكثرُوا من استخدام الحقن الشرجية . ويقول ديودور الصقلي في هذا المعنى :

وهم يتقون الأمراض بالمحافظة على صحة أجسامهم وذلك باستخدام المليّنات وبالصوم وبالمقيّئات ، كل يوم في بعض الأحيان وكل ثلاثة أيام أو أربعة في البعض الآخر ، وذلك لأنهم يقولون إن الجزء الأكبر مما يدخل في الجسم من طعام يزيد على حاجته ، وإن الأمراض إنما تنشأ من هذا القدر الزائد (+)

ويعتقد بلني أن المصريين قد تعلموا عادة استخدام الحقن الشرجية من الطائر المعروف « بأبي منجل » ، وهو طائر يقاوم الإمساك الناشئ من طبيعة ما يتناوله من الطعام بإدخال منقاره الطويل في دبره واستخدامه كالحقن (١٨٨) . ويروى هيرودوت أن المصريين كانوا « يظهرون أجسامهم مرة في كل شهر ثلاثة أيام متوالية ، ويعملون على حفظ صحتهم بالمقيّئات والحقن الشرجية ، لأنهم يظنون أن جميع ما يصيب الناس من الأمراض إنما ينشأ مما يأكلون من الطعام ، وهذا المؤرخ - وهو أول مؤرخ للحضارة - يصف المصريين بأنهم بعهد اللاويين أصبح شعوب العالم أجساماً (١٨٩) :

(*) وقد كشفت أعمال الحفر عن طريقة كانت تتبع لجمع ماء المطر وتصريف الفضلات بأنابيب من النحاس .

(**) وفي أقدم القبور شواهد دالة على هذه العادة

(+) إن المثل الحديث الذي يقول إننا نعيش على ربيع ما نأكل وإن الأطباء يعيشون على الثلاثة الأربعاء الباقية لمن أقدم الأمثال .

العمارة - النحت في الدولة القديمة والدولة الوسطى والإمبراطورية وفي عهد الملوك السائرين
- النقوش القليلة البروز - التصوير - الفنون الصغرى - الموسيقى - الفنون

كان الفن أعظم عناصر هذه الحضارة ؛ فنحن نجد في هذه البلاد ، وفي عهد يكاد يكون عهد بداية الحضارات ، فناً قوياً ناضجاً أرقى من فن أية دولة حديثة ، ولا يضارعه إلا فن اليونان . لقد كان ما امتازت به مصر في أول عهودها من عزلة وسليم ، ثم ما تدفق فيها بعدئذ من مغامم الظلم والحرب في عهد تحتمس الثالث ورمسيس الثاني ، مما أتاح لها الفرصة المواتية والوسائل الكافية لتشييد المباني الضخمة ، وتحت التماثيل المتينة ، والبراعة في عدة فنون أخرى صغيرة ، كادت تبلغ حد الكمال في هذا العهد السحيق . وإن المرء ليقف حائراً مشدوهاً لا يكاد يصدق ما وضعه الباحثون من نظريات لتطور الرقى البشرى إلى منتجاب الفن المصرى القديم .

وكانت العمارة (*) أفخم الفنون المصرية على الإطلاق ، وذلك لما تجمع فيها من روعة وضخامة وصلابة وجمال ومنفعة . وقد بدأ هذا الفن بداية متواضعة بتزيين المقابر ونقش الوجوه الخارجية لجدران المنازل . وكانت كثرة المساكن تبنى من الطين تتخللها في بعض الأحيان أعمال بسيطة من الخشب (كالتوافذ الشبكية اليابانية أو الأبواب الجميلة الحفر) ، والسقف المقامة على جذوع النخل السهلة العلاج . وكان يحيط بالدار عادة سور يضم فناء ، تصعد منه درج إلى سطح البيت ، ومنه ينزل السكان إلى الحجرات . وكان للموسرين من الأهلين حدائق خاصة يعنون بتنسيقها ، وكان في الحواضر حدائق عامة للفقراء ، ولا يكاد يخلو بيت من أزهار

(*) اقرأ في القسمين الأول والثالث من الجزء الأول من هذا الفصل وصف العمارة في أيام الدولة القديمة .

الزينة ، وكانت جدران المنزل تزيّن من الداخل بمحصر ملوّنة ، وتفرش أرضه بالطنافس ، إذا كان ربّ الدار ذا سعة . وكان السكّان يفضلون الجلوس على هذه الطنافس عن الجلوس على الكراسي . وكان المصريون في عهد الدولة القديمة يتناولون الطعام وهم جالسون مرتبّعون وأمامهم موائد لا يزيد ارتفاعها على ست بوصات كما يفعل اليابانيون في هذه الأيام ، وكانوا يأكلون بأيديهم على طريقة شيكسبير ، فلما كان عهد الإمبراطورية وقلّ ثمن العبيد أصبح أفراد الطبقات العليا يجلسون على كراسي عالية ذات وسائل ، ويقدم لهم خدمهم أصناف الطعام صنفاً بعد صنف (١٩٠) .

وكانت أحجار البناء أغلى من أن تستخدم في تشييد المنازل ، ولهذا كانت من مواد الترف الخاصة بالكهنة والملوك . وحتى النبلاء أنفسهم — وهم الطائفة الكثيرة الطموح — آثروا المعابد بأكبر قسط من الثروة وبأحسن مواد البناء ، ومن هذا فإن القصور التي كانت تطل على النيل والتي لم يكدهم يخلو ميل من واحد منها في عهد أمنحوتب الثالث قد تهدمت كلها وعفت آثارها ، على حين أن أضرحة الآلهة ومقابر الموتى قد بقيت إلى أيامنا هذه . ولما جاءت الأسرة الثانية عشرة لم يتعدّ الهرم الطراز المحبب لمدافن الأموات ، ولهذا اختار ختوم حوتب (حوالي ١١٨٠ ق . م) لمدفنه عند بنى حسن شكلاً أهدأ من أشكال الهرم وهو قبر ذو عمدة في أحضان الجبل ؛ وما كادت هذه الفكرة تثبت وتستقر حتى اتخذت آلاف الأشكال المختلفة بين التلال الممتدة على جانب النيل الغربي . وهكذا خرجت من رمال مصر ما بين عهد الأهرام والعهد الذي شيد فيه هيكل حتحور عند دندرة — أى في خلال ثلاثة آلاف عام أو نحوها — ضروب من العماير المختلفة لم تفقها قط عماير أية حضارة من الحضارات الأخرى .

ففي الكرنك والأقصر أيكة من الأعمدة أقامها تحتمس الأول والثالث ، وأمنحوتب الثالث ، وسيتي الأول ، ورمسيس الثاني وغيرهم من الملوك ما بين

الأسرة الثانية عشرة والأسرة الثانية والعشرين ، وفي مدينة حبو (حوالى ١٣٠٠ ق . م) صرح متسع الأرجاء ، وإن كان لا يضارع الصروح السابقة الذكر في فخامتها ، قامت عليه فيما بعد قرية عربية وظلت جائئة على صدره عدة قرون : وفي أبيدوس (العراة) شُيِّدَ هيكل سبى الأول الذى لم يبق منه إلا خرائب ضخمة قائمة كثيبة ، وفي إلفنتين معبد صغير هو معبد ختوم (حوالى ١٤٠٠ ق . م) « اليونانى في دقة بنائه ورشاقته » (١٩١) ؛ وفي الدير البحرى هو الأعمدة الذى شادته الملكة حتشبسوت ، وبالقرب منه الرمسوم وهى أبنكة أخرى من العمود والتماثيل الضخام شادها المهندسون والعبيد الذين منحهم رمسيس الثانى ، وفي جزيرة فيلة هيكل إيزيس الجميل (حوالى ٢٤٠ ق . م) المهجور الموحش فى هذه الأيام لأن خزان أسوان قد عمر قواعد عمده التى بلغت فى عمارتها حد الكمال — وهذه البقايا القليلة المتفرقة إن هى إلا نماذج من الآثار القديمة التى لا تزال تجمل وادى النيل وتنطق خرابها نفسها بما كان عليه الشعب الذى شادها من قوة وبسالة . ولعل فى هذه الصروح إفراطاً فى الأعمدة وتقاربها بعضها من بعض لاتقاء حر الشمس اللافتح ، ولعل فيها بعداً عن التناسب هو من خصائص الشرق الأقصى ، وافتقاراً إلى الوحدة ، وهياماً همجياً بالضخامة كهيام أهل هذه الأيام . فإن كان ذلك كذلك فإن فيها أيضاً عظمة وسمواً وجلالاً وقوة ؛ فيها الأقواس والعقود (١٩٢) وهى إن قلت فما ذلك إلا لقلّة الحاجة إليها ، ولكنها من حيث المبادئ التى شيدت عليها تسير فى طريق الانتقال إلى المبادئ التى شيدت عليها العمود والأقواس فى بلاد اليونان والرومان وفى أوروبا الحديثة ؛ وفيها نقوش للزينة لا يفوقها غيرها من النقوش فى تاريخ العالم كله (١٩٣) ؛ وفيها عمد على صورة أعواد البردى والأزورد (اللوطس) ، وعمد من الطراز الدورى (*) الأول (١٩٤) وعمد فى صورة نساء (١٩٥) ، وتيجان للعمود منها ما هو فى صورة حتحور

(*) نسبة إلى الفن الدورى اليونانى الذى يمتاز ببساطته وصلابته . (المترجم)

ومنها ما هو على صورة النخيل ، وفيها قصور ذات نوافذ قرب السقوف ؛ وفيها عتبات فخمة تمتاز بالقوة والثبات اللذين هما روح الجاذبية القوية في فن العمارة .
لعمري إن المصريين لهم أعظم البنائين في التاريخ كله بلا جدال .

ومن الناس من يضيف إلى هذا أنهم أيضاً أعظم المثالين ، فلقد أنشأوا في بداية تاريخهم تمثال أبي الهول . ذلك التمثال الذى يرمز إلى الصفات الأبدية التى اتصف بها أحد الفراعنة الأقوياء ، ولعل هذا الفرعون هو خفرع .
والتمثال لا يرم عن القوة فحسب ، بل يفصح كذلك عن الصفات الخلقية . ولقد حطمت طليقة من مدافع المالك أنف التمثال وحلقت لحيته ، ولكن ملاحظه القوة الضخمة تعبر أحسن تعبير وأقواه عما اتصف به ذلك الملك من قوة ومهابة وهدوء ونضوج ، وكلها صفات يجب ألا تفارق الملوك . ولقد علت هذه الملامح الساكنة ابتسامة خفيفة لم تفارقها منذ خمسة آلاف من السنين ، كأنما للفنان المجهول الذى صاغه أو الملك المجهول الذى يرمز التمثال له ، كان يفهم كل ما يريد الخلق أن يفهموه عن الخلق . والحق أنه هو « مونا ليزا » من الصخر الأصم .

وما من شيء في تاريخ النحت أبجل من تمثال خفرع المصنوع من حجر الديوريت والذى يقوم في متحف القاهرة . لقد كان هذا التمثال قديماً في أيام بركستليز ، قدم بركستليز نفسه بالنسبة إلينا . ومع هذا فقد اجتاز حقبة من الزمان طولها خمسون قرناً ، ثم وصل إلينا ولم تكدر تؤثر فيه عوادي الدهر ونوابه . لقد صنع هذا التمثال من أصلب الحجارة وأشدها استعصاء على الإنسان ، ولكنه ينقل إلينا أكمل ما يكون النقل قوة الملك (أو الفنان) البدنية ، وسلطانه وعناده وصلابة رأيه وبسالته وذكاءه . ويجلس بالقرب منه تمثال عابس متجههم لملك أقدم من صاحب التمثال الأول عهداً هو تمثال الملك زوسر المصنوع من حجر الجير . ومن بعده يكشف لك الدليل بعود الثقب عن شفافية تمثال رائع من المرمر هو تمثال منقورع .

ويضارع تمثالا شيخ البلد والكاتب تماثيل الملوك من ناحية الإبداع



شكل (١٤) تمثال « شيخ البلد » من الخشب
في متحف القاهرة

والإتقان الفني الذى ليس بعده إتقان : ولقد وصل إلينا تمثال الكاتب فى عدة أشكال ، وكلها من عهود لا نعلمها علم اليقين ، ولكن أشهرها كلها تمثال الكاتب المتربع المحفوظ فى متحف الاوفر(*) . وليس تمثال شيخ البلد لشيخ بحق ولكنه تمثالٌ مشرفٌ على الفعلة بيده عصا السلطة ، يخطو إلى الأمام كأنه يلاحظ عماله أو يصدر إليهم أوامره ويبدو أن اسمه هو كعبيرو ولكن العمال المصريين الذين أخرجوه من قبره فى سقارة قد أدهشهم ما رأوه من تشابه بينه وبين شيخ البلد الذى يسكنونه ، فأوحى إليهم فكاهتهم بهذا اللقب الذى اشتهر به والذى لا يزال إلى اليوم ملازماً له . وهذا التمثال مصنوع من الخشب المعرض للبلل ولكن الزمان لم يقو على تشويه جسمه الملىء ، أو مساقيه الغليظتين ، ويتم وسط جسمه على ما يتمتع به الملاك فى جميع الحضارات من سعة فى الرزق وقلة فى الكدح ، وينطق وجهه المستدير بقناعة الرجل الذى يعرف مكانته ويفخر بها . ويشعرنا رأسه الأصلع وثوبه المتهدل على واقعية الفن الذى كان فى ذلك الوقت قد بلغ من القدم درجة أجازت له أن يشور على التقاليد التى جعلت من الفن القديم مثلاً أعلى يحتذى ، ولكن فيه أيضاً بساطة جميلة وإنسانية كاملة عبر عنها المثال بلا حقد ولا مرارة ، وغبر عنها فى يسر ورشاقة ، تمتاز بهما اليد الوافقة الصَّنَاع . وفى ذلك يقول مسبيرو « لو أن معرضاً أنشئ لروائع الفن فى العالم كله لاخترت هذا التمثال رمزا لعظمة الفن المصرى (١٩٦) - أو هل أصدق من هذا أن تختص بهذا الشرف تمثال خفرع ؟

هذه هى الروائع الفنية من تماثيل الدولة القديمة . ولكن هناك آيات فنية أخرى كثيرة أقل منها روعة ، منها تمثالاً روع حوثب وزوجته الجالسان ، ومنها التمثال القوى للكهنة رنوفر ، ومنها تمثالاً الملك فيوبس وولده المصبوبان من

(*) انظر وصفه السابق فى ص ٧٩ وتزين المتحف المصرى بالقاهرة ومتحف الدولة فى برلين تماثيل أخرى للكاتب .

النحاس ، ومنها رأس باشق من الذهب ، ومنها الصورتان الهزليتان لعاصر
الخمير وللقزم كنمحتوب ، وكلها إلا واحداً منها في المتحف المصرى
بالقاهرة ، وكلها - بلا استثناء - صور ناطقة بأخلاق أصحابها . ولسنا ننكر
أن القطع المبكرة منها خشنة غير مصقولة الصنع ، وأن التماثيل قد صنعت
وأحسامها وعيونها متجهة إلى الأمام ، على حين أن الأبدى والأقدام قد
رسمت من أحد الجانبين ، وذلك جرياً وراء عرف غريب متبع في جميع
ضروب الفن المصرى(*) ، وأن الجسم لم يلق من الفنان عناية كبيرة ، وأنه
مثل في معظم الأحيان في صورة راسخة مقننة لا تتفق مع الواقع - فكانت
أجسام تماثيل النساء كلها تصوّرهنّ فتيات في شرح الشباب وتماثيل الملوك
تظهرهم كلهم أقوياء ، وأن للفردية وإن كانت قد بلغت في فهم درجة
عالية قد احتفظ بها عادة في الرؤوس دون الأجسام . ولكن مهما يكن من
الجمود والتماثل اللذين لحقا فنون النحت والتصوير والنقش البارز ، وما فرضه
عليها الكهنة من قيود العرف ، ومن سلطان لهم شديد ، بالرغم من هذا كله
فإن هذا النقص قد عوضه عمق في التفكير ، وقوة ودقة في التنفيذ ، وما تمتاز
به الصناعة من طابع خاص واتجاه وصقل ، والحق أن فن النحت لم يكن في
بلد من البلاد أكثر حيوية مما كان في مصر . إن تماثيل الشيخ ليخرج على كل
سلطان ، وإن المرأة التي تطحن الحبّ لتقبل عليه بكل ما في نفسها من
أحاسيس وما في جسمها من عضلات ، وإن الكاتب لهمّ بالكتابة ، وإن
آلاف الدمي الصغيرة التي وضعت في المقابر لتقوم بالواجبات الضرورية
للموتى قد صيغت كلها بحيث يبدو عليها من مظاهر النشاط والجد ما نكاد
معه أن نعتقد - كما كان يعتقد المصريون الأتقياء - أن الموتى لا يمكن أن
يشقوا ما دام هؤلاء الخدم من حولهم .

(*) هناك تماثيل كثيرة تشذ عن هذه القاعدة العامة منها تماثيل شيخ البلد والكاتب ،
وما من شك في أن هذا العرف لم يكن ناشئاً عن عجز أو جهل بأصول الفن .

ولم تصل منتجات فن النحت المصرى بعد عهد الأسر الأولى إلى ما كانت عليه في عهدها إلا بعد أن مضت عليها قرون كثيرة . وإذ كان معظم التماثيل إنما صنع للهياكل أو المقابر فقد كان الكهنة هم الذين يقررون إلى حد كبير الأنماط التي يلتزمها الفنان . ومن هذه السبيل تسربت إلى الفن النزعة الدينية المحافظة .



شكل (١٦) رأس ملك لعلمه سنوسريت الثالث في المتحف الفن بنويورك



شكل (١٥) رأس من حجر الجرسان وجد في مصنع المبال تحتضن في تل المهارنة وهو الآن في متحف الدولة ببرلين

فجثم على قلب الفن بسببها كابوس التقاليد ، وكان سبباً في تدهوره . فلما أن تولى الحكم ملوك الأسرة الثانية عشرة الأقوياء عادت الروح الدينيوية غير الدينية إلى الظهور وأثبتت وجودها ، واستعاد الفن شيئاً من قوته القديمة ، وفاق الفنانون ما كان عليه أسلافهم الأولون من براعة . ويوحى رأس أمنمحات الثالث المنحوت من حجر الديوريت (١٩٧) ببعث جديد للفن وبعث للأخلاق . ذلك أن الناظر إلى هذا الرأس يستشف منه صلابه هذا المليك القدير ، ويدرك أن الذي نحته فنان قدير أيضاً . وثمة تمثال ضخم لسنوسريت الثالث يزينة رأس ووجهه لا تنقل الفكرة التي أوحى به ، ولا القدرة التي أخرجته ، عما أوحى به وأخرجته ،

آية صورة أخرى في تاريخ فن النحت كله ، وإن الجذع الباقي من تمثال سنوسريب الأول في متحف القاهرة ليضارع جذع تمثال هرقول في متحف اللوفر . وتكثر تماثيل الحيوانات في كل عصر من عصور التاريخ المصري ، وهي كلها تفيض بالحياة ، فهنا نجد فأراً يعض بندقة ، وهناك زى قرداً يضرب على وتر ويكشف عن كل ما لديه من مهارة في هذا الضرب ، أو قنفذاً ليس في أشواكه كلها شوكة غير متفشية . ثم جاء ملوك الهكسوس وانعدم الفن المصري إلا قليلاً مدى ثلاثة قرون .



شكل (١٨) رأس تحتمس الثالث
في متحف القاهرة



شكل (١٧) الصقر الملكي والأفني
نقش في حجر الجير من الأسرة الأولى
في متحف اللوفر

ويعتد الفن بعثاً ثانياً على ضفاف النيل في حكم حتشبسوت وحتمس

وأمنحوتب ومن تسمى باسميهما من الملوك . ذلك أن الثروة أخذت تتدفق على مصر من سوريا ، وتحول مجراها إلى الهياكل وقصور الملوك ، وتقطرت منها لتغذى الفنون عن اختلاف أنواعها ، وقامت تماثيل تحتمس الثالث ورسيس الثاني تناطح السماء ، وغصت أركان الهياكل كلها بمختلف التماثيل ، وكثرت روائع الفن كثرة لم يسبق لها مثيل على أيدي هذا الشعب الذي تماكنته نشوة بعثها فيه ما بلغه في زعمه من سيادة على العالم بأسره . وإن التمثال النصفي لتلك الملكة العظيمة المنحوت من الحجر الأصيل والمحفوظ في المتحف الفننى بنيويورك ، وتمثال تحتمس الثالث المصنوع من البازلت والمحفوظ في متحف القاهرة ، وتماثيل أبى الهول المصنوعة فى عهد أمنحوتب الثالث والمحفوظة فى المتحف البريطانى ، وتمثال إخناتون الجالس المصنوع من حجر الجير والمحفوظ فى متحف اللوفر ، وتمثال رمسيس الثانى المنحوت من الحجر الأصيل والمحفوظ فى تورين ، وتمثال هذا الملك نفسه الجاثم وهو يقدم القربان للآلهة جثوماً لا يكاد يصدق الإنسان أنه يفعله ، والذى مثل الجثوم أكمل تمثيل (١٩٩) ، والبقرة المفكرة فى الدير البحرى التى يرى مسيرو أنها تضارع أروع آيات الفن اليونانى والرومانى الماثلة لها « (٢٠٠) وأسدى أمنحوتب الثالث اللذين قال عنهما رسكن إنهما أحسن ما خلفه القدماء على بكرة أبيهم من تماثيل لحيوانات (٢٠١) ، والتماثيل الضخمة التى صنعها فى الصخر عند أبى سمبل مثالو رمسيس الثانى ، والآثار العجيبة الرائعة التى وجدت فى خرائب منحت الفنان تحتمس فى تل العمارنة - التى تشمل نموذجاً من الجبس لرأس إخناتون ينطق بما كان هذا العهد الملىء بالأسى من نزعة شعرية وتصوفية - والتمثال النصفى الجميل المصنوع من حجر الجير لنفرتيتى زوجة الملك إخناتون ، ورأس هذه الملكة الجميلة المصنوع من حجر الخراسان وهو أجمل من التمثال النصفى السالف الذكر (٢٠٢) ، هذه الأمثلة المنتشرة فى بلاد العالم تصور للقارئ صورة من أعمال النحت الكثيرة الرائعة التى يفيض بها عصر

الإمبراطورية . ولم تفقد الفكاهة منزلتها بين هذه الزواجع الفنية العظيمة ،
فالمثالون المصريون يلهون بالتمائيل الهزلية المضحكة للإنسان والحيوان ،
وحتى تماثيل الملوك في عصر إخناتون محطم الأصنام قد جعلها الفنان المصري
تبتسم وتلعب (*) .



شكل (١٩) رمسيس الثاني يقرب قربانا
صورة تمثال في متحف القاهرة

على أن جذوة النهضة الفنية لم تلبث أن أخذت بعد عهد رمسيس الثاني
وظل الفن المصري من بعده قروناً كثيرة يقنع بتكرار الأعمال والأشكال
القديمة . وحاول الفن أن ينهض من كبوته في عهد ملوك ساو ، وأن يعود إلى
ما كان ينزع إليه كبار الفنانين في عهد الدولة القديمة من إخلاص وبساطة في
التصوير . وقد عالج المثالون في عهد هذه الدولة أفسى الحجارة كأحجار البازلت
والسربنتين (الحية) والبريشيا والديوريت — ونحتوا منها تماثيل واقعية حية
نذكر منها تمثال منتيوميحيث (٢٠٣) ورأساً أصلع من البازلت الأخضر لا يعرف
صاحبه يطل الآن على جدران متحف الدولة في برلين . ومما صنعوه من البرنز
صورة جميلة للسيدة تكوسشت (٢٠٤) ، وقد أولعوا أيضاً بتصوير ملامح الناس
والحيوان وحركاتهم على حقيقتها ، فنحتوا تماثيل مضحكة لحيوانات غريبة ،

(*) وإن المرء ليدكر بهذه المناسبة ما قاله سيماسى مصرى بعد زيارته معارض أوربا
لقد انتهتم بلادى .

ولعبيد وآلهة ، وصنعوا من البرنز رأسى قطة وعنزة هما الآن من منهبوات
برلين (٢٠٥) . ثم انقض الفرس بعدئذ على البلاد انقضا ض الدثاب البكاسرة على
الحملان الودبعة المسالمة ، ففتحوا مصر وخربوا الهياكل وكتبوا روح البلاد
وقضوا على فنونها .



شكل (٢١) تمثال منتيوميحيث الجالس
في متحف الدولة ببرلين



شكل (٢٠) تمثال من البرنز
لندوبشت في متحف أثينة

والعمارة والنحت(*) أهم الفنون المصرية ، ولكننا إذا أدخلنا الوفرة في حسابنا كان علينا أن نضيف إليهما النقوش البارزة . فليس من شعوب العالم شعب جدد في حفر تاريخه وأساطيره كما جدد في ذلك قدماء المصريين . ولأننا ليدھشنا لأول وهلة ما بين القصص المنقوشة على الحجارة الكريمة من تشابه ممل ، كما يدھشنا ازدحامها وكثرتها ، وما فيها من انعدام التماثل وعدم مراعاة قواعد المنظور ، أو المحاولات غير الموفقة التي بذلوها لمراعاتها بتمثيل الأشياء البعيدة في المنظر فوق القرية ؛ ونحن ندھش حين نرى طول قامة الملك وقصر قامة أعدائه . هذا في النقش والتصوير ، وفي النحت يصعب علينا أن نألف رؤية عيون وصدور مرسومة كأنما ننظر إليها من الأمام على حين أن الأنوف والذقون والأقدام مرسومة كأنما ننظر إليها من أحد الجانبين — ولكننا في مقابل هذا يترؤنا جمال الباشق والأفعى المنقوشين على قبر الملك ونيفيس(٢٠٦) ، ونقوش الملك زوسر الجيرية على هرم سقارة المدرج ، ونقوش الأمير هزيريه الخشبية التي استخرجت من قبره في هذا الموضع نفسه(٢٠٧) . وصورة اللوبي الجريح المحفورة على قبر من قبور الأسرة الخامسة في أي صير(٢٠٨) . وهي دراسة دقيقة لعضلات الجسم المتوترة من شدة الألم . ولا يسعنا أخيراً إلا أن نتأمل في أناة وهدوء النقوش الطويلة التي تقصّ علينا كيف اجتاح تحتمس الثالث ورمسيس الثاني في حروبهما كل ما اعترض سبيلهما ، وندرك روعة النقوش التي حفرت لسيى الأول في العرابة وفي الكرنك ، ونقبن ما بلغته من كمال ، ونتبع بعظيم الشوق واللذة النقوش المحفورة على جدران معبد الملكة حتشبسوت في الدير البحري ، والتي يقصّ علينا ناقشوها قصة البعثة التي أرسلتها هذه الملكة إلى أرض بنت المجهولة (ولعلها بلاد السومال) . وفي هذه النقوش نرى السفن الطويلة منشورة الشراع تدفعها إلى

(*) سنقصر كلمة النحت في هذا الكتاب على النحت المدور كالتماثيل ، أما ما كان محفوراً على شيء آخر صوراً كان أو كتابة فنسلك عليه اسم النقوش — البارزة أو القليلة البروز .

الخطوب مجاذيفها المصفوفة ، وتمخر المياه المملوءة بحيوان الأخطبوط
والحيوانات القشرية وغيرها من دواب البحر ، ونرى الأسطول يصل إلى
شواطئ بنت ويرحب به شعب البلاد ومليكها ، وهم ذاهلون ولكنهم
مفتنون . ونرى الملاحين يأتون إلى السفن بآلاف من ضروب المأكولات
الشهية ، ونقرأ فكاهة العامل البنتى فى قوله : « إياك أن تزل قدمك
أيها الواقف هنا ، كن على حذر ! » ثم نصحب السفائن الموقرة بأحماطها
وهى عائدة نحو الشمال مملوءة (كما يقول النقش) بعجائب أرض بنت ،
من ذهب ، وأخشاب مختلفة الأنواع ، وأدهان للعيون ، وقرود ، وكلاب ،
وجلود مخورة . . . مما لم يعد به أحد الملك من الملوك منذ بداية العالم . وتحرق
السفن القناة العظيمة بين البحر الأحمر والنيل ، ونرى البعثة ترسو سفنها
فى أحواض طيبة ، وتفرغ ما فيها من بضائع مختلفة عند قدى المملكة . ثم
ننصر آخر الأمر ، كأنما قد مضى على وضوؤها بعض الوقت ، كل هذه السلع



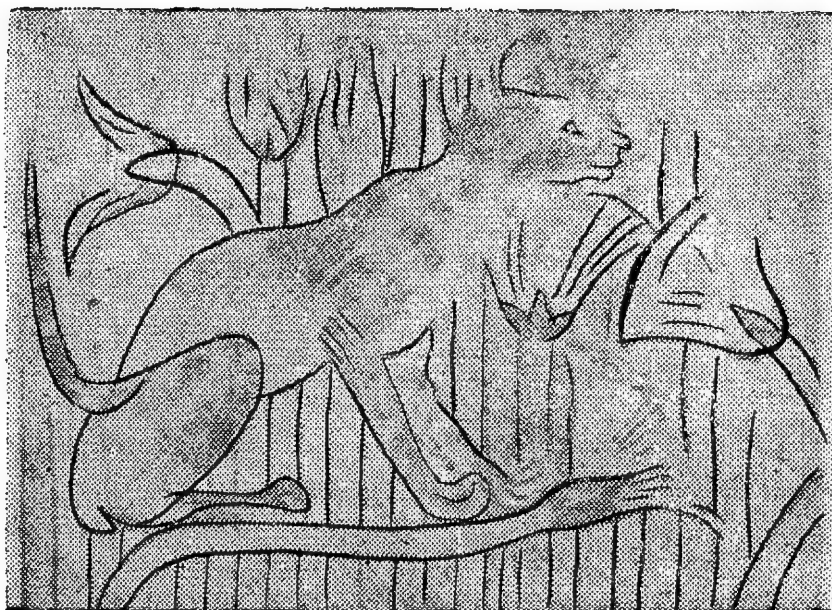
شكل (٢٢) الرافضة
صورة فى متحف تورين بإيطاليا

المستوردة تزين مصر . ففي كل ناحية حلّى من ذهب وأبنوس وصناديق
عطور وأدهان وأسنان فيلة وجلود حيوان ؛ والأشجار التى جىء بها من
بنت وكأنها قد أينعت فى أرض مصر كما كانت فى بلادها الأصلية حتى كانت
النيران تنفياً ظلال أغصانها . إن هذا النقش بلا ريب لمن أعظم النقوش فى
تاريخ الفن (٢٠٩) (*) .

والنقش البارز هو همزة الوصل بين النحت والرسم بالألوان . على أن
الرسم الملون لم يرق فى مصر إلى منزلة الفن المستقل إلا فى عهد البطالمة وبتأثير
بلاد اليونان ، أما فيما عدا ذلك العهد فقد كان فناً ثانوياً تابعاً لفنون العمارة
والنحت والنقش — وكان عمل الرسام هو ملء الخطوط الخارجية التى حفرتها
صُدِّد غيره من الفنانين ؛ ولكنه كان رغم منزلته الثانوية واسع الانتشار
يراه الإنسان أينما حل ، فقد كانت معظم التماثيل تدهن ، والسطوح كلها
تلون . وإذا كان هذا للفن سريع التأثير بالزمن ينقصه ثبات فى النحت والبناء ،
فلما لا نكاد نجد الآن من الرسوم الملونة التى أخرجها رجال الدولة
القديمية إلا صورة رائعة لست إوزات أخرجت من قبر فى ميدوم (٢١٠) ،
ولكننا يحق لنا أن نستنتج من هذه الصورة وحدها أن هذا الفن أيضاً
قد بلغ فى عصر الأسر الأولى مبلغاً يدينه من الكمال . فإذا انتقلنا إلى عهد
الدولة الوسطى وجدنا رسوماً بالألوان المائية (**) فى قبرى أمينى وخنوخوتب
ببنى حسن ، وهى تزين القبرين زينة جميلة تبعث فى الناظر إليها السرور
والبهجة ، كما أن صورة « الطباء والزراع » (٢١١) وصورة « اللقطة ترقب
فريستها » (٢١٢) لتعدان من أروع الأمثلة لهذا الفن . وقد تنبه الفنان فى
هاتين الصورتين أيضاً إلى العنصر الرئيسى فى التصوير ، وهو أن يجعل من

(*) ونرى نموذجاً منقولاً عن هذا النقش فى الحجرة المصرية الثانية عشرة من حجرات
متحف الفنون بمدينة نيويورك .

(**) وكانت الألوان التى ترسم بها هذه الصور تخلط بصفار البيض والفراء المخفف
وبياض البيض .



شكل (٢٤) قطرة ترقب فريستها
صورة ملونة على جدار قبر حنم حوتب في بى حسن

رسومه كائنات حية تتحرك وتعيش ، فلما كان عصر الإمبراطورية غصت القبور بالرسوم المونة ، وكان الفنان المصرى قد توصل إلى صنع كل لون من ألوان الطيف ، وتاقت نفسه إلى أن يظهر للناس حذقه فى استخدامهما ، فأخذ يحاول تصوير الحياة النشيطة المنتعشة فى الحقول المشمسة على جدران المنازل والهيكل والقصور والمقابر وعلى سقوفها كلها ، فصور عليها طيوراً تطير فى الهواء ، وسماكاً يسبح فى الماء ، وحيواناً يعيش فى الآجام ، وصورها كلها فى بيئاتها التى تعيش فيها . ونقش الأرض لتبدو كأنها برك شفافة ، وحاول أن يجعل السقف تضارع فى بهائها . ورونها كواكب السماء ، وأحاط هذه الصور كلها بأشكال هندسية وأخرى مركبة من أوراق الشجر تتفاوت من أبسط الرسوم الهادئة إلى أعقدها وأكثرها فتنة (٢١٣) . « فضورة الفتاة الراقصة » (٢١٤) وفيها أكبر قسط من قوة

الابتداع وروح الفن ، و « صيد الطيور في قارب » (٢١٥) ، والصورة المرسومة بالمغرة والتي تمثل الفتاة الجميلة الهيفاء العارية بين الموسيقين في قبر نحت ببطية (٢١٦) ؛ كل هذه نماذج متفرقة من سكان القبور المصورين ، ونلاحظ في هذه الرسوم كما لاحظنا في النقوش البارزة أن الخطوط جميلة ، ولكن التركيب ضعيف ، وأن المشتركين في عمل واحد يمثلون متفرقين (٢١٧) واحداً بعد واحد وهم الذين يجب أن يمثلوا مختلطين . ونرى الرسام هنا يفضل أن يضع أجزاء الصورة بعضها على بعض بدل أن يراعى في وضعها قواعد المنظورة على أن الحمد الناشئ عن المحافظة على القواعد الشكلية وعلى التقاليد في فن النحت المصرى كان هو السائد في ذلك الوقت ، ولذلك لا يكشف لنا هذا الفن عن الفكاهة الهائجة على البهجة ، أو عن الواقعية ، وهما الصفتان اللتان يمتاز بهما فن النحت فيما بعد ذلك العصر ، ولكن الصور كلها تسرى فيها مع ذلك جدلة في التفكير ، ويسر في رسم الخطوط وفي التنفيذ ، وإخلاص الحياة الكائنات الحية وحركاتها ، وغزارة في اللون والزينة تبعث في النفوس البهجة ، وتجعل الصور متعة للعين والروح . وملاك القول أن فن الرسم المصرى - رغم ما فيه من عيوب - لم يسبقه فن مثله في أية حضارة شرقية إلا في عصر الأسر الوسطى في بلاد الصين ،

أما الفنون الصغرى فكانت أعظم الفنون في مصر: ذلك أن الحذق والجلد اللذين شيئا الكرنك والأهرام ، واللذين ملأ الهياكل بتماثيل الحجارة ، هذان صرفاً أيضاً إلى تحميل المنازل من داخلها ، وتزيين الأجسام ، وابتكار جميع متع الحياة ونعمها . فالنساء قد صنعوا الطنافس والقماش المزركش الذى يزين الجدران ، والوسائد الغنية بألوانها والرقبة في نسجها رقة لا يكاد يصدقها العقل ، وانتقلت الرسوم التى ابتدعوها منهم إلى سوريا ولا تزال منتشرة فيها إلى هذه الأيام . ولقد كشفت مخلفات توت عنخ أمون عما كان عليه أثاث قدماء المصريين من ترف عجيب ، وعما بلغت كل قطعة وكل جزء من قطعه من صقل بدیع ، سواء في ذلك

كراسيه المكسوة بالفضة والذهب البراقين ، والسُرر ذات الرسوم الفخمة
والصناعة الدقيقة، وصناديق الجواهر وعلب العطور الدقيقة الصنع الجميلة النقش،



شكل (٢٥) كرسي توت عنخ أمون
في متحف القاهرة

والمزهريات التي لا تضارعها إلا مزهريات الصين . وكانت مواعدهم تحمل
آنية ثمينة من الفضة والذهب والبرنز وكتوساً من البللور ، وجفاناً براقه
من حجر الديوريت صقلت ورقت حتى كاد الضوء ينفذ من خلال جدرانها
الخجرية . وإن ما اشتملت عليه مخلفات توت عنخ آمون من آنية المرمر ،
وما عثر عليه المتقربون في خرائب بيت أمنحوتب الثالث في طيبة من أقداح
على هيئة الإزورد (اللوطس) ومن طاسات الشراب ، ليدل على ما بلغته
صناعة الخزف من مستوى رفيع . وآخر ما نذكره من هذا جواهر الدولة
الوسطى والدولة الحديثة ، وقد كان لهذين العهدين من الحلل الثمينة الكثيرة
ما لا يكاد يفوقه شيء في جمال الشكل ودقة الصنع . وتشمل المجاميع الباقية
من تلك الأيام قلائد ، وتيجاناً ، وخواتم ، وأساور ، ومرايا ، وحليات
للصدر ، وسلاسل ، ورصائع ، صيغت من الذهب والفضة والعقيق والفسفا
واللازورد والجمست ، وكل ما نعرفه من الحجارة الكريمة . وكان سراق
المصريين كسراة اليابانيين يسرهم جمال ما يحيط بهم من التحف الصغيرة ،
فكان كل مربع صغير من العاج في علب حلهم ينقش ويزين بأجمل زينة
وأدقها . لقد كانوا يلبسون أبسط الملابس ، ولكنهم كانوا ينعمون بأحسن
عيشة ، وكانوا إذا فرغوا من عملهم اليومي يمتعون أنفسهم بنغمات الموسيقى
الهادئة الشجية على العود(*) والقيثارة والصلاصل والناي . وكان للهاكل
والقصود فرق من العازفين والمغنين ، وكان من موظفي قصر الملك « مشرف
على الغناء » يقوم بتنظيم العازفين والموسيقيين الذين يسلون الملك . وليس لدينا
ما يدل على وجود علامات موسيقية في مصر ، ولكن هذا قد يكون مجرد
نقص فيما كشف من آثار المصريين . وكان استنفرو نفر ، وريمرى بتاح
نابغى الغناء في أيامهما ، وإنا لنستمع من خلال القرون الطويلة صوتهما

(*) وكان العود يصنع من عدد قليل من الأوتار تمتد على لوحة ضيقة رنانة . أما الصلاصل
فكانت طائفة من الأقراص الصغيرة تهتز على أسلاك .

وهما يناديان بأنهما كانا ، يمينان كل رغبة من رغبات الملك
بقنانهما الشجي « (٢١٨)



شكل (٢٦) رأس نفرتيتي
في متحف الدولة ببرلين

ومن الأمور الشاذة غير المألوفة أن يبقى اسما هذين الفنانين ، وذلك لأن الفنانين الذين خلدوا بجهودهم ذكريات الأمراء والقساوسة والملوك أو ملاحهم لم يكن لديهم من الوسائل ما ينقلون به ذكرهم إلى من يحيى بعدهم ، وإن كنا نسمع بإمخوتب مهندس عهد زوسر ، وهو رجل يكاد أن يكون اسمه أسطورة من الأساطير القديمة ، ونسمع عن لإنبي الذى أعد رسوم المباني العظيمة أمثال معبد الدير البحرى لتحتمس الأول ، وعن بومر ، وجوسنب ، وسموت الذين شادوا المباني العظيمة للملكة حتشبسوت(*) ، وعن الفنان تحتمس الذى كشف فى بقايا مرسمه كثير من روائع الفن ، وعن بك المثال الفخور الذى يقول لنا إنه لولاه لعفى على اسم إخناتون الزمان(٢٢١) . وكان لأمنخوتب الثالث مهندس معمارى يسمى أيضاً أمنخوتب بن حابو ، وكان الملك يضع تحت تصرف هذا المهندس الموهوب ثروة يخطتها الخصر ، وذاع اسم هذا الفنان الشهير حتى عبده مصر فيما بعد واتخذته إلها من آلهتها . لكن الفنانين على الرغم من هذا كانوا يعملون وهم فقراء مغمورون . ولم تكن لهم عند القساوسة والكبراء الذين يستخدمونهم مكانة أسمى من مكانة الصانع أو أرباب الحرف العاديين .

ولقد تعاون الدين المصرى مع الثروة المصرية على الإيحاء بالفن وإعائته ، وتعاون مع غنى مصر وضياع إمبراطوريتها على إمارته . لقد كان الدين يقدم للفنانين الخوافز والأفكار ، ويوحى إليهم بروائع فنه ، ولكنه فرض عليهم من العرف والقيود ما شده إلى الكنيسة بأقوى الروابط . فلما أن مات بين الفنانين الدين الخالص ، ماتت بموته الفنون التى كانت تعيش على هذا الدين . تلك هى المأساة التى لا تكاد تنجو من شرها أية مدنية — وهى أن روحها فى عقيدتها ، وأن هذه الروح قلما تبقى بعد فناء فلسفتها .

(•) لقد كان سموت يلقى من ملوكة من ضروب التعظيم ما أنطقه بقوله : « لقد كنت أعظم العظماء فى العالم كله » . وكانت هذه عقيدة شائعة ولكنها لم تكن دائماً ينطق بها .

« تعاليم بتاح حوتب » - « تحذيرات إهور » -
« محاورات كاره المجتمع » - أسفار الحكمة المصرية

لقد اعتاد مؤرخو الفلسفة أن يبدأوا قصتهم باليونان ، وإن الهنود الذين يعتقدون أنهم مخترعو الفلسفة ، والصينيون الذين يعتقدون أنهم بلغوا بها حد الكمال ، إن هؤلاء وأولئك يسخرون من ضيق عقولنا وتعصبنا . ولعلنا كلنا مخطئون في ظننا ، لأننا نجد بين أقدم القطع المنتشرة التي خلفها لنا المصريون الأقدمون كتابات تمت بصلة بعيدة إلى الفلسفة الأخلاقية . ولقد كانت حكمة المصريين مضرب المثل عند اليونان الذين كانوا يعتقدون أنهم أطفال بالقياس إلى هذا الشعب القديم (٢٢٢) . وأقدم ما لدينا من المؤلفات الفلسفية « تعاليم بتاح حوتب » ، وتاريخه يرجع فيما يبدو لنا إلى عام ٢٨٠٠ ق م أى إلى ما قبل كنفوشوش وسقراط وبوذا بألفى عام وثلاثمائة (٢٢٣) . وكان بتاح حوتب هذا حاكماً على منف وكبير وزراء الملك في أيام الأسرة الخامسة . فلما اعتزل منصبه قرر أن يترك لولده كتاباً يحتوي على الحكمة الخالدة : ثم نقل بعض العلماء المصريين قبل عهد الأسرة الثامنة عشرة هذا الكتاب باعتباره من أمهات كتب القدماء . ويقول الوزير في كتابه :

« أى ، ولاى الأمير ، إن الحياة تقترب من آخرها ، ولقد حل بي الضعف وعدت إلى مرحلة الطفولة الثانية ، والمسن يلاقى البؤس في كل يوم من أيامه . فعيناه صغيرتان ، وأذناه لا تستمعان ، ونشاطه يقل ، وقلبه لا يعرف الراحة . . . فمر خادماك إذن أن يخلع سلطاني الواسع على ولدى ، واسمح لي أن أحدثه بالفاظ الذين يستمعون إلى رجال الأيام الغابرة ، أولئك الذين استمعوا إلى الآلهة في يوم من الأيام . أتوسل إليك أن تسمح بأن يفعل هذا » .

ويتفضل جلالة الملك فيأذن له ولكنه مع ذلك ينصحه بأن « يتحدث دون

أن يبعث الملل » في نفس سامعيه ، وهى نصيحة ليست إلى الآن عديمة النفع للفلاسفة . فلما أذن له أخذ بتأاح حوتب ينصح ولده بقوله :

« لا تزه بنفسك لأنك عالم ، بل تحدث إلى الجاهل كما تتحدث إلى الحكيم ، لأن الحديث لا حد له ، كما أن الصانع لا يبلغ حد الكمال فى حذق صناعته ؛ والكلام الجميل أندر من الزمرد الذى تعثر عليه بين الحصا فعش إذن فى بيت اللطف يقبل عليك الناس طائعين ويقدموا لك الهدايا واحذر أن تخلق لنفسك الأعداء بأقوالك ولا تتخط الحق ولا تكرر ما قاله إنسان غيرك ، أميراً كان أو فلاحاً ، ليفتح به قلوب الناس له ، لأن ذلك بغىض إلى النفس »

« وإذا أردت أن تكون حكيماً ، فليولد لك ولد لتسر بذلك الإله فإذا سار فى سبيله مقتدياً بك ، وإذا نظم أمورك على أحسن وجه ، فقدم له كل الخير أما إذا كان عديم المبالاة ، وخالف قواعد السلوك الطيب ، وكان عنيفاً ؛ وإذا كان كل ما يخرج من فيه هو فحش القول ، فاضربه ، حتى يكون حديثه صالحاً وفضيلة الابن من أئمن الأشياء للأب ، وحسن الأخلاق شئ لا ينسى قط »

« وحيثما ذهبت فاحذر الاتصال بالنساء وإذا شئت أن تكون حكيماً فون بيتك وأحب زوجك التى بين ذراعيك واعلم أن السكوت أنفع لك من كثرة الكلام . وفكر فى أنك قد يعارضك خبير ممن يتحدثون فى المجلس ، ولذلك كان من السخف أن تتكلم فى كل نوع من أنواع العمل »

« وإذا كنت ذا سلطان فاسع لأن تنال الشرف عن طريق العلم ورقة الطباع واحذر أن تقاطع الناس ، وأن تجيب عن الأقوال بحرارة ، أبعد ذلك عنك ، وسيطر على نفسك »

ويختم بتأاح حوتب نصائحه بهذه العبارة المليئة بالفخر والإعجاب :

« لن ينجى من هذه البلاد إلى أبد الدهر لفظ . ن الألفاظ المدونة هنا ، ولكنها ستتخذ نماذج وسيحدث عنها الأمراء أحسن الحديث . . . إن كلفنى متعلم الرجل كيف يتحدث ، . . . أجل إنه سيصبح إنساناً حاذقاً فى الطاعة بارعاً فى الحديث ، وسيصيبه الحظ الحسن ؛ . . . وسيكون ظريفاً إلى آخر أيام حياته ، وسيكون راضياً على الدوام » (٢٢٤) .

ولكن هذه النعمة السارة المستبشرة لا تدوم فى التفكير المصرى ، بل تسرع إليها الشيخوخة فتداهمها وتحيلها إلى نكد وكآبة . ويأتى حكيم آخر هو إيبور فيندب ما فى البلاد من خلل واضطراب وعنف وقحط وانحلال يكتنف أخريات أيام الدولة القديمة ، ويتحدث عن المتشككين الذين « يقربون القربان إذا عرفوا مكان الإله » ويعلق على ازدياد حوادث الانتحار ويقول كما قال شوبنهور من بعده : « ألا ليت الناس يقضى عليهم حتى لا يكون فى الأرض حمل ولا ولادة ، ألا ليت الأرض ينقطع منها الضجيج ويبطل منها النزاع » - . وواضح من هذه الأقوال أن إيبور كان قد شاخ ومل الحياة ، وهو يحلم فى آخر أيامه بمثلك - فيلسوف ينجى الناس من الفوضى والظلم :

« يُسرّد هيب (الحريق الاجتماعى ؟) ويقال إنه راعى الناس جميعاً قلبه خال من الشر ، فإذا كانت قطعانه قليلة العدد قضى يومه فى جمعها ، لأن قلوبها محمومة . ألا ليتته قد تبين أخلاقهم منذ الجيل الأول ! إذن لقضى على الشر ، وللد ذراعاه لمقاومته ، ولسحق يدرته وما يخرج منها . . . أين هو اليوم ؟ هل هو نائم بالصدفة ؟ أنظروا إن قوته لا ترى » (٢٢٥) .

هذه هى أصوات الأنبياء فى العهد القديم ، وقد سبغت سطورها صياغة الأمثال والحكم ككتابات أنبياء اليهود ؛ ويقول برستد وقوله الحق « إن هذه التحذيرات هى أقدم ما ظهر فى العالم من المثل العليا الاجتماعية التى يطلق عليها

عند العبرانيين اسم المسيحية (٢٢٦) (*). وثمة ملف من أيام الدولة الوسطى يندد بما في ذلك العهد من فساد بعبارات يكاد الإنسان يسمعها في كل جيل :

لمن أتحدث اليوم ؟

الإخوة أشرار

وأصدقاء اليوم ليسوا أصدقاء حب .

إن أتحدث اليوم ؟

القلوب قلوب لصوص

وكل رجل يغتصب ما عند جاره .

لمن أتحدث اليوم ؟

إن الرجل اللطيف يهلك

والصفيق الوجه يسير في كل مكان

لمن أتحدث اليوم ؟

إذا ما أثار الإنسان الغضب بسوء مسلكه .

فإنه يدفع كل الناس إلى الضحك ، وإن كان لثمة خبيثاً . . .

ثم ينطلق هذا الشاعر المصري الشبيه بالشاعر سونبرن الإنجليزي في مدح الموت فيقول :

الموت أمامي اليوم

كشفاء الرجل المريض ،

كالخروج إلى حديقة بعد المرض .

* * *

الموت أمامي اليوم

كشذا المر ،

أو كابلخوس تحت الشراع في يوم عاصف ،

الموت أمامي اليوم

كراثة أزهار الإزورد

كابلخوس على شواطئ والسكسر .

الموت أمامي اليوم

كتدفق السيل الجارف ،

كرجوع الرجل من سفينة حربية إلى بيته . . .

الموت أمامي اليوم

كاشتياق الرجل إلى رؤية موطنه

بعد أن قضى السنين في الأسر (٢٢٢) .

وأشد من هذا كآبة قصيدة منقوشة على لوحة محفوظة في متحف ليدن

يرجع تاريخها إلى ٢٢٠٠ ق م ، وهي تضرب على النغمة المألوفة نغمة

تمتع بيومك :

لقد سمعت ألفاظ أحوتب وهارديف

وهي ألفاظ ذائعة الصيت نطقا بها .

انظر إلى مكانهما

إن جذرائهما قد جردت

ومواضعهما قد اندثرت ،

كأن لم تغن بالأمس ،

* * *

إن أحداً لا يأتي من هناك

ليحدثنا عما حل بهما . . .

حتى يرضى قلوبنا ،

إلى أن يحين وقت ارتحالنا

إلى المكان الذى ذهبنا إليه
شجع قلبك على نسيانه
واجعل من أسباب سرورك أن تسير وراء رغباتك
ما دمت حياً ترزق .

وضع المرء على رأسك ،
والبس على جسمك نسج التيل اللطيف ،
وانعم بوسائل الترف العجيبة
أشياء الآلهة . الحقة

* * *

وزد فى مباهجك أكثر من ذى قبل ،
ولا تترك قلبك يدبّل ،
وسر وراء رغباتك وما فيه الخير لك ،
وهي أمورك على ظهر الأرض
حسب ما يأمر به قلبك أنت ،
حتى يأتيك يوم النحيب .
حين لا يسمع ذوو القلوب الساكنة (الموتى) نحيبهم ،
وحين لا يصغى من فى القبور إلى حزنهم ،
واحتفل بيوم السرور
ولا تمل منه
انظر ، ليس ثمة من يأخذ أمتعته معه .
أجل ، ولا يعود ممن ذهبوا إلى هناك (٢٢٨)

ولعل هذا التشاؤم وذاك التشكك كانا نتيجة لتحطيم روح أمة أخضعها
الغزاة المكسوس وأذلوها ، وشأنهما فى مصر كشأن الرواقية والأبيقورية عند

اليونان المهزومين المستعبدين(*) هـ وهذه الكتابات تمثل فيما تمثل إحدى الفترات التي يغلب فيها التفكير زمنياً ما على العقيدة ، وآت لا يعرف فيها الناس كيف يعيشون ولماذا يعيشون ، وهى فترات تتوسط عندنا اليوم عهدين تسود كليهما مبادئ خلقية غير التي تسود العهد الآخر ، وتلك الفترات الوسطى لا تدوم ، لأن الأمل سرعان ما يتغلب على التفكير ، فتتحط القوة المفكرة إلى مكانها الوضع المألوف ، ويرتفع منار الدين فيوحى إلى الناس بذلك الباعث الخيالى الذى لا غنى لهم عنه فى حياتهم وأعمالهم . وليس لنا أن نظن أن هذه القصائد تعبر عن آراء طائفة كثيرة من المصريين ، بل ينبغى أن نعتقد أنه كان من وراء الأقلية الصغيرة النشطة الحية التى كانت تفكر فى مسائل الموت والحياة بعبارات دنيوية طبيعية ، نقول إنه كان من وراء هذه الأقلية ملايين من السذج ، رجالا كانوا أو نساء ، ظلوا أوفياء مخلصين لأمتهم لا يشكون قط فى أن الحق سوف يسود ، وأن ما يقاسونه على ظهر الأرض من آلام وأحزان سوف يعرضون عنه بسخاء يوم يستقرون فى دار النعيم والسلام .

١١ - الدين

آلهة السماء - آلهة الشمس - آلهة الزرع - الآلهة الحيوانية - آلهة العلاقات الجنسية - الآلهة البشرية - أوزير - إيزيس وحورس - الآلهة الصغرى - الكهنة - عقيدة الخلود - « كتاب الموتى » - الاعترافات السلبية - السحر - الفساد .

لقد كان الدين فى مصر من فوق كل شىء ومن أسفل منه . فنحن نراه فيها فى كل مرحلة من مراحلها وفى كل شكل من أشكاله . من الطواطم إلى علم اللاهوت . ونرى أثره فى الأدب وفى نظام الحكم وفى الفن ، وفى كل شىء عدا الأخلاق . وليس هو مختلف الصور والأنواع فحسب ، بل هو أيضاً غزير موفور .

(*) ويقول أبور إن الحرب الأهلية لا تأتى بإيراد (٢٢٩) .

ولسنا نجد في بلد من البلاد — إذا استثنينا بلاد الرومان والهند — ما نجده من الآلهة الكثيرة في مصر ، وليس في وسعنا أن ندرس المصري — بل ليس في وسعنا أن ندرس الإنسان على الإطلاق — إلا إذا درسنا آلهته .

يقول المصري إن بداية الخلق هي السماء ، وقد ظلت هي والنيل أكبر أربابه إلى آخر أيامه . ولم تكن الأجرام السماوية العجيبة ، في اعتقاده ، مجرد أجرام ، بل كانت هي الصور الخارجية لأرواح عظيمة ، لآله ذوات إرادات — لم تكن متفقة على الدوام — توجه حركاتها المختلفة المعقدة (٢٣٦) ، وكانت السماء قبة تقف في فضاءها الواسع بقرة عظيمة هي الإلهة حتحور ، والأرض من تحت أقدامها ، وبطنها يكسوه جمال عشرة آلاف نجم ، وكانت للمصريين عقيدة أخرى (لأن الآلهة والأساطير كانت تختلف من إقليم إلى إقليم) تقول إن السماء هي الإله سيبو الناثم في لطف على الأرض ، وهي الإلهة نويت ، ومن تزواج الربين المهولين ولدت كل الأشياء (٢٣٧) . ومن عقائدهم أن الأبراج والنجوم قد تكون آلهة ، من ذلك أن ساحو وسيديت (أي كوكبي الجبار والشعري) كانا إلهين مهولين ، وأن ساحو كان يأكل الآلهة ثلاث مرات في اليوم بانتظام . وكان يحدث في بعض الأحيان أن إلهاً من هذه الآلهة المهولة يأكل القمر ، ولكن ذلك لن يدوم إلا قليلاً ، لأن دعاء الناس وغضب الآلهة الأخرى لا يلبثان أن يضطراً الخنزير النهم إلى أن يتقايأه مرة أخرى (٢٣٨) . وعلى هذا النحو كان عامة المصريون يفسرون خسوف القمر .

وكان القمر إلهاً ولعله كان أقدم ما عبد من الآلهة في مصر ، ولكن الشمس في الدين الرسمي كانت أعظم الآلهة . وكانت تعبد في بعض الأحيان على أنها الإله الأعلى وع أورى الأب اللامع الذي لقح الأم الأرض بأشعة الحرارة والضوء النافذة . وكانت تصور أحياناً على أنها عجل مقدس يولد مرة في فجر كل يوم ، ويمخر عباب السماء في قارب سماوي ثم ينحدر إلى الغرب في كل مساء كما

ينحدر الشيخ المسن مترنحاً إلى قبره ، أو أن الشمس كانت هي الإله حورس مصوراً في صورة باشق رشيق يطير في عظمة وجلال في السماوات يوماً بعد يوم كأنه يشرف من عليائه على مملكته . ولقد أصبح فيما بعد رمزاً متواتراً من الرموز الدينية والملكية . وكان رع أو الشمس هو الخالق على الدوام ، ولما أشرق أول مرة ورأى الأرض صحراء جرداء عمرها بأشعته فبعث فيها النشاط فخرجت من عيون ككل الكائنات الحية من نبات وحيوان وإنسان — مختلطة بعضها ببعض . ولما كان أول من خلق من الرجال والنساء أبناء رع الأذنين فقد كانوا مكملين سعداء . ولكن أبناءهم انحدروا شيئاً فشيئاً إلى طريق الضلال ، فعسروا ما كانوا عليه من سعادة وكمال . وغضب رع من أجل ذلك على خلقه ، فأهلك عدداً كبيراً من الجنس البشري . على أن العلماء المصريين كانوا يشكون في هذه العقائد الشعبية ويؤكدون (كما كان يؤكد بعض العلماء السومريين) أن الخلائق الأولين كانوا كالبهايم لا يستطيعون النطق باللفاظ مفهومة ، ولا يعرفون شيئاً من فنون الحياة (٢٢٢) . وقصارى القول أن هذه الأساطير كانت في جملتها أساطير دالة على الذكاء تعبر في تقوى وصلاح عن اعتراف الإنسان بفضل الأرض والشمس .

وكانت هذه الروح الدينية غزيرة خصبة بلغ من خصبها أن المصريين لم يعبدوا مصدر الحياة فحسب بل عبدوا مع هذا المصدر كل صورة من صور الحياة . فكانت بعض النباتات مقدسة لديهم ، فالنخلة التي تظل الناس في قلب الصحراء ، وعين الماء التي تسقيهم في الواحة ، والغيزة التي يلتقون عندها ويستريحون ، والحميزة التي ترعرع ترعرعاً عجباً في الرمال ، كانت هذه عندهم ، لأسباب قوية لا يستطيع أحد أن ينكرها عليهم ، أشياء مقدسة . ولقد ظل المصري الساذج إلى آخر أيام حضارته يقرب إليها قرابين الخبز والعنب والتين (٢٢٣) . ولم يكن هذا كل شيء بل إن الخضر الوضيعة قد وجدت لها من يعبدها ، حتى لقد أخذ تين Taine يلهو بالتدليل على أن البصل

الذى أغضب بوسويه Bossuet وأحفظه كان من المعبودات على ضفاف النيل (٢٢٤) .

وكانت الآلهة من الحيوان أكثر ذبوعاً بين المصريين من آلهة النبات ، وكانت هذه الآلهة من الكثرة بحيث غصت بها هياكلها كأنها معرض حيوانات صاخبة . وعبد المصريون في هذه المقاطعة أو تلك وفي هذا الوقت أو ذاك العجل والتمساح والصقر والبقرة والإوزة والعنزة والكبش والقط والكلب والدجاجة والخطاف وابن آوى والأفعى ؛ وتركوا بعض هذه الدواب تجوس خلال الهياكل ولها من الحرية ما للبقرة المقدسة في الهند حتى هذه الأيام (٢٣٥) . ولما تحولت الآلهة إلى آدميين ظلت محتفظة بصورتها الحيوانية المزدوجة وبرموزها ، فكان آمون يمثل بإوزة أو بكبش ، ورع يرمز له بصرصور أو عجل ، وأوزير بعجل أو كبش ، وسبك بتمساح ، وحورس بصقر أو بازى ، وحتحور ببقرة ، ونحوت إله الحكمة برباح (٢٣٦) . وكانت النساء يقدمن أحياناً لهذه الآلهة ليكن زوجات لهن ، وكان العجل — وهو الذى يتقمصه أوزير — صاحب هذا الشرف العظيم بنوع خاص ، ويقول أفلو طرخس إن أبجل النساء فى منديس كنَّ يقدَّ من لمضاجعة التيس المقدس (٢٣٧) . وقد بقيت هذه الشعائر الدينية من بداية الأمر إلى نهايته عنصراً أساسياً قومياً فى الديانة المصرية . أما الآلهة من بنى الإنسان فقد جاءت إلى مصر فى وقت متأخر كثيراً ، ولعلها جاءت هدايا من غرب آسية (٢٣٨) .

وكان المصريون يقدسون المعز والعجل تقديساً خاصاً ويعبدونهما رمز القدرة الجنسية الخالقة . ولم يكونا مجرد رمزين لأوزير بل كانا تجسيدا له (٢٣٩) . وكثيراً ما كان أوزير يرسم وأعضاؤه التناسلية كبيرة بارزة دلالة على قوته العظمى ، وكان المصريون فى المواكب الدينية يحملون له نماذج بهذه الصورة ، أو أخرى ذات ثلاثة قضبان . وكان النساء فى بعض المناسبات يحمان مثل هذه الصور الذكرية ويحركنها تحريكاً آلياً بالخيوط (٢٤٠) . والعبادة الجنسية لا تظهر فقط فى الرسوم الكثيرة التى نراها فى نقوش الهياكل ذات قضبان منتصبة ، بل إنا فضلاً عن هذا

نراها كثيراً في الرموز المصرية على هيئة صليب ذى مقبض كان يتخذ رمزاً للاتصال الجنسي وللحياة القوية (٢٤١) ٥

ثم صار الآلهة في آخر الأمر بشراً - أو بعبارة أصح أصبح البشر آلهة . ولم يكن آلهة مصر من الآدميين إلا رجالاً متفوقين أو نساء متفوقات خلقوا في صور عظيمة بأسلة ، ولكنهم خلقوا من عظام وعضلات ولحم ودم ؛ يجوعون ويأكلون ، ويظمأون ويشربون ؛ يحبون ويتزوجون ، ويكرهون ويقتلون ، ويشيخون ويموتون (٢٤٢) ، شأنهم في هذا شأن آلهة اليونان سواء بسواء . من ذلك أن أوزير إله النيل المبارك كان يحتفل بموته ولقبه في كل عام ، وكان يرمز بموته وبعثه لانخفاض النيل وارتفاعه ، ولعلهما كانا يرمزان أيضاً لموات الأرض وحياتها وكان في مقدور كل مصري في عهد الأسرة المتأخرة أن يقص كيف غضب سيت (أوسيت) إله الجفاف الخبيث الذي ألبس الزرع بأنفاسه المحرقة ، كيف غضب هذا الإله الخبيث من أوزير (النيل) لأنه يزيد (بفيضه) من خصب الأرض ؛ فقتله وحكم بجفافه الجبار في مملكة أوزير . (ويقصدون بهذا أن النهر لم يرتفع ماؤه في سنة من السنين) ، وظل الأمر كذلك حتى قام حورس الباسل ابن إيزيس فغلب سيت ونفاه من الأرض . وعاد أوزير بعدئذ إلى الحياة بفضل ما في حب إيزيس من حرارة ، وحكم مصر حكماً صالحاً ، وحرم أكل لحم الآدميين ونشر لواء الحضارة ، ثم صعد إلى السماء ليحكم فيها ويكون إلهاً (٢٤٣) . وكانت هذه أسطورة ذات معنى عميق ، ذلك بأن التاريخ - كدين الشرق - ثنائي ، فهو سجل للنزاع بين الخلق والدمار ، وبين الخصب والجفاف ، وبين الشباب المتجدد والقضاء ، بين الخير والشر ، بين الحياة والموت ،

ومن أعنى الأساطير أيضاً أسطورة إيزيس الأم العظمى . ولم تكن إيزيس أخت أوزير وزوجته الوفية فحسب ، بل كانت من بعض الوجوه أجل منه قدراً ، لأنها قهرت الموت بالحلب شأنها في ذلك شأن النساء بوجه عام . كذلك

لم يكن فضلها مقصوراً على أرض النهر السوداء التي أخصبها مس أوزير (النيل) فأغنت مصر كلها بإنتاجها — لم يكن فضلها مقصوراً على هذه الأرض ، بل كان لها فضل أعظم من هذا وأنفع ، لقد كانت رمز القوة الخالقة الخفية التي أوجدت الأرض وكل ما عليها من الكائنات الحية ، وأوجدت ذلك الخنو الأموى الذى يحيط بالحياة الجديدة حتى يتم نموها مهما كلفها من جهد وعناء ، وكانت ترمز فى مصر — كما ترمز كالى ، وإستير ، وسيسيل فى آسية ، وكما ترالز ديمتر فى بلاد اليونان ، وسيريز فى رومة — كما ترمز هذه كلها إلى ما للعنصر النسوى من أسبقية وأفضلية واستقلال فى الخلق ، وفى الميراث ، وإلى ما كان للمرأة أول الأمر من زعامة فى حرث الأرض ؛ ذلك أن إيزيس (كما تقول الأسطورة) هى التى عثرت على القمح والشعير حين كانا ينموان نمواً برياً فى أرض مصر ، وكشفت عنهما لأوزير (٢٤٤) ، وكان المصريون يعبدونها عبادة قائمة على الحب والإخلاص ، فصوروا لها صوراً من الجواهر لأنها فى اعتقادهم أم الإله . وكان كهنتها الحليقون ينشدون لها الأناشيد ويسبحون بحمدها فى العشى والإبكار ، وكانت صورة قديمة لها تماثلها وهى ترضع فى ريبة طفلها الذى حملت فيه بمعجزة من المعجزات توضع فى معبد ابنها المقدس حورس (إله الشمس) فى منتصف فصل الشتاء من كل عام ، أى فى الوقت الذى يتفق ومولد الشمس السنوى فى أواخر شهر ديسمبر . ولقد كان لهذه الأساطير والرموز الشعرية الفلسفية أعمت الأثر فى الطموس المسيحية وفى الدين المسيحى ، حتى أن المسيحيين الأولين كانوا أحياناً يصلون أمام تماثيل إيزيس الذى يصورها وهى ترضع طفلها حورس ، وكانوا يرون فيها صورة أخرى للأسطورة القديمة النبيلة أسطورة المرأة (أى العنصر النسوى) الخالقة لكل شئ ، والى تصبح آخر الأمر أم الإله (٢٤٥) .

وكانت هذه الآلهة — رع (أوأمون كما كان يسميه أهل الجنوب) وأوزير ، وإيزيس وحورس — أعظم أرباب مصر . ولما تقادم العهد امتزج رع

وأُمون وإله آخر هو فتاح فأصبحت ثلاث صور أو مظاهر لإله واحد أعلى يجمعها هي الثلاثا (٢٤٦) . وكان للمصريين عدد لا يحصى من صغار الآلهة منها أنوبيس بن آوى ، وشو ، وتفنوت ، ونفثيس ، وكث ، وبت ، . . . ولكننا لا نريد أن نجعل من هذه الصحف متحفاً للآلهة الأموات . إن الملك نفسه كان إلهاً في مصر وكان على الدوام ابن أمون — رع لا يحكم مصر بحقه الإلهي فحسب بل يحكمها أيضاً بحق مولده الإلهي ، فهو إله رضى أن تكون الأرض موطناً له إلى حين .

وكان يرسم على رأسه الصقر رمز حورس وشعار القبيلة ، وتعلو جبهته الأفعى رمز الحكمة والحياة وواهة القوى السحرية للتاج (٢٤٧) ، وكان الملك هو الرئيس الدينى الأعلى يرأس الموابك والحفلات العظيمة التى تمجد أعياد الآلهة . وبفضل هذه الدعاوى ، دعاوى قدسية المولد وقدسية السلطان ، استطاع الملوك أن يحكموا وحكمهم الطويل غير مستندين فيه إلا إلى قوات ضئيلة .

ومن أجل هذا كان الكهنة فى مصر دعامة العرش كما كانوا هم الشرطة السرية القوامة على النظام الاجتماعى . وتطلب هذا الدين الكثير التعقيد أن تقوم عليه طبقة بارعة فى فنون السحر والطقوس الدينية لا يمكن الاستغناء عن قدرتها وبراعتها فى الوصول إلى الآلهة . وكان منصب الكاهن ينتقل فى الواقع إن لم يكن بحكم القانون ، من الأب إلى الابن ، ومن ثم نشأت طبقة أصبحت على مر الزمان ، بفضل تقوى الشعب وكرم الملوك السياسى ، أعظم ثراء وأقوى سلطاناً من أمراء الإقطاع ومن الأسرة المالكة نفسها . وكان الكهنة يحصلون على طعامهم وشرابهم من القرابين التى تقدم للآلهة ، كما كانت لهم موارد عظيمة من إيراد أطيان الهياكل ، ومن صلواتهم وخدماتهم الدينية . وإذ كانوا معفين من الضرائب التى تجبى من سائر الناس ومن السخرة والخدمة العسكرية فقد كان لهم

من المكائنة والسلطان ما منحسدهم عليه سائر الطبقات . والحق أنهم كانوا جديرين بقسط وافر من السلطان لأنهم هم الذين جمعوا علوم مصر واحتفظوا بها ، وهم الذين علموا الشعب وفرضوا على أنفسهم نظاماً دقيقاً قوامه القوة والغيرة . وقد وصفهم هيرودوت وصفاً يكاد يشعرنا بأنه كان يهابهم ويرهبهم قال :

« وهم أكثر الناس اهتماماً بعبادة الآلهة ، ولا يتحللون قط من المراسم الآتية ، . . . يلبسون ثياباً من نسيج الكتان نظيفة حديثة الغسل على الدوام . . . ويختنون حرصاً منهم على النظافة لأنهم يعتقدون أن النظافة أفضل من الجمال ، ويخلقون شعر أجسامهم بأجمعه مرة في كل ثلاثة أيام ، حتى لا يجد القمل أو غيره من الأقدار مكاناً في أجسامهم . . . وهم يغتسلون بالماء البارد مرتين في النهار ومرتين في الليل (٢٤٨) . »

وكان أهم ما يميز هذا الدين توكيده فكرة الخلود . فالمصريون يعتقدون أنه إذا أمكن أن يحيا أوزير النيل ، ويحيا النبات كله ، بعد موتهما ، فإن في مقدور الإنسان أيضاً أن يعود إلى الحياة بعد موته ، وكان بقاء أجسام الموتي سليمة بصورة تسترعى النظر في أرض مصر الحافلة مما ساعد على تثبيت هذه العقيدة التي ظلت مسيطرة على الديانة المصرية آلاف السنين ، والتي انتقلت منهم إلى الدين المسيحي (٣٤٩) . لقد كان المصريون يعتقدون أن الجسم تسكنه صورة أخرى مصغرة منه تسمى القرينة - الكا - كما تسكنه أيضاً روح تقيم فيه إقامة الطائر الذي يرفرف بين الأشجار . وهذه الثلاثة مجتمعة - الجسم والقرينة والروح - تبقى بعد ظاهرة الموت ، وكان في استطاعتها أن تنجو منه وقتاً يطول أو يقصر بقدر ما يحتفظون بالجسم سليماً من البلى ، ولكنهم إذا جاءوا إلى أوزير مبرئين من جميع الذنوب سمح لهم أن يعيشوا مخلدين في « حقل الفيضان السعيد » أى في الحقائق السماوية حيث توجد الوفرة والأمن على الدوام . وفي وسع الإنسان

أن يحكم على ما كان عليه من يعللون أنفسهم بهذه الآمال من فقر ونكد .
 إلا أن هذه الحقوق الفردوسية لا يمكن الوصول إليها إلا باستخدام صاحب
 المعبر الذى كان للمصريين كما كان شارون ، ولم يكن هذا الشيخ الطاعن
 فى السن يقبل فى قاربه إلا الرجال والنساء الذين لم يرتكبوا فى حياتهم ذنباً ما ،
 وكان أوزير يحاسب الموتى ويزن قلب كل من يريد الركوب فى كفة ميزان
 تقابله فى الكفة الأخرى ريشة ليتأكد بذلك من صدق قوله . والذين
 لا ينجحون فى هذا الاختبار فى النهاية يحكم عليهم بأن يبقوا أبداً الدهر فى
 قبورهم يجوعون ويظمثون ، ويطعمون من التماسيح البشعة ، ولا يخرجون
 منها أبداً ليروا الشمس .

وكان الكهنة يقولون إن ثمة طرقاً ماهرة لاجتياز هذه الاختبارات ، وكانوا
 على استعداد لتعريف الناس بهذه الطرق نظير ثمن يؤدونه لهم . ومن هذه الطرق
 أن يهبأ القبر بما يحتاجه الميت لغذائه من الطعام والشراب ، وبمن يستطيع الاستعانة
 بهم من الخدم . ومن تلك الطرق أيضاً أن يملأ القبر بالطلاسم التى تحبها الآلهة :
 من أسماك ، ونسور ، وأفاعى ، وبما هو خير من هذه كلها وهو الجعران -
 والجعارين ضرب من الخنافس كانت فى رأيهم رمزاً لبعث الروح لأنها تتوالد
 كما كان يبدو لهم بعملية التلقيح . فإذا ما بارك الكاهن هذه الأشياء حسب
 الطقوس الصحيحة أخافت كل معتد على الميت وقضت على كل شر . وكان خيراً
 من هذه وتلك أن يشتري كتاب الموتى (*) ، وهو قراطيس ملفوفة أودع فيها

(*) ذلك اسم حديث أطلقه ليسيوس على نحو أنى ملف من ورق البردى وجدت فى هذا
 قبور ، وتمتاز عن غيرها من الأوراق باحتوائها صيفاً لإرشاد الموتى . واسمها المصرى هو :
 الخروج (من الموت) بالنهار . ويرجع تاريخها إلى عهد الإهرام ، ولكن بعضها أقدم منها .
 ويعتقد المصريون الأقدمون أن هذه النصوص من تأليف تحوت إله الحكمة . وقد جاء فى الفصل
 الرابع والخمسين منها أن هذا الكتاب قد عثر عليه فى عين شمس وأنه كان « بخط الإله
 نفسه (٢٥٠) » ولقد عثر هوش على ما يشبه هذا الكتاب بين اليهود (انظر الفصل الخامس من
 الباب الثانى عشر من هذا الكتاب) .

الكهنة أدعية وصلوات وصيغاً وتعاويد من شأنها أن تهدئ من غضب
أوزير ، بل أن تخدعه . فإذا ما وصلت روح الميت إلى أوزير بعد أن تجتاز
العدد الكبير من الصعاب والأخطار ، خاطبت القاضي الأكبر بما يشبه
هذه الأقوال :

أيا من يعجل سير جناح الزمان ،
يا من يسكن في كل خفايا الحياة ،
يا من يحصى كل كلمة أنطق بها -
انظر إنك تستحي مني ، وأنا ولدك ،
وقلبك مفعم بالحزن والخلجل ،
لأنني ارتكبت في العالم من الذنوب ما يفعم القلب حزناً ،
وقد تماديت في شروى واعتمادى .
ألا فسلمني ، ألا فسلمني ،
وحطم الحواجز القائمة بينك وبينى !
ومُرَّ بأن تمحى كل ذنوبى وتسقط
منسية عن يمينك وشمالك !
أجل ، امح كل شروى
وامح العار الذى يملأ قلبي
حتى تكون أنت وأنا من هذه اللحظة فى سلام (٢٥١) .

ومن الطرق الأخرى أن تعلن الروح براءتها من الذنوب الكبرى فى صورة
« اعتراف يسئلى » . وهذا الاعتراف من أقدم وأنبل ما عبر به الإنسان عن
مبادئه الأخلاقية :

« سلام عليك ، أيها الإله الأعظم ، ربّ الصديق والعدالة ! لقد وقفت
أمامك ، يا رب ، وجرىءى لكى أشاهد ما لديك من جمال . . . أحمل إليك

الصدق . . . إلى لم أظلم الناس . . . لم أظلم الفقراء . . . لم أفرض على رجل
جرّ عملاً أكثر مما فرضه هو على نفسه . . . لم أهمل ، ولم أرتكب ما تبغضه
الآلهة . . . ولم أكن سبياً في أن يسىء السيد معاملة عبده ، ولم أمت إنساناً
من الجوع ، ولم أهلك أحداً ولم أقتل إنساناً . . . ولم أخن أحداً . . . ولم أنقص
شيئاً من مؤونة الهيكل ، ولم أتلّف خبز الآلهة . . . ولم أرتكب عملاً شهوانياً
داخل أسوار المعبد المقدسة . . . ولم أكفر بالآلهة . . . ولم أغش في الميزان . . .
ولم أنتزع اللبن من أقواه الرضع . . . ولم أصطد بالشباك طيور الآلهة . . .
أنا طاهر ، أنا طاهر ، أنا طاهر (٢٥٢) .

على أن الدين المصرى لم يكن فيه ما يقوله عن الأخلاق إلا الشيء القليل ،
فذلك أن الكهنة قد صرفوا كل همهم إلى بيع الرقى ، ونغممة العزائم ، وأداء
المراسم والطقوس السحرية ، فلم يجدوا متسعاً من الوقت لتعليم الناس المبادئ
الخلقية . بل إن كتاب قصة الموتى نفسه ليعلم المؤمنين أن الرقى التي باركها الكهنة
تغلب على جميع ما عساه أن يعترض روح الميت من صعاب في طريقها إلى داز
السلام ، وأهم ما يؤكده هذا الكتاب هو تلاوة الأدعية لا الحياة الطيبة الصالحة
وقد جاء في أحد هذه الملفات : « إذا ما عرف الميت هذا خرج في النهار » أى
حيى الحياة الخالدة . ووضعت صيغ التائبم والرقى وبيعت لتخلص الناس من كثير
من الذنوب ، وتضمن للشيطان نفسية دخول الجنة . وكان من واجب المصرى
التقى أن يتلو في كل خطوة من خطواته صيغاً عجيبة يتقى بها الشر ويستنزل بها
الخير . استمع مثلاً إلى ما تقوله أم والهة تريد أن تبعد « الشياطين » عن طاقها :

« اخرج يا من تأتى في الظلام ، وتدخل خلصة . . . هل أتيت لتقبل هذا
الطفل ؟ لن أسمح لك بتقبيله . . . هل أتيت لتأخذه ؟ لن أسمح لك بأخذه منى
لقد حصنته منك بعشب — إفيت الذى يؤمك ، وبالبصل الذى يؤذيك ،
وبالشهد الذى هو حلو المذاق للأحياء ومر في فم الأموات ، وبالأجزاء الخبيثة
من سماء الإبدو ، وبالسلسلة الفقرية من سماء النهر (٢٥٣) .

وكانت الآلهة نفسها تستخدم السحر والرقى ليؤذى بعضها بعضاً . وأدب مصر القديم نفسه يفيض بذكر السحرة — السحرة الذين يجفون البحيرات بكلمة ينطقون بها ، أو يجعلون الأطراف المقطوعة تقفز إلى أماكنها ، أو يحيون الموتى (٢٥٤) . وكان للملك سحرة يمينونه ويروشونونه ، وكان الاعتماد السائد أن له هو نفسه قوة سحرية ينزل بها المطر ، أو يرفع بها الماء في النهر (٢٥٥) . وكانت الحياة مملوءة بالطلاسم والعزائم ، والرجم بالغيب ، وكان لابد لكل باب من إله يخيف الأرواح الخبيثة ، أو يطرد ما عساه يقترب منه من أسباب الشوم ، وكانوا يعتقدون اعتقاداً ثابتاً أن الأطفال الذين يولدون في اليوم الثالث والعشرين من شهر توت سيموتون لا محالة وهم صغار ، وأن الذين يولدون في اليوم العشرين من شهر شرياح سيفقدون أبصارهم في مستقبل أيامهم (٢٥٦) . ويقول هيرودوت إن كل يوم وكل شهر مخصص لإله من الآلهة ، وإن المصريين كانوا يعينون ما سوف يقع لكل شخص منهم في حياته حسب اليوم الذي ولد فيه ، فيعرفون كيف يموت ، وماذا سيكون في مستقبل أيامه (٢٥٧) . ونسى الناس على مر الزمن ما بين الدين والأخلاق من صلوات فلم تكن الحياة الصالحة هي السبيل إلى السعادة الأبدية ، بل كانت السبيل إليها هي السحر والطقوس وإكرام الكهنة . وإلى القاري ما يقوله في هذا عالم كبير من علماء الآثار المصرية :

« ومن ثم تضاعفت الأخطار التي تكتنف الدار الآخرة ، وكان في وسع الكاهن أن يمد الموتى في كل موقف من المواقف الخطرة برقية قوية تنقذه منه لا محالة . وكان لديهم ، فضلاً عن الرقى الكثيرة التي يستطيع بها الموتى أن يصلوا إلى الدار الآخرة ، رقى أخرى تمنع الميت أن يفقد فيه رأسه أو قلبه ، ورقى غيرها يستطيع بها أن يذكر اسمه ، وأن يتنفس ، ويأكل ويشرب ويتنقأ أكل فضلاته ، ومنها ما يمنع الماء الذي يشربه أن يستحيل لهباً ، ومنها ما يحول الظلام نوراً ، ومنها ما يرد عنه الأفاعى وغيرها من الهولاء المعادية ، وما إلى ذلك . . »

وهكذا فوجدنا بانقطاع أسباب التدرج في نمو المبادئ الأخلاقية التي نستطيع تبينها في الشرق القديم أو على الأقل بوقف هذا النمو إلى حين ويرجع هذا إلى الأساليب البغيضة التي لجأت إليها طائفة فاسدة من الكهنة حميصة كل الحرص على الكسب من أهون سبيل. (٢٥٨)

تلك كانت حال الدين في مصر حين ارتقى العرش إخناتون الشاعر المارق وأجج نار الثورة الدينية التي قضت على الإمبراطورية المصرية ،

الفصل الرابع

الملك المارق

أخلاق إخناتون - الدين الجديد - تربية الشمس - التوحيد -
المقيدة الجديدة - الفن الجديد - الارتكاس - نفرتيتي
تفكك الإمبراطورية - موت إخناتون

في عام ١٣٨٠ ق . م مات أمنحوتب الثالث الذي خلف تحتمس الثالث على عرش مصر ، بعد حياة حافلة بالعظمة والنعيم الدنيوى ، وخلفه ابنه أمنحوتب الرابع الذى شاءت الأقدار أن يعرف باسم إخناتون . ولدينا تمثال نصفي لهذا الملك واضح المعارف ، عثر عليه فى تل العمارنة ، ومنه نحكم بأنه كان شخصاً نحيل الجسم إلى أبعد حد لا يكاد يصدق العقل ، ذا وجه نسائى فى رفته ، شاعرى أحاسيسه . وكانت له جفون كبيرة كجفون الحالمين الخياليين ، وجمجمة طويلة شواء ، وجسم نحيل ضعيف ، وملاك القول أنه كان شاعراً شاءت الأقدار أن يجعل منه ملكاً .

لم يكد يتولى الملك حتى ثار على دين أمون وعلى الأساليب التى يتبعها كهنته . فقد كان فى الهيكل العظيم بالكرنك طائفة كبيرة من النساء يتخذن سرارى لأمون فى الظاهر ، وليستمتعن بهن الكهنة فى الحقيقة (٢٥٨) .

وكان الملك الشاب فى حياته الخاصة مثالا للطهر والأمانة ، فلم يرضه هذا العهر المقدس ، وكانت رائحة دم الكبش الذى يقدم قرباناً لأمون كريهة تنفث فى خياشيمه كما كان اتجار الكهنة فى السحر والرقى ، واستخدامهم نبوءات أمون للضغط على الأفكار باسم الدين ، ولتشر الفساد السياسى (٢٥٩) ، مما تعافه نفسه ، فثار على ذلك كله ثورة عنيفة ، وقال فى هذا : « إن أقوال الكهنة لأشد إغماً من

كبل ما سمعت بحتى السنة الرابعة (من حكمه) وهى أشد إنعما مما سمعه الملك أمنحوتب الثالث (٢٦٠) ، واثارت روحه الفتية على الفساد الذى تدهور إليه دين شعبه ، وكره المال الحرام والمراسم المترفة التى كانت تملأ الهياكل ، وأحفظه ما كان لطائفة الكهنة المرتزقة من سيطرة على حياة الأمة . ثار الرجل على هذا كله ثورۃ الشعراء ، فلم يقبل تراضيا ولم يقنع بأنصاف الحلول ، وأعلن فى شجاعة أن هاتيك الآلهة وجميع ما فى الدين من احتفالات وطقوس كلها وثنية منحطة ، وأن ليس للعالم إلا إله واحد هو — أتون .

ورأى إخناتون — كما رأى أكبر فى الهند من بعده بثلاثين قرناً — أن الألوهية أكبر ما تكون فى الشمس مصدر الضوء وكل ما على الأرض من حياة .

ولسنا نعلم هل أخذ نظريته هذه عن بلاد الشام ، أو ابتدعها من عنده ، وهل كان أتون مجرد صورة أخرى لأدنيس . وأياً كان أصل هذا الإله فقد ملأ نفس الملك بهجة وسروراً ، فاستبدل باسمه الأول أمنحوتب المتهوى على أمون اسم إخناتون ومعناه « أتون راض » ، واستعان ببعض الترانيم القديمة ، وبعض قصائد فى التوحيد — نشرت فى أيام سلفه (*) — فألف أغاني حماسية فى مدح أتون ، أحسنها وأطولها جميعاً القصيدة الآتية . وهى أجمل ما بقى لدينا من الأدب المصرى القديم :

ما أجمل مطلعك فى أفق السماء !

أى أتون الحى ، مبدأ الحياة ،

فلإذا ما أشرقت فى الأفق الشرقى

ملأت الأرض كلها بجلالك .

(*) فى أيام أمنحوتب الثالث نقش المهندس سوق وحوور نشيدا توحيديا للشمس على لوحة محفوظة الآن فى المتحف البريطانى (٣٦) . وقد كانت العادة المتبعة فى مصر من زمن طويل أن يخاطب إله الشمس أمون — رع باسم أعظم الآلهة (٣٢) ، ولكنه لم يكن فى اعتقادهم إلا إله مصر وحدها .

إنك جبيل ، عظيم براق ، عال فوق كل الرؤوس ،
أشعتك تحيط بالأرض ، بل بكل ما صنعت ،
إنك أنت ربي ، وأنت تسوقها كلها أسيرة ؛
وإنك لتربطها جميعاً برباط حبك .
ومهما بعدت فإن أشعتك تغمر الأرض ؛
ومهما علوت ، فإن آثر قدميك هي النهار .
وإذا ما غربت في أفق السماء الغربي
نجم على الأرض ظلام كالموت ،
ونام الناس في حجراتهم ،
وعصبت رؤوسهم ،
وسدت خياشيمهم ،
ولم ير واحد منهم الآخر ،
وسرق كل متاعهم ،
الذي تحت رؤوسهم ،
ولم يعرفوا هم هذا ،
وخرج كل أسد من عرينه
وللدغت الأفاعي كاهها . . .
وسكن العالم بأجمعه
لأن الذي صنعها يستريح في أفق سمائه .
ما أبهى الأرض حين تشرق في الأفق ،
حين تضيء يا أتون بالنهار
تدفع أمامك الظلام
وإذا ما أرسلت أشعتك

أصبحت الأرضان في أحياء يومية ، ، ،
واستيقظ كل من عليهما ووقفوا على أقدامهم
حين رفعتهم .

فإذا غسلوا أجسامهم ، ابسوا ملابسهم ،
ورفعوا أيديهم بمجدون طلوعك ،
وأعلنوا في جميع أنحاء العالم يؤدون أعمالهم ،
واستراحت الأنعام كلها في مراعيها .
وازدهر الشجر والنبات ،

ورفرت الطيور في مناقعها ،
والجنحها مرفوعة تسبح بحمدك .
ورقصت كل الأغنام وهي واقفة على أرجلها .
وطار كل ذى جناحين ،

كلها تحيا إذا ما أشرقت عليها ،
وأفلعت السفن صاعدة ونازلة ،
وتفتحت كل الطرق لأنك قد طلعت ،
وإن السمك في النهر ليقفز أمامك ،

وإن أشعتك لنى وسط البحر العظيم الأخضر ،
يا خالق الجرثومة في المرأة ،
ويا صانع النطفة في الرجل ،

ويا واهب الحياة للابن في جسم أمه ،
ويا من يهديه فلا يبكى ،

يا من يغذيه وهو في الرحم ،
يا واهب الأنفاس ، يا من ينعش كل من يصنعه

وحين يخرج من الجسم . . . في يوم مولده
تفتح أنت فاه لينطق ،
وتعده بحاجاته .

والفرخ حين يزقزق في البيضة
تهبه النفس فيها لتحفظ له حياته
فإذا ما وصلت به
إلى النقطة التي عندها تُكسر البيضة .
خرج من البيضة ،
ليغرد بكل ما فيه من قوة
ويمشى على قدميه
ساعة يخرج منها .
ألا ما أكثر أعمالك
الخافية علينا !

أيها الإله الأوحد الذي ليس لغيره سلطان كسلطانه .
يا من خلقت الأرض كما يهوى قلبك
حين كنت وحيداً :

إن الناس والأنعام كبيرها وصغيرها ،
وكل ما على الأرض من دابة ،
وكل ما يمشى على قدمين
وكل ما هو في العلا
ويطير بجناحيه ،

وبالبلاد الأجنبية من سوريا إلى كوش
وأرض مصر ؛

إنك تضع كل إنسان في موضعه

وتمدّهم بحاجّاتهم ٥٥٥

أنت موجد النيل في العلم السفلى ،

وأنت تأتّى به كما تحب

لتحفظ حياة الناس . . .

ألا ما أعظم تدبيرك

يا رب الأبدية !

ن في السماء نيلاً للغرباء

ولما يمشى على قدميه من أنعام كل البلاد ٥

إن أشعّتك تغذى كل الحداثق ،

فإذا ما أشرقت سرت فيها الحياة ،

أنت الذى تنميتها ،

أنت موجد الفصول

لكى تخلق كل أعمالك :

خلقت الشتاء لتأتّى إليها بالبرد ،

وخلقت الحرارة لكى تتذوقك .

وأنشأت السماء البعيدة ، وأشرقت فيها

لتبصر كل ما صنعت ،

أنت وحدك تسطع فى صورة أتون الخى .

تطاع ، وتسطع ، وتبتعد ، وتعود ،

إنك تصنع آلاف الأشكال

منك أنت وحدك ؛

من مدائن ، وبلاد ، وقبائل ؛

من برق كبرى وأنهار ٥

كل الأعين تراك أمامها ،
لأنك أنت أثون النهار فوق الأرض . . .

* * *

إنك في قلبي
وما من أحد يعرفك
إلا ابنك إخناتون .
لقد جعلته حكيما
بتدبيرك وقوتك ،
إن العالم في أيديك
بالصورة التي خلقتة عليها ،
فلذا أشرقت دبت فيه الحياة
وإذا غربت مات ؛
لأنك أنت نفسك طول الحياة
والناس يستمدون الحياة منك ،
ما هامت عيونهم تتطلع إلى سنائك
حتى تغيب .

فتقف كل الأعمال
حين تتوارى في المغرب . . .

* * *

أنت أوجدت العالم ؛
وأقت كل ما فيه لابنك . . .
إخناتون ، ذى العمر المديد ؛
ولزوجه الملكية الكبرى محبوبته ،

نفر - تفرو - أتون ، نفرتينى ،

الباقية المزدهرة أبد الآبدين (٢٦٣) ٧

وليست هذه القصيدة من أولى قصائد التاريخ الكبرى فحسب ، بل هى فوق ذلك أول شرح بليغ لفقيدة التوحيد ، فقد قبلت قبل أن يحىء لإشعيا بسبعائة عام (*) كاملة . ولعل عقيدة التوحيد هذه كانت صدى لوحدة عالم البحر المتوسط تحت حكم مصر فى عهد تحتمس الثالث ، كما يتمول برستد (٢٦٥) . ويرى إخناتون أن إلهه رب الأئمة كلها ، بل إنه فى مديحه ليلذكر قبل مصر غيرها من البلاد التى يوليها الإله عنايته . ألا ما أعظم الفرق بين هذا وبين العهد القديم عهد آلهة القبائل ! ثم انظر إلى ما فى القصيدة من مذهب حيوى : إن أتون لا يوجد فى الوقائع والانتصارات الحربية ، بل يوجد فى الأزهار والأشجار وفى جميع صور الحياة والنماء ، وأتون هو الفرحة التى تجعل الخراف الصغرى « ترقص فوق أرجلها » والطير « ترفرف فى مناقعها » .

وليس الإله إنساناً فى صورة البشر دون غيرها من الصور ، بل إن هذا الإله الحق هو خالق حرارة الشمس ومغذيها ، وليس ما فى الكرة المشرقة والآفلة من مجد ملتهب إلا رمزاً للقُدرة الغائبة . على أن هذه الشمس نفسها تصبح فى نظر إخناتون « رب الحب » لما لها من قدرة شاملة مخصبة مباركة ، وهى فوق ذلك الموضع الحنون التى « تخلق فى المرأة الطفل - الرجل » ، والتى « تملأ قطرى مصر بالحَب » . وهكذا يصبح أتون آخر الأمر رمزاً للأبوة الجزعة القلقة الرحيمة الرقيقة القلب ، ولم يكن كيهوه ، رب الجيوش ، بل كان رب الرحمة والسلام (٢٦٦) .

(*) ما بين هذه القصيدة وبين المزمور الرابع بعد المائة من تشابهه يغفل عنه الناس لا يترك مجالا للشك فيما كان لمصر من أثر فى الشاعر العبرانى (٢٦٤) .

ومن مآسى التاريخ أن إخناتون ، بعد أن حقق حلمه العظيم حلم الوحدةانية العامة التى سمت بالبشرية إلى الدرجات العلى ، لم يترك ما فى دينه الجليد من صفات نبياة يسرى فى قلوب الناس ويستميلها إليه على مهل ، بل عجز عن أن يفكر فى الحقائق التى جاء بها تفكيراً يتناسب مع الواقع . لقد خال أن كل دين وكل عبادة عدا عقيدته وعبادته فحش وضلال لا يطاق ، فأصدر أمره على حين غفلة بأن تمحى من جميع النقوش العامة أسماء الآلهة كلها إلا اسم أتون ، وشوه اسم أبيه بأن محا كلمة أمون من ماثات الآثار ، وحرم كل دين غير دينه ، وأمر أن تغلق جميع الهياكل القديمة . وغادر طيبة لأنها مدينة نجسة ، وأنشأ له عاصمة جديدة جميلة فى أخناتون « مدينة أفق أتون » .

وما لبثت طيبة أن تدهورت بعد أن أخرجت منها دور الحكومة — وخسرت رواتب الموظفين ، وأضحى أخناتون حاضرة غنية أقيمت فيها المباني الجديدة — ونهض الفن بعد أن تحرر من أغلال الكهنة والتقاليد . ولقد دشف سيرو ولیم فلندرز بترى فى تل العمارنة — وهى قرية حديثة أنشئت فى موقع أخناتون القديمة — طواراً جميلاً تزينه صور الطيور ، والسمك وغيرهما من الحيوانات ، رسمت كلها أدق رسم رأجله (٢٦٧) . ولم يفرض إخناتون على الفن قيوداً بل كان ما فعله من هذا القبيل أن حرم على الفنانين أن يرسموا صوراً لأنون ، لأن الإله الحق فى اعتقاده لا صورة له ، وما أسمى هذه من عقيدة (٢٦٨) . ثم ترك الفن بعدئذ حراً طليقاً ، عدا شيئاً واحداً آخر ، وهو أنه غلب إلى فنانيه : بك ، وأوتا ، ونتموز ، أن يمثلوا الأشياء كما يرونها ، وأن يغفلوا العرف الذى جرى عليه الكهنة . وصدع هؤلاء بأمره ، وصوروه هو نفسه فى صورة شاب دى وجه ظريف رقيق رقة تكاد تبلغ حد الوجل ، ورأس مستطيل مسرف فى الطول ، واسترشدوا فى تصويرهم بعقيدته الحيوية فى إلهه ، فصوروا كل الكائنات الحية نباتية كانت أو حيوانية فى تفصيل ينم عن حب وعطف عظيمين ؛ ودقة لا تسمو عليها دقة

في أي مكان أو زمان (٢٦٩) . وكان من أثر هذا أن ازدهر الفن أعظم ازدهار
لأن الفن في جميع العصور يحس بالآلام المسغبة والقتام

ولو أن إخناتون كان ذا عقل ناضج لأدرك أن ما يريده من خروج
على تعدد الآلهة القديم المتأصل في عادات الناس وحاجاتهم ، إلى وحدانية
فطرية تخضع الخيال للعقل ، لأدرك أن هذا تغيير أكثر من أن يتم في زمن
قصير ، وإذن لسار في عمله على مهل وخفف من حدة الانتقال بأن جعله
على مراحل تدريجية . ولكنه كان شاعراً لا فيلسوفاً ، فاستمسك بالحقيقة
المطلقة فتصدع بذلك جميع بناء مصر وانهار على أم رأسه .

ذلك أنه ضرب ضربة واحدة جرد بها طائفة غنية قوية من ثرائها
فأغضبها عليه ، وحرم عبادة الآلهة التي جعلتها العقيدة والتقاليد عزيزة على
الناس . ولما أذمها لفظ آمون من اسم أبيه خيل إلى الناس أن هذا
العمل زيغ وضلال ، إذ لم يكن شيء أعز عليهم من تعظيم الموتي من
أسلافهم . وما من شك في أن إخناتون قد استخف بقوة الكهنة وعنادهم
وتغالى في قدرة الشعب على فهم الدين الفطري . وقام الكهنة من وراء
الستار يأتُمرون ويتأهبون ، وظل الناس في دورهم وعزلتهم يعبدون
آلهتهم القديمة المتعددة . وزاد الطين بلة أن مثات الحرف التي لم تكن
لها حياة إلا على حساب الهياكل أخذت تزجر في السر غضباً على الملك
الزنديق ، بل إن وزراءه وقواده بن جدران قصوره كانوا يحقدون عليه
ويتمنون موته . ألم يكن هو الرجل الذي ترك الدولة تنهار وتنقطع أوصالها
بين يديه ؟ .

وكان الشاعر الفتي في هذه الأثناء يعيش عيشة البساطة والاطمئنان . وكانت
له سبع بنات ، ولكنه لم يكن له ولد ذكر . ومع أن القانون كان يحبه له أن

يطلب له وارثاً ذكراً من زوجة ثانية ، فإنه لم يقدم على هذا الحل ، وآثر أن يظل وفياً لنفرتيتي . ولقد وصلت إلينا تحفة صغيرة من عهده تظهره محتضن الملكة ؛ كما أجاز لمصوريه أن يرسموه في عربة يسير بها في الشوارع يلهو ويضطرب مع زوجته وبناته . وكانت الملكة تجلس إلى جانبيه في الاحتفالات وتمسك بيده . كما كانت بناته يلعبن إلى جانب عرشه . وكان يصف زوجته بأنها « سيدة سعادته » ويقول « إن الملك يتهج قلبه حين يسمع صوتها » ؛ وكان في قسمه يقسم بهذه الصيغة : « بقدر ما تسعد وقلبي الملكة أطفالها (٢٧٠) » . لقد كان حكم هذا الملك فترة من الحنو والعطف وسط ملحمة القوة والسيادة في تاريخ مصر .

وجاءت الرسائل المروعة من الشام(*) تنغص على الملك هذه السعادة الساذجة البريئة ، فقد غزا الحيثيون وغيرهم من القبائل المجاورة لهم البلاد التابعة لمصر في الشرق الأدنى . وأخذ الحكام المعيشون من قبيل مصر يلحون في طلب النجدة العاجلة . وتردد إخناتون في الأمر ؛ ذلك أنه لم يكن على ثقة من أن حق الفتح يبرر إخضاع هذه الولايات لحكم مصر ؛ وكان يكره أن يرسل المصريين ليهاكوا في ميادين القتال البعيدة دفاعاً عن قضية لا يثق بعادتها . ولما رأت الولايات أنها لا تطلب النجدة من ملك حاكم بل تطلبها من ولي صالح ، خلعت حكامها المصريين ، وامتنعت في غير جليلة عن أداء شيء من الخراج ، وأصبحت حرة مستقلة في جميع شؤونها . ولم يمض من الزمن إلا أقصره حتى خسرت مصر إمبراطوريتها الواسعة ، وانكمشت حتى عادت دولة صغيرة ضيقة الرقعة . وسرعان ما أقفرت الخزانة المصرية التي ظلت قرناً كاملاً تعتمد أكثر ما تعتمد على ما يأتيها من

(*) في عام ١٨٩٣ نشر سير فلندرز بترى في ثل العارنة على أكثر من ثلثمائة وخمسين لوحة هي رسائل مكتوبة بالخط المسماري معظمها طلبات ملحة للنجدة موجهة إلى إخناتون من بلاد الشرق .

الحزبية الخارجية هـ ونقصت الضرائب المحلية إلى أقصى حد ، ووقف العمل في مناجم الذهب ، وسمت الفوضى جميع فروع الإدارة الداخلية . وألقى إختاتون نفسه معدماً فقيراً لا صديق له ولا معين في عالم كان يخيل إليه من قبل أنه كلة ملك له . واندلع لهيب الثورة في جميع الولايات التي كانت تابعة لمصر وقامت جميع القوى الداخلية في وجهه تناوئه وتترقب سقوطه .

ولم يكذبتم الثلاثين من عمره حتى توفي في عام ١٣٦٢ ق . م محطم القلب بعد أن أدرك عجزه من أن يكون مسلماً ، وأيقن أن شعبه غير جدير به .

الفصل الخامس

اضمحلال مصر وسقوطها

توت عنخ أمون - جهود رمسيس الثاني - ثروة الكهنة -
فقر الشعب - قتم مصر - خلاصة في فضل مصر على الحضارة

وبعد عامين من وفاته جلس على العرش توت عنخ أمون زوج ابنته وحبيب الكهنة . وما لبث أن بدل اسمه توت عنخ أتون الذى سماه به حموه . وأعاد عاصمة الملك إلى طيبة ، وتصالح مع السلطات الكهنوتية ، وأعلن إلى الشعب المبتهج عودته إلى عبادة الآلهة القديمة . وأزيلت من جميع الآثار القديمة كلمتا أتون وإخناتون ، وحرّم الكهنة على الشعب أن ينطقوا باسم الملك المارق . وكان الناس إذا تحدّثوا عنه سمّوه « المحرم الأكبر » . ونقشت على الآثار الأسماء التى محّاها إخناتون ، وأعيدت أيام الأعياد التى ألغّاها . وهكذا عاد كل شيء إلى ما كان عليه قبل .

وفيا عدا هذا حكم توت عنخ أمون حكماً لا ميزة له ولا فضل ، وله لا ما كشف في قبره من كنوز لا عهد للناس بها من قبل لما سمع العالم به . وجاء من بعده قائد باسل يدعى حارمحب سير جيوشه على طول الشاطئ وأعاد إلى مصر أملاكها الخارجية وسلمها الداخلية . وجنى سببى الأول بحكمته ثمار عودة النظام والثروة ، وشيد بهو الأعمدة فى الكرنك (٢٧٢) . وشرع فى نحت هيكل عظيم فى صفوف أبى سنبل ، وخلد عظمته فى الأعقاب بالنقوش الفخمة ، وكان له الحظ الأكبر فى أن رقد آلاف السنين فى قبر من أحسن قبور مصر زخرفاً وتنميقاً .

ثم ارتقى العرش رمسيس الثانى صاحب الشخصية الروائية العجيبة وآخر العظام . وقبلما عرف التاريخ ملكاً أبهى منه منظراً ، فقد كان وسياً

شجاعاً ، أضاف إلى محاسنه إحساسه في شبابه بهذه المحاسن ، ولم تكن جهوده الموفقة في الحرب ليضارعها غير مغامراته في الحب . وبعد أن نهي رمسيس عن العرش أجأ له ذا مطالب جاءت في غير وقتها المناسب ، سير حملة إلى بلاد النوبة ليفتح ما فيها من مناجم الذهب ، ويملاً به خزانة مصر ، واستخدم ما جاء به هذه الحملة من أموال لإخضاع الولايات الآسيوية التي خرجت على مصر . وقضى ثلاث سنين في إخضاع فلسطين ثم واصل زحفه والتقى عند قادش (١٢٨٨ ق م) بجيش عظيم جمعه الأحلاف الآسيويون . وبدل بشجاعته وبراعة قيادته ، هزيمة محمقة به بصراً مؤزراً . ولربما كان من نتائج هذه الحملات أن جيء إلى مصر بعدد كبير من اليهود عبيداً أو مهاجرين ، يعتقد بعضهم أن رمسيس الثاني هو بعينه فرعون موسى الذي ورد ذكره في سفر الخروج (٢٧٢) . وأمر أن تخلد انتصاراته بعير قليل من المبالغة والتعجب على خمسين جداراً أو نحوها ، وكلف أحد الشعراء بأن يشيد بذكره في ملحمة شعرية ، وكافأ نفسه على أعماله بوضع مئات من الزوجات ، وخلف بعد وفاته مائة وخمسين ابناً ليبرهن على رجولته بعدد هؤلاء الأبناء وبنسبة الذكور منهم إلى الإناث . وتزوج عدداً من بناته حتى يكون لهن أيضاً أبناء عظام . وكان أبنائه ومن تناسل منهم من الكثرة ، ثم تألفت منهم طبقة خاصة في مصر بقيت على هذه الحال أربعة قرون ، وظل حكام مصر يختارون من هذه الطبقة أكثر من مائة عام .

والحق أنه كان جديراً بهذا كله ، فقد حكم مصر كما يلوح حكماً موفقاً ، ولقد أسرف في البناء إسرافاً كان من نتائجه أن نصف ما بقي من العائد المصرية يعزى إلى أيام حكمه . وأتم بناء البهو الرئيسي في الكرنك ، وأضاف أبنية جديدة إلى معبد الأقصر ، وشاد ضريحه الكبير المعروف بالمرسوم في غرب النهر ، وأتم الهيكل العظيم المنقور في الجبل عند أبي سنبل ، ونثر تماثيل له ضخمة في طول البلاد وهرضها . وراجت التجارة في عهده عن طريق

برزخ السويس والبحر المتوسط ، واحتقر ترعة أخرى توصل النيل بالبحر الأحمر ، ولكن الرمال السافية طمرتها بعد وفاته بزمن قليل . وأسلم رمسيس الروح في عام ١٢٢٥ ق . م وهو في التسعين من عمره ، بعد عهد يعد من أشهر العهود في التاريخ .

ولم يكن في البلاد كلها سلطة بشرية تعلو فوق سلطته لإسطة الكهنة . ثم قام النزاع في مصر ، كما قام في غيرها من البلاد خلال جميع العهود ، بين الدولة والدين . فقد كانت أسلاب كل حرب والجزء الأكبر من خراج البلاد المفتوحة تتدفق في أثناء حكمه وحكم خلفائه الذين تولوا الملك بعده مباشرة في خزائن الهياكل والكهنة . وبلغت هذه الثروة غايتها في عهد رمسيس الثالث . فكان للمعابد من العبيد ١٠٧٠٠٠٠ وهم جزء من ثلاثين جزءاً من سكان مصر . وكان لها من أرض مصر ٧٥٠٠٠٠٠ فدان أى سبع أرض مصر الصالحة للزراعة ، وكانت تمتلك ٥٠٠٠٠٠ رأس من الماشية ، وتستحوذ على إيراد ١٦٩ مدينة من مدن مصر والشام . وكانت هذه الثروة الضخمة كلها معفاة من الضرائب (٢٧٤) . وأغلق رمسيس الثالث الكريم ، وإن شئت فقل الوهاب ، من الهدايا على كهنة آمون ما لم يسبق له في كثرته مثيل . وكان من هذه الهدايا ٣٢٠٠٠ كيلوجرام من الذهب ، ومليون كيلوجرام من الفضة (٢٧٥) . وكان يهبهم كل سنة ١٨٥٠٠٠ كيس من الحبوب . ولما حان الوقت لأداء أجور العمال الذين تستخدمهم الدولة في مرافقها وجد الخزانة مقفرة (٢٧٦) . وجاع الشعب واشتد جوعه يوماً بعد يوم لكى يتختم الآلهة .

وكان شأن هذه السياسة أن يصبح الملوك خدام الآلهة عاجلاً كان ذلك أو آجلاً . فلما أن جلس على العرش آخر الملوك الذين تسموا باسم رمسيس اغتصب الملك الكاهن الأكبر للإله آمون ، وحكم حكماً كان له فيه السلطان الأعلى . وأمسّت الإمبراطورية المصرية حكومة دينية راكدة ازدهر فيها البناء

والتيخريف ، واضمححل فيها كل ما عدا هلائين من مقومات الحياة القومية .
ووضعت الرق لتصبغ كل قرار يصدره الكهنة بالصيغة المقدسة الإلهية . وامتنص
الآلهة كل ما في مصر من مصادر الحياة حتى نضب معينها في الوقت الذي كان
فيه الغزاة الأجانب يعدّون العدة للانتقضاخ على كل هذه الثروة المتجمعة .

وثار نقع الفتنة في جميع أطراف البلاد . وكان من أهم موارد مصر موقعها
الهام على الطريق الرئيسي لتجارة البحر المتوسط ، كانت معادنها وثروتها
قد جعلت لها السيادة على بلاد لوبيا في الغرب وعلى بلاد فينيقية وسوريا
وفلسطين في الشمال والشرق . لكن أمماً جديدة في بلاد آشور وبابل وفارس
كانت آنئذ تتمرّد وتشدّد ويقوى سلطانها في الطرف الآخر من طرفي هذا
الطريق التجاري ، وكانت تدعم قوتها بالمخترعات والمغامرات وتجروء على
منافسة المصريين الأتقياء الراضين عن أنفسهم في ميادين التجارة والصناعة .
وكان الفينيقيون وقتئذ يتمون صنع السفائن ذات الثلاثة الصّفوف من
المجاديف لكي يصلوا بها إلى ما بينون من كمال ، وأخذوا بفضل هذه السفائن
ينزعون من مصر السيطرة على البحر شيئاً فشيئاً . وكان اللوريون والآخويون
قد استولوا على كريت وجزائر بحر إيجه (حوالي ١٤٠٠ ق . م) وكانوا
ينشئون لهم إمبراطورية تجارية . وأخذت التجارة يقل سيرها شيئاً فشيئاً في
قوافل بطيئة في طرق الشرق الأدنى الجبلية والصحراوية المعرضة لهجمات
اللبصوص ، وبدأت تنقل بوسيلة أقل من هذه كلفة على ظهر سفن تهترق
البحر الأسود وبحر إيجه إلى طروادة وكريت وبلاد اليونان ، وأخيراً إلى
قرطاجنة وإيطاليا وأسبانيا . وعلا نجم الأمم الواقعة على شواطئ البحر المتوسط
الشمالية وازدهرت ، أما الأمم المقيمة على شواطئ الجنوبية فضعفت
واضمحلت . وفقدت مصر تجارتها وذهبها وسلطانها وفنونها ، ثم فقدت آخر
الأمم كبرياءها نفسه ، وزخفت على أرضها الأمم المنافسة لها واحدة بعد
واحدة وعدت عليها واجتاحت أرضها وخربتها .

فانقض عليها اللوبيون من الغرب في عام ٩٤٥ ق. م وعاثوا فيها فساداً
يخربون ويدمرون ، وفي عام ٧٢٢ ق. م غزاها الأحباش من الجنوب وثاروا
لعبوديتهم القديمة ؛ وفي عام ٦٧٤ اجتاحتها الآشوريون من الشمال وأخضعوا
لسلطانهم مصر التي كان يستبد بها الكهنة ، وألزموها بأداء الجزية لهم
واستطاع أوسماتيك أمير شاو أن يرد الغزاة وقتاً ما ويضم أجزاء مصر كلها
تحت زعامته . وحدثت في أثناء حكمه وحكم خلفائه نهضة في الفن ، وشرع
مهندسو مصر ومثالوها وشعراؤها يجمعون ما كان للمدارسهم من تقاليد في
الفن والذوق ، ويعلمونها ليلقوها فيما بعد تحت أقدام اليونان . لكن الفرس
بقيادة قبيز عبروا برزخ السويس في عام ٥٢٥ ق. م وقضوا مرة أخرى
على استقلال مصر ، وفي عام ٣٣٢ ق. م اجتاحتها الإسكندر من آسية
وأخضعها لحكم مقدونية(*) . وأقبل قيصر في عام ٤٨ ق م ليستولى على
الإسكندرية عاصمة مصر الجديدة ، وليستولد كليوباترة ابناً ووارثاً كانا
بأملان أملالم يتحقق أن يتوجاه ملكاً تخضع لسلطانة أكبر الإمبراطوريات
القديمة . وفي عام ٣٠ ق. م أمست ولاية تابعة لرومة واختفت من
التاريخ القديم .

Figure 1.

واليوم يوجد مكان يسمى مصر ، ولكن المصريين ليسوا سادته (*) ؛ فلقد حطمتهم الفتوح من زمن بعيد ، واندمجوا عن طريق اللغة والزواج في الفاتحين العرب ، وأضحت مذهبهم لا تعرف إلا المسلمين والإنجليز ، وأقدام السباح المتعبين ، الذين يأتون من أقاصى الأرض ليروا أهرامها فلا يحسدوها إلا أكواماً من الحجارة . ولربما رجعت إلى مصر عظمتها إذا ما أثرت أمنية مرة أخرى فأصبحت مصر مركز التجارة العالمية ومستودعها ؛ ولكن أحداً لا يستطيع أن يتنبأ بما سيكون وهو واثق مما يتنبأ به ، وكل ما نعلمه علم اليقين أن آثار مصر القديمة قد خرجت وتهدمت ؛ فالسائح أينما سار يجد خرابات ضخمة ، وآثاراً وقبوراً تذكره بجهود عظيمة جبارة ، ومن حوفاً قفر ودمار ، ونضوب للدم القديم . ويحيط بهذا كله رمال سافية لا تنفك الرياح الحارة تحملها من كل جانب ، كأنها قد اعتزمت أن تغطي بها آخر الأمر كل شيء (**) .

لكن هذه الرمال لم تخرب من مصر القديمة إلا الجسد ، أما روحها فلا تزال باقية فيما ورثه الجنس البشرى من علم ومن ذكريات مجيدة . وحسبنا أن نذكر من معالم حضارتها نهوضها بالزراعة والتعدين والصناعة والهندسة العملية ، وأنها في أغلب الظن هي التي اخترعت الزجاج ، ونسيج

(*) كتب هذا قبل الثورة المباركة بنحو ثلاثين عاماً وقد أصبح المصريون بفضل هذه الثورة وتأييدهم لها سادة في بلادهم .

(**) آثرنا أن ننقل هذا الجزء كما كتبه المؤلف حرصاً منا على الأمانة في النقل وإن كنا لا نوافقه على الكثير منه ، ورغبة في أن يعرف المصريون كل ما يقال عنهم حقاً كان ذلك أو باطلاً . وقل أن يوجد في بلاد العالم شعب إلا وقد امتزج دمه بدم غيره من الشعوب . فسلمو مصر وأقباطها وإن اختلفوا في الدين إيثولفون معاً أمة متجانسة ذات عادات وتقاليده وأما في واحدة . ومن الخطأ أن يقال إن مذهبهم لا تعرف إلا المسلمين والإنجليز . إنها تضم أبناء مصر من مسلمين وأقباط ، أما الإنجليز فإن الذى تعرفه عنهم أنهم احتلوا البلاد سبعين عاماً ولكنهم ظلوا فيها قوماً أجانب غرباء عن أهلها - حتى أخرجتهم من أرضها . وما هي ذى مصر قد عاد حكمها إلى أيدي أبنائها وأخذت تسير بخطى جبارة لاستعادة مجدها . (المترجم)

الكتان ، وأنها هى التى أحسنت صنع اللابس والحلى والأثاث والمساكن ، وأصلحت أحوال المجتمع وشئون الحياة ، وأن المصريين أول من أقام حكومة منظمة نشرت لواء السلام والأمن فى البلاد ، وأنهم أول من أنشأ نظام البريد والتعداد والتعليم الابتدائى والثانوى ، بل لأنهم هم أول من أوجد نظام التعليم الفنى لإعداد الموظفين ورجال الإدارة .

وهم الذين ارتقوا بالكتابة ، ونهضوا بالآداب والعلوم والطب ، والمصريون على ما نعرف أول من وضع دستوراً واضحاً للضمير النردى ، والضمير العام ، وهم أول من نادى بالعدالة الاجتماعية ، وبالإقتصار على زوجة واحدة ، وأول من دعا إلى التوحيد فى الدين ، وأول من كتب فى الفلسفة ، وأول من نهض بفن العمارة والنحت ، وارتقى بالفنون الصغرى إلى درجة من الإتقان والقوة لم يصل إليها (فيما نعرف) أحد من قبلهم ، وقلما باراهم فيها من جاء بعدهم . وهذا الفضل كله لم يذهب هباءً حتى فى الوقت الذى كان خير ما فيه مطموراً تحت رمال الصحراء أو ملقى على الأرض بفعل الاضطرابات الأرضية(*) ، فقد انتقلت الحضارة المصرية على أيدي النينقيين والسوريين واليهود وأهل كريت واليونان والرومان ، حتى أصبحت من التراث الثقافى للجنس البشرى . وإن ما قامت به مصر من الأعمال فى فجر التاريخ لا تزال آثاره أو ذكرياته مخلدة عند كل أمة وفى كل جيل ، « ولعل مصر » كما يقول فور « بفضل تماسكها ووحدتها ، وتنوع منتجاتها الفنية تنوعاً أساسه دقة التنسيق والتنظيم ، وبفضل ما بذلت من جهود جبارة دامت أطول العهود ، لعل مصر بهذا كله تعرض على العالم أعظم ما ظهر على الأرض من حضارات إلى يومنا هذا(٢٧٧) » . وأن من الخير لنا أن نعمل نحن لكى نبليغ ما بلغت .

(*) لقد دمر طيبة عن آخرها زلزال حدث فى عام ٢٧ ب . م .

الباب التاسع

بابل

الفضل الأول

من حمورابي إلى نبوخذ نصر

فضل بابل على المدنية الحديثة - أرض ما بين النهرين -
حمورابي - عاصمة مملكة - سيطرة الكاشيين - رسائل
قل المارّة - فتح الآشوريين لبابل - نبوخذ نصر -
بابل في أيام مجدها

الحضارة كالحياة صراع دائم مع الموت ، وكما أن الحياة لا يتسنى لها أن تحتفظ بنفسها إلا إذا خرجت عن صورها البالية القديمة واتخذت لها صوراً أخرى فتية جديدة ، فكذلك الحضارة تستطيع البقاء مزعزعة الأركان بتغيير موطنها وديمها ، ولقد انتقلت الحضارة من أور إلى بابل ويهوذا ، ومن بابل إلى نينوى ، ومن هذه كلها إلى پرسبوليس وسارديس وميليتس ومن هذه الثلاثة الأخيرة ومصر وكريت ، إلى بلاد اليونان ورومة .

وما من أحد ينظر الآن إلى موقع مدينة بابل القديمة ثم يخطر بباله أن هذه البطاح الموحشة ذات الحر اللافت الممتدة على نهر الفرات كانت من قبل موطن حضارة غنية قوية كادت تكون هي الخالقة لعلم الفلك ، وكان لها فضل كبير في تقدم الطب ، وأنشأت علم اللغة ، وأعدت أول كتب القانون الكبرى ، وعلمت اليونان مبادئ الحساب ، وعلم الطبيعة والفلسفة ، وأمدت اليهود بالأساطير القديمة التي أورثوها العالم . ونقلت إلى العرب بعض المعارف العلمية والمعمارية التي

أيقظوا بها روح أوربا من سباتها في العصر الوسيط . وإذا ما وقف الإنسان أمام دجلة والفرات الساكنين فإنه يتعذر عليه أن يعتقد أنهما النهران اللذان أرويا سومر وأكد وغديا حداثق بابل المعلقة .

والحق أنهما إلى حد ما ليسا هما النهرين القديمين ، وذلك لأن النهرين القديمين قد اختطا لهما من زمن بعيد مجريين جديدين^(٢) ، « وقطعا بمناجلهما البيض شطآنًا أخرى » . وكان نهرا دجلة والفرات كما كان نهر النيل في مصر طريقاً تجارياً عظيماً يمتد آلاف الأميال ، وكانا في مجريهما الأدنى فيضان كما يفيض نهر النيل في فصل الربيع ويساعدان الزراعة على إخصاب الأرض ، ذلك أن المطر لا يسقط في بلاد بابل إلا في أشهر الشتاء ، أما فيما بين مايو ونوفمبر فإنه لا يسقط أبداً ، ولولا فيضان النهرين لكانت أرضهما جرداء كما كان الجزء الشمالي من أرض الجزيرة في الأيام القديمة وكما هو في هذه الأيام . ولكن بلاد بابل قد أضحت بفضل ماء النهرين الغزير ، وكرد الأهليين أجبالاً طوالاً ، جنة الساميين وحديقة بلاد آسية القديمة وحرّيتها^(٣) .

وكانت بابل من حيث تاريخها وجنس أهلها نتيجة امتزاج الأكديين والسومريين . فقد نشأ الجنس البابلي من تزواج هاتين السلالتين ، وكانت الغلبة في السلالة الجديدة للأصل السامي الأكدي ، فقد انتهت الحروب التي شبت بينهما بانتصار أكد وتأسيس مدينة بابل لتكون حاضرة أرض الجزيرة السفلى بأجمعها . وتطل علينا من بداية هذا التاريخ شخصية قوية هي شخصية حمورابي (٢١٢٣ - ٢٠٨١ ق . م) الفاتح المشرع الذي دام حكمه ثلاثاً وأربعين سنة . وتصوره الاختتام والنقوش البدائية بعض التصوير ، فنستطيع في ضوءها أن نتخيله شاكياً يفيض حماساً وبغرية ، عاصفة هوجاء في الحرب ، يقلم أظافر الفتن ويقطع أوصال

(*) مما جاء في سفر التكوين أن الفرات واحد من أربعة أنهار تجري في الجنة (تكوين : ١٤٢) .

الأعداء ، ويسير في شعاب الجبال الوعرة ، ولا يخسر في حياته واقعة ؛ وحدث
الدويلات المتحاربة المنتشرة في الوادي الأدنى ، ونشر لواء السلام على ربوعها
وأقام فيها منار الأمن والنظام بفضل كتاب قوانينه التاريخي العظيم .

وقد كشف قانون حمورابي في أنقاض مدينة السوس في عام ١٩٠٢ .
ووجد هذا القانون منقوشاً نقشاً جميلاً على أسطوانة من حجر الديوريت
نقلت من بابل إلى عيلام (حوالي عام ١١٠٠ ق . م) فيما نقل من مغنم
الحرب (*) ، وقيل عن هذه الشرائع إنها منزلة من السماء . فترى الملك على
أحد أوجه الاسطوانة يلتقي القوانين من شمس إله الشمس نفسه . وتقول
مقدمة القوانين :

ولما أن عهد أنوالأعلى ملك الأنوناكي وبيل رب السماء والأرض الذي
يقرر مصير العالم ، لما أن عهداً حكم بني الإنسان كلهم إلى مردوك ؛ . . .
ولما أن نطقاً باسم بابل الأعلى ، وأذاعا شهرتها في جميع أنحاء العالم ، وأقاما
في وسطه مملكة خالدة أبد الدهر قواعد ثابتة ثبات السماء والأرض - في
ذلك الوقت ناداني أنو وبيل ، أناحمورابي الأمير الأعلى ، عابد الآلهة ، لكي
أنشر العدالة في العالم ، وأضئ على الأشرار والآثمين ؛ وأضع الأقوياء وأن
يظلموا الضعفاء . . . وأنشر النور في الأرض وأرعى مصالح الخلق .
أناحمورابي ، أنا الذي اخترته بل حاكماً ، والذي جاء بالخير والوفرة ،
والذي أتم كل شيء لنهورودريلو ، . . . والذي وهب الحياة لمدينة أرك ؛
والذي أمد سكانها بالماء الكثير ، . . . والذي جعل مدينة بارسيا ؛ . . .
والذي خزن الحب لأوراش العظام ؛ . . . والذي أعان شعبه في وقت المحنة ؛
وأمن الناس على أملاكهم في بابل ؛ حاكم الشعب ، الخادم الذي تسر أعماله
أنونيت (٤) .

إن الألفاظ التي أكدناها نحن في هذه العبارة لذات نعمة حديثة ؛ وإن
المرء ليتردد قبل أن يصدق أن قائلها حاكم شرقي « مستبد » عاش في عام ٢١٠٠

ق . م ، أو أن يتوهم أن القوانين التي تمهد لها استمدت أصولها من قوانين سومرية ماضى عليها الآن ستة آلاف عام . وهذا الأصل القديم مضافاً إلى الظروف التي كانت تسود بابل وقتئذ هو الذى جعل قانون حمورابى شريعة مركبة غير متجانسة . فهى تفتتح بتحية الآلهة ، ولكنها لا تحفل بها بعدئذ فى ذلك التشريع الدستورى البعيد كل البعد عن الصبغة الدينية . وهى تمزج أرق القوانين وأعظمها استنارة بأقصى العقوبات وأشدّها وحشية ، وتضع قانون النفس بالنفس والتحكيم الإلهى (*) إلى جانب الإجراءات القضائية المحكمة والعمل الحصيف على الحد من استبداد الأزواج بزوجاتهم . على أن هذه القوانين البالغة عدتها ٢٨٥ قانوناً ، والتي رتب ترثياً يكاد يكون هو الترتيب العلمى الحديث ، فقسمت إلى قوانين خاصة بالأملاك المنقولة ، وبالأملاك العقارية ، وبالتجارة ، والصناعة ، والأسرة ، وبالأضرار الجسمية ، وبالعمل ؛ نقول إن هذه القوانين تكون فى مجموعها شريعة أكثر رقيّاً وأكثر تمدّناً من شريعة آشور التي وضعت بعد أكثر من ألف عام من ذلك الوقت ، وهى من وجوه عدة « لا تقل رقيّاً عن شريعة أبة دولة أوربية حديثة (٥) » ؛ وقلّ أن يجد الإنسان فى تاريخ الشرائع كله ألفاظاً أرق وأجمل من الألفاظ التي يختتم بها البابلى العظيم شريعته .

« إن الشرائع العادلة التي رفع منارها الملك الحكيم حمورابى والتي أقام بها فى الأرض دعائم ثابتة وحكومة طاهرة صالحة . . أنا الحاكم الحفيظ الأمين عليها ، فى قلبى حملت أهل أرض سومر وأكد . . . وبحكمتى قيدتهم ، حتى لا يظلم الأقوياء الضعفاء ، وحتى يتال العدالة القيم والأرملة . . . فليات أى إنسان مظلوم له قضية أمام صورتى أنا ملك العدالة ، وليقرأ النقش الذى على أثرى ، ويلق

(*) قانون النفس بالنفس معروف ، وقد ورد مفصلاً فى التوراة ، وأشارت إليه الآية القرآنية الكريمة : « وكذبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس الخ » أما التحكيم الإلهى فقد كان من العادات الشائعة عند بعض الأمم وهو لإثبات الجريمة على المتهم أو نفيها عنه بإلقائه فى الماء أو فى النار لينجو منهما إن كان بريئاً فإن لم ينج فهو مذنب . (المترجم)

باله إلى كلماتي الخطيرة ! ولعل أثرى هذا يكون هادياً له في قضيته ، ولعله يفهم منه حاله ! ولعله يريح قلبه (فينادى) : « حقاً أن حمورابى حاكم كالوالد الحق لشعبه ... لقد جاء بالرخاء إلى شعبه مدى الدهر كله ، وأقام في الأرض حكومة طاهرة صالحة (*) » . . .

ولعل الملك الذى يكون فى الأرض فيما بعد وفى المستقبل يرعى ألفاظ للعدالة التى نقشتها على أثرى (٨) ١ .

ولم يكن هذا التشريع الجامع لإعمالاً واحداً من أعمال حمورابى الكثيرة . فلقد أمر بحفر قناة كبيرة بن كرش والخليج الفارسى أروّت مساحات واسعة من الأراضى ، ووقت المدن الحزوبية ما كان ينتابها بسبب فيضانات نهر دجلة المخربة ، ولقد وصل إلينا من عهده بعض آخر يفخر فيه بأنه أجرى فى البلاد الماء (تلك المادة القيمة التى لا نقدّرها اليوم) التى كانت فى الأيام الماضية إحدى مواد الترف ، ونشر الأمن والحكم الصالح بين كثير من القبائل . وإنا لنستمع من ثابا هذا النقش ومن بين عبارات الفخر (وهو خلة شريفة من خلال الشرقيين) صوت الحاكم الماهر والسياسى القدير .

« لما وهب لى أنو ونليل (إلها أرك ونهور) بلاد سومر وأكد لأحكامها ، ووضعنا فى يدي هذا الصولجان ، حفرت قناة حمورابى - نخوش - نيشى (حمورابى المفيض - على - الشعب) التى تحمل الماء الغزير لأرض سومر وأكد . وحولت شاطئها الممتدين على كلا الجانبين إلى أراضى زراعية ؛ وجمعت أكداً من الحب ، وسيرت الماء الذى لا ينضب إلى الأرضين . . . وجمعت الأهلىن المشتتين ، وهيات لهم المرعى والماء ، وأمددتهم بالمرعى الوفيرة وأسكنتهم مساكن آمنة (٩) .

(*) يبدو أن « شرائع موسى » تستمد من هذه الشرائع أو تستمد هذه وتلك من مصدر مشترك . وترجع عادة يصم المقعد القانونى بنهاية دسمى إلى زمن حمورابى (١٠) .

وبلغ من حذق حورابى أن خلع على سلطانه خلعة من رضاء الإله بالرغم من أن قوانينه كانت تمتاز بصيغتها الدينيوية غير الدينية ، من ذلك أنه شاد المعابد كما شاد القلاع ، واسترضى الكهنة بأن أقام لمردوك وزوجته (إلهى البلد القوميين) فى مدينة بابل هيكلاً ضخماً ومخزناً واسعاً ليخزن فيه القمح للإلهين وللكهنة ، وكانت هاتان الهديتان وأمثالهما فى واقع الأمر بمثابة مال يستثمر أربح استثمار ، جنى منه ربحاً وفيراً هو الطاعة المترتبة بالرهبة التى يقدمها إليه الشعب ، واستخدم ما حصل عليه من الضرائب فى تدعيم سلطان القانون والنظام ، واستخدم ما تبقى بعد ذلك فى تجميل عاصمة ملكه ، فأنشئت القصور والهياكل فى جميع نواحيها ، وأقيم جسر على نهر الفرات حتى تمتد المدينة على كلتا ضفتيه ، وأخذت السفن التى لا يقل بحارتها عن تسعين رجلاً تمخر عباب النهر صاعدة فيه ونازلة ، وأضحى بابل قبل ميلاد المسيح بأنقى عام من أغنى البلاد التى شهدها تاريخ العالم قديمه وحديثه (*) .

وكان البابليون ساميين فى مظهرهم سود الشعر سمر البشرة ، رجالهم ملتحمون ، ويضعون على رؤوسهم أحياناً شعراً مستعاراً ، وكانوا برجالاً ونساء على السواء يظيلون شعور رؤوسهم ، وحتى الرجال كانوا أحياناً يرسلون شعرهم فى ضفائر تنوس على أكتافهم ، وكثيراً ما كان رجالهم ونسائهم يتعطرون ، وكان لباس الجنسين المؤلف مئزراً من نسيج الكتان الأبيض يغطى الجسم حتى القدمين ، ويترك لإحدى كتفى المرأة عارية ، ويؤيد عليه الرجال دثاراً وعباءة . ولما زادت ثروة السكان تلوذوا بحب الألوان ،

(*) « لقد وصلت بابل من حيث المقومات الأساسية للحضارة فى عصر حورابى بل فيما قبله إلى درجة من الحضارة المادية لم يصل إليها غيرها من مدن آسية إلى وقتنا هذا » . من كتاب كرسنر دوسن « بحوث فى الدين والحضارة » *Enquiries into Religion and Culture* المطبوع فى نيويورك سنة ١٩٣٣ من ١٠٧ . ولعل من الصواب أن نستلنى من هذا التعميم عصر خشيار شائى (اكزبكس) الأول فى فارس ، ومنع هوانج فى الصين ، وأكبر فى الهند .

فصبغوا أثوابهم باللون الأزرق فوق الأحمر . أو بالأحمر فوق الأزرق ، في صورة خطوط أو دوائر أو مربعات أو نقاط . ولم يكونوا كالمصريين حفاة الأقدام بل اتخذوا لهم أخفافاً ذات أشكال جسنة ، وكان الذكور في عصر حورابى يتمتعون ، وكان النساء يتزين بالقلائد والأساور والتماثيل ، ويحلقن شعرهن المصفف بعقود من الخرز . وكان الرجال يمسكون في أيديهم عصياً ذوات رعوس منحوتة منقوشة ، ويحملون في مناطقهم الأختام الجميلة الشكل التي كانوا يبصمون بها رسائلهم ووثائقهم : وكان كهنتهم يلبسون فوق رعوسهم قلانس طويلة مخروطية الشكل ليخفوا بها صفتهم الآدمية (١٠) .

وزادت الثروة فانتجت في بابل ما تنتجه في سائر بلاد العالم . ذلك أن من السنن التاريخية التي تكاد تنطبق على جميع العصور أن الثراء الذي يخلق المدنية هو نفسه ينذر بانحلالها وسقوطها ، فالثراء يبعث الفن كما يبعث الخمول ، وهو يرق أجسام الناس وطباعهم ، ويمهد لهم طريق الدعة والنعيم والترف ، ويغري أصحاب السواعد القوية والبطون الجائعة بغزو البلاد ذات الثراء (*) . وكان على الحدود الشرقية لهذه الدولة الجديدة قبيلة قوية من أهل الجبال هي قبيلة الكاشيين تحسد البابليين على ما أوتوا من ثروة ونعيم . فلم يمحض على موت حورابى إلا ثمان سنين حتى اجتاحت رجالها دولته ، وعاثوا في أرضها فساداً يسلبون وينهبون ، ثم ارتدوا عنها ، ثم شنوا عليها الغارة تلو الغارة ، واستقروا آخر الأمر فيها فاتحين حاكمين ، وهذه هي الطريقة التي تنشأ بها عادة طبقة السراة في البلاد . ولم يكن هؤلاء الفاتحون من نسل الساميين ، ولعلهم كانوا من نسل جماعة المهاجرين الأوروبيين جاءوا إلى موطنهم الأول في العصر الحجري الحديث . ولم تكن غلبتهم على أهل بابل الساميين إلا حركة أخرى من حركات الهجوم والارتداد التي طالما حدثت في غربي آسية . وظلت بلاد بابل بعد هذا الغزو عدة قرون

(*) وازن بين هذا وبين ما جاء في مقدمة ابن خلدون في هذا المعنى . (المترجم)

مسرحاً للاضطراب العنصرى والفوضى السياسية اللذين وقفنا في سبيل كل تقدم في العلوم والفنون (١١) . ولدينا صورة واضحة من هذا الاضطراب الخلاق في رسائل تل العمارنة التى يستغيث فيها أقيال بابل وسوريا بمصر التى كانوا يؤثرون إليها خراجاً متواضعاً بعد انتصارات تحتمس الثالث ، ويتوسلون إليها أن تمد إليهم يدها لتعينهم على الثوار والغزاة . وفيها أيضاً يتجادلون في قيمة ما يتبادلونه من الهدايا مع أمنحوتب الثالث الذى يترفع عليهم ، ومع إختاتون الذى أهملهم وانهمك في غير شئون الحكم (*) .

وأخرج الكاشيون من أرض بابل بعد أن حكموها ما يقرب من ستة قرون اضطربت فيها أحوال البلاد ، وتمزقت كما اضطربت أحوال مصر وتمزقت في عهد الهكسوس . ودام الاضطراب بعد خروجهم أربعمائة عام أخرى حكم بابل في أثنائها حكام خاملون ليس في أسمائهم الطويلة اسم واحد جدير بالذكر (**). ودام عهدهم حتى قامت دولة آشور في الشمال فبسطت سيادتها على بابل وأخضعتها للملك نينوى . ولما ثارت بابل على هذا الحكم دمرها سنحريب تدميراً لم يكذب بقى منها على شيء . ولكن عسر هدون ، المستبد الرحيم أعاد إليها رخاءها وثقافتها . ولما قامت دولة الميديين (†) وضعف الآشوريون استعان نبوبولصر بالدولة الناشئة على تحرير

(*) رسائل تل العمارنة رسائل ملة في صيغتها ملئت كلها ملقاً ودعانا ، وجدلا ، وتوسلا وشكاية . استمع مثلا إلى ما كتبه بربردياش الثانى ملك كرديناش (في الجزيرة) إلى أمنحوتب الثالث في موضوع تبادل بعض الهدايا الملكية التى غبن فيها بربردياش فيما يظهر . منذ اليوم الذى توطلت فيه أوامر الصداقة بين أمى وأبيك ، تبادل الاثنان الهدايا القيمة ، ولم يأت أحدهما حل الآخر أحسن ما يرغب فيه . أما الآن فإن أنسى (أمنحوتب) قد أهدانى (فقط) منحني من الذهب . إن عليك أن ترسل لى من الذهب بقدر ما أرسله أبوك ، فإن كان لابد أن يقل عنه ، فليكن نصف ما كان يرسله . لم لم ترسل لى إلا منحني من الذهب ؟ (١٢) (المنح قدر من المذهب) .

(**) مردك - شيبك - زيرى ، نتورا - تدين - سام ، أنليل - تدين - أيل ، مردك - شيبك - زرماتى ، الخ ، وما من شك في أن أسمائنا الكاملة إذا وصلت كما وصلت هذه الأسماء تبدو مثلها متناثرة النغات في آذاننا .

(†) تكتب أحياناً الماديين وهكذا وردت في التوراة . (المترجم)

بابل من حكم الآشوريين ، وأقام فيها أسرة حاكمة مستقلة . ولما مات خلفه
في حكم الدولة البابلية الثانية ابنه نبوخذ نصر الثاني الذي يسميه كتاب
دانيال (١٣) بالرجل الوجد حقداً عليه وانتقاماً منه . وفي وسع المرء أن
يستشف من خطبة نبوخذ نصر الافتتاحية لمردك كبير آلهة بابل مراى
الملك الشرقى وأخلاقه :

« إني أحب طلعتك السامية كما أحب حياتي الثمينة ! إني لم أختبر لنفسي
بيتاً في المواطن كلها الواقعة خارج مدينة بابل . . . ليت البيت الذي شدته
يلوم إلى الأبد أيها الإله الرحيم . ولعل أشجع بهائه وجلاله ، وأبلغ فيه
الشيخوخة ، ويكثر ولدى ، وتأتى إلى فيه الجزية من ملوك الأرض كلها
ومن بنى الإنسان أجمعين » (١٤) .

وعاش هذا الملك حتى كاد يبلغ السن التي يطمع فيها ، وكان أقوى
ملوك الشرق الأدنى في زمانه وأعظم المحاربين والبنائين والحكام السياسيين
من ملوك بابل كلهم لا تستثنى منهم إلا حمورابى نفسه ، هذا مع أنه كان أمياً ،
ومع أن عقله لم يكن يخلو من خبال . ولما تأمرت مصر مع آشور لكي تخضع
الثانية بابل إلى حكمها مرة أخرى ، التقى نبوخذ نصر بالجيوش المصرية عند
قرقيش (على نهر الفرات الأعلى) وكاد يبيدها عن آخرها . وسرعان ما وقعت
فلسطين وسوريا في قبضته ، وسيطر التجار البابليون على جميع مسالك التجارة
التي كانت تعبر غربى آسية من الخليج الفارسى إلى البحر المتوسط .

وأنفق نبوخذ نصر ما كان يفرضه على هذه التجارة من مكوس وما كان
يجب عليه من خراج البلاد الخاضعة لحكمه ؛ وما كان يدخل خزائنه من الضرائب
المفروضة على شعبه — أنفق هذا كله في تجميل عاصمته وفي تخفيف نهم الكهنة :
« أليست هذه بابل العظيمة التي بنيتها ؟ » (١٥) وقاوم ما كان عساه أن تنزع إليه
نفسه من أن يكون فاتحاً عظيماً فحسب . نعم إنه كان يخرج بين الفينة والفينة ليلقى
على رعاياه درساً في فضائل الطاعة والخضوع ، ولكنه كان يصرف جل وقته في

قصة ملكه حتى جعل بابل عاصمة الشرق الأدنى كله بلا منازع ، وأكبر عواصم العالم القديم وأعظمها أبهة وفخامة^(١٦) . وكان نبوخذ نصر قد وضع الخطط لإعادة بناء المدينة ، فلما جاء نبوخذ نصر صرف سنى حكمه الطويل التى بلغت ثلاثاً وأربعين فى إتمام ما شرع فيه سلفه . وقد وصف هيرودوت بابل ، وكان قد زارها بعد قرن ونصف من ذلك الوقت ، بأنها « مقامة فى سهل فسيح يخطط بها سور طوله ستة وخمسون ميلاً^(١٧) ويبلغ عرضه حداً تستطيع معه عربة تجرها أربعة جياد أن تجرى فى أعلاه ، ويضم مساحة تقرب من مائتى ميل مربع^(*) » (١٨X) . وكان يجرى فى وسط المدينة نهر الفرات يحف بشاطئيه النخيل وتنتقل فيه المتاجر رائحة غادية بلا انقطاع ، ويصل شطريها جسر جميل^(**) (١٩X) . وكانت المباني الكبيرة كلها تقريباً من الآجر ، وذلك لندرة الحجر فى أرض الجزيرة ، ولكن هذا الآجر كان يغطى فى كثير من الأحيان بالقرميد المنقوش البراق ذى اللون الأزرق أو الأصفر أو الأبيض المزيج بصور الحيوان وغيره من الصور البارزة المصقولة اللامعة ، ولا تزال تلك الصور حتى هذه الأيام من أحسن ما أخرجته الصناعة من نوعها . وكل آجرة من الآجر الذى استخرج من موقع بابل القديم تحمل هذا النقش الذى يقباهى به الملك الفخور : « أنا نبوخذ نصر ملك بابل »^(٢١) .

وكان أول ما يشاهده القادم إلى المدينة — صرح شامخ كالجبل يعلوه برج عظيم مدرج من سبع طبقات ، جذرانه من القرميد المنقوش البراق ، يبلغ ارتفاعه ٦٥٠ قدماً ، فوقه ضريح يحتوى على مائدة كبيرة من الذهب المصمت

(*) وأكبر الظن أن هذه المساحة لم تكن تشمل مباني بابل نفسها فحسب ، بل كانت تشمل أيضاً فى داخل هذا السور مساحة أخرى خلفها من الأراضي الزراعية يراد بها أن تمد العاصمة الكثيرة السكان بما يلزمها من الزاد فى أيام الحصار .

(**) وإذا كان لنا أن نصدق ما قاله ديودور الصقل فإن نفقا عرضه خمس عشر قدماً وارتفاعه اثنتا عشرة كان يمتد بين الشاطئين^(٢٠) .

وعلى سرير مزخرف تنام عليه كل ليلة إحدى النساء في انتظار مشيئة الله (٢٢) هـ
وأكبر الظن أن هذا الصرح الشامخ الذى كان أعلى من أهرام مصر ، وأعلى
من جميع مباني العالم فى كل العصور إلا أحدثها عهداً ، هو « برج بابل » الذى
وود ذكره فى القصص العبرى ، والذى أراد به أهل الأرض ممن لا يعرفون
بهوه أن يظهروا به كبرياءهم ، فبلبل رب الحيوش ألسنتهم (*) . وكان فى
أسفل الصرح هيكل عظيم لمردك رب بابل وحاميا . ومن أسفل هذا المعبد
تمتد المدينة نفسها من حوله يحترقها عدد قليل من الطرق الواسعة النيرة ،
وكثير من القنوات والشوارع الضيقة المتوية التى كانت بلا ريب تعج بالأسواق
والحركة التجارية وبالغادين والرائحين . وكان يمتد بين الهياكل القائمة فى
المدينة طريق واسع مرصوف بالآجر المغطى بالأسفلت يعلوه بلاط من حجر
الجير ، ومجمعات من الحجارة الحمراء تستطيع الآلهة أن تسير فيه دون أن
تتلوث أقدامها . وكان على جانبي هذا الطريق الواسع جدران من القرميد
الملون تبرز منهما تماثيل لمائة وعشرين أسداً مطلية بالألوان الزاهية تزجر
تترهب الكفرة فلا يقتربون من هذا للطريق . وكان فى أحد طرفيه مدخل
قخم هو باب إستير ، ذو فتحتين من القرميد الزاهى المتألق ، تزينه نقوش
تمثل أزهاراً وحيوانات جميلة الشكل زاهية اللون ، ينحيل إلى الناظر أنها تسرى
فيها الحياة (**).

وكان على بعد ستمائة ياردة من برج بابل وإلى شماله ربوة تسمى القصر ،
شاد عليها نبوخذ نصر أروع بيت من بيوته . ويقوم فى وسط هذا البناء مسكنه
الرئيسى ذو الجدران الجميلة المشيدة من الآجر الأصفر ، والأرض المفروشة
بالحمام الأبيض والبرقش ، تزين سطوحها نقوش بارزة واضحة زرقاء

(*) لیس لفظ بابل مشتقاً من الببله أو الاضطراب كما تقول بعض الأساطير بل مناء
كما فى « هابلون » باب الإله (٢٣) .

(**) فى متحف الفن الإسىمى فى برلين نموذج لباب إستير بحجمه الطبيعى .

اللون ، مصقولة برّاقة ، وتحرس مدخله آساد ضخمة من حجر البازلت ، وكان بالقرب من هذه الرهوة حدائق بابل المعلقة المذاعة الصيت التي كان يعدّها اليونان لإحدى عجائب العالم السبع ، مقامة على أساطين مستديرة متتالية كل طبقة منها فوق طبقة ، وكان سبب إنشائها أن نبوخذ نصر تزوج بابنة سياخار (سيكسارس) ملك الميديين ، ولم تكن هذه الأميرة قد اعتادت شمس بابل الحارة وثرها ، فعاودها الحنين إلى خضرة بلادها الجبلية ودفعت الشهامة والروعة نبوخذ نصر فأنشأ لها هذه الحدائق العجيبة ، وغطى سطحها الأعلى بطبقة من الغرين الحصب يبلغ سمكها بخلة أقدام ، لا تتسع للأزهار والنباتات المختلفة ولا تسمح بتغذيتها ، وكانت المياه ترح من نهر الفرات إلى أعلى طبقة في الحديقة بآلات مائية مخبأة في الأساطين تتناوب إدارتها طوائف من الرقيق^(٢٤) ، وفوق هذا السطح الأعلى الذي يرتفع عن الأرض خمساً وسبعين قدماً كان نساء القصر يعيشن غير محجبات آمنا من أعين السوق ، تحيط بهن النباتات الغريبة والأزهار العطرة ، ومن تحتهن في السهول وفي الشوارع كان السوق من رجال ونساء يحرقون ويلسجون ويبنون ، ويحملون الأثقال ، ويلدون أبناء وبنات يخلفونهم في عملهم بعد موتهم .

الفصل الثاني

الكادجون

الصيد - الحرث - الطعام - الصناعة - النقل -
أعطار التجارة - المرابون - الرقيق

كان بعض أجزاء البلاد لا يزال على حاله البرية الموحشة الخطرة ، فكالت الأفاعى تهيم في العشب الكثيف ، وكان ملوك بابل وأشور يلهون بصيد الآساد تجول في الغابات والتي تقف هادئة للمصورين ، ولكنها تفر إذا اقترب منها الصائدون : حقاً أن المدنية ليست إلا فترة عارضة موقوتة تتخلل وحشية الغابات .

وكانت أكثر الأراضي الزراعية يفلحها المستأجرون أو الرقيق وأقلها يحرقها ملاكها الفلاحون (٢٥) . وكانت كلها في العهود الأولى تفتتها معازق من الحجر كما كان يفعل المزارعون في العصر الحجري الحديث . وأقدم صورة لدينا تمثل المحراث في بابل هي الصورة المنقوشة على خاتم يرجع عهده إلى حوالي عام ١٤٠٠ ق م ، ولعل هذه الآلة الكريمة النافعة كان وراءها في ذلك الوقت تاريخ طويل في أرض النهرين ، ومع هذا فلإنها كانت من طراز حديث إلى حد ما ، فقد كانت تجرها الثيران كما كان يفعل آبائنا ، ولكنها كانت كمحراث السومريين ذات أنبوبة متصلة بها يخرج منها الحب إلى الأرض كمحارث أبنائنا (٢٦) . ولم يكن أهل بابل يتكون الماء يفيض على الأرض كما كان يتركه أهل مصر ، بل كانت كل مزرعة تحميها من الفيضان جسور من التراب لا يزال باقياً إلى اليوم . وكان الماء الزائد على حاجة الأرض ينصرف إلى شبكة من المصارف أو يخزن في خزانات لها فتحات يخرج منها إلى الحقول وقت الحاجة أو يرفع فوق الحواجز بشواذيف . وقد امتاز حكم نبوخذ نصر بحفر عدد كبير من

قنوات الري وبتخزين الزائد من الماء في خزان كبير يبلغ محيطه مائة وأربعين ميلاً ، تخرج منه قنوات تروى مساحات واسعة من الأرض (٢٧) . ولا تزال بقايا هذه القنوات في أرض الجزيرة إلى اليوم وكأنما أرادت الأقدار أن تربط الأحياء والأموات برباط آخر ، فأبقت إلى الآن على الشادوف البدائي في وادي نهري الفرات واللووار (٢٨) .

وكانت الأرض التي تروى على هذا النحو تفتت أنواعاً مختلفة من الحبوب والبقول ، كما كانت بها بساتين واسعة تنتج الفاكهة والنقل ، ولكن أكثر ما كانت تنتجه البلح . وكان البابليون يستثمرون ما أنعمت عليهم به الطبيعة من شمس ساطعة وأرض خصبة في صنع الخبز وجمع العسل وعمل الكعك وغيره من أطايب الطعام . وكانوا يصنعون من مزيج العسل والدقيق كثيراً من أشهى الأطعمة : وكانوا يلقحون النخل بحمل الطلع من ذكورها إلى إناثها (٢٩) . وانتقل الكرم والزيتون من أرض الجزيرة إلى بلاد اليونان والرومان ، ثم انتقل منهما إلى غربي أوربا . أما الخوخ فقد انتقل إلى أوربا من بلاد الفرس القريبة من أرض الجزيرة ، وجاء لوكلس بشجر الكرز من شواطئ البحر الأسود إلى رومة ، وأصبح اللبن ، وهو الذي كان نادراً في بلاد الشرق ، من الأطعمة الرئيسية في بلاد الشرق الأدنى . وكان اللحم قليلاً غالي الثمن ، ولكن السمك كان يصاد من المجارى المائية العظيمة ، ويصل إلى بطون أفقر الطبقات . فإذا أقبل المساء وخشى الفلاح أن يقلق باله التفكير في الحياة والموت ، عمد إلى تهدئة هذه الأفكار بالنبيذ المعصور من البلح أو بالجنة المتخذة من الحب .

وكان غير الفلاحين من الأهليين يحفرون الأرض ، ويعثرون فيها على الزيت ، ويستخرجون من باطنها النحاس والرصاص والحديد والفضة والذهب . ويصف لنا استرابون كيف كان ما يسميه « النفط والأسفلت السائل » يستخرج من

أرض الجزيرة كما يستخرج منها اليوم ، ويقولون إن الإسكندر حين سجع بأنه السائل العجيب ماء يحترق أراد أن يثبت من هذا القول الذي لم يكده بصيدقه . فطلى به جسد غلام وأوقد فيه النار بمشعل (٢٠) . وفي مستهل الألف الفسنة الأولى قبل ميلاد المسيح بدأ الأهلون يصنعون الآلات من البرنز ثم من الحديد ، وكانت لا تزال تصنع من الحجر في أيام حمورابي ، كما بدأت أيضاً صناعة صهر المعادن وسبكها . وكانوا ينسجون القطن والصوف ، وكانت الأقمشة تصبغ وتطرز بمهارة جعلتها من أتمن السلع التي تصدرها بابل إلى خارج بلادها ، والتي وصفها كتاب اليونان والرومان أحسن وصف وأثنوا عليها أبجل الثناء (٢١) ، كذلك نجد نول النسيج وعجلة الفخري في أقدم عهود التاريخ البابلي ، ويكاد النول والعجلة أن يكونا الآتين الوحيديين عند البابليين . وكانت مبانيم تقام من الطين المخلوط بالقش أو من اللبنات التي كانت توضع بعضها فوق بعض وهي طرية زطبة وتترك حتى تجف وتماسك بفعل الشمس . ولما رأى القوم أن اللبنات إذا جففت في النار كانت أصلب وأبقى على الزمن منها إذا جففت في الشمس عمدوا إلى حرقها في قماش ، ومن ثم انتشرت صناعة الآجر بفضل هذا التطور الطبيعي انتشاراً سريعاً . وكانت الصناعات والحرف كثيرة متباينة ، وكثر المهرة من الصناعات ، وتألفت منهم من عهد حمورابي نقابات كانت تسمى (القبائل) يشترك فيها الصبيان والمعلمون (٢٢) .

وكانت تستخدم في النقل عربات تجرى على عجل بجرها الحمير (٢٣) ، وأول ما ذكر الحصان في السجلات البابلية كان في عام ٢١٠٠ ق . م ، وورد ذكره باسم « الحمار القادم من الشرق » ، ويظهر أنه جاء من هضاب آسية الوسطى وأنه غزا بابل مع الكاشيين ، كما وصل إلى مصر مع الهكسوس (٢٤) . ولما استخدمت هذه الوسيلة من وسائل الانتقال والحمل انتشرت التجارة وامتدت من داخل البلاد إلى خارجها ، وأثرت بفضلها بابل وأصبحت مركز تجارة الشرق الأدنى ، وكان انتشارها سبباً في ارتباط أمم البحر المتوسط القديمة ارتباطاً

سجنت من ورائه الخيز والشر على السواء . وسهل نبوخذ نضر التجارة بإصلاح الطرق الرئيسية ، وقال في هذا يُذكر المؤرخين بأعماله :

لقد جعلت من الممرات الوعرة غير المطروقة طرقاً ممهدة صالحة (٢٥) ، وكانت القوافل التجارية الكثيرة تحمل إلى أسواق بابل وحوانيتها غلات نصف العالم المعروف ، فكانت تأتيا من الهند مارة بكابول وهيرات وإكيتانا ، ومن مصر مارة ببلوزيم وفلسطين ، ومن آسية الصغرى عن طريق صور وصيدا وسارديس إلى قرقيش ، ثم تنحدر جنوباً مع نهر الفرات . وكان لهذه التجارة كلها أثر كبير في عظمة مدينة بابل ، فأضحت في أيام نبوخذ نضر سوقاً عظيمة تعج بالبضائع والتجار ، فخرج منها الأثرياء ينشدون الراحة في مساكن أقاموها في الضواحي . وجدير بالقارى أن يلاحظ تلك النعمة الحديثة المكتوبة بها الرسالة التي بعث بها أحد سكان الضواحي إلى قورش ملك الفرس (حوالى عام ٥٣٩ ق . م) : « لقد بدت لي ضيعتنا أجمل ضياع العالم ، ذلك أنها كانت قريبة من بابل قريباً يمكننا من أن تستمتع بمزايا المدن العظمى ، وكان في وسعنا مع هذا أن نعود إلى بيتنا وننجوما فيها من تراحم وقلق (٣) » .

ولم تقلح الحكومة في إقامة نظام اقتصادى في أرض الجزيرة كالذى أقامه للفراعنة في مصر . فقد كانت التجارة تصادف كثيراً من الأخطار وتفرض عليها شتى الإتاوات . ولم يكن التجار يعرفون أى الأمرين يخشونه أشد من الآخر — أئخشون اللصوص الذين قد يهاجمونهم في طريقهم . أم يخشون المدن والإقطاعيات التى تفرض عليهم الإتاوات نظير السماح لهم باستخدام طرقها . وكان آمن لهم أن يسيروا كلما استطاعوا في الطريق القومى العام ، طريق نهر الفرات نفسه ، وقد جعله نبوخذ نضر صالحاً للملاحة من مصبه في الخليج الفارسى إلى نيساكس (٣٧) وفتحت حروبه في بلاد العرب وغلبته على صور وبهار الهند والبحر المتوسط إلى التجارة البابلية ، ولكن التجار البابليين لم ينتهزوا هذه الفرص السائغة

لارتقاء هذه البحار لإارتداداً جزئياً ، لأن التاجر كانت تكتنفه الأخطار في كل ساعة من ساعات النهار والليل أينما سار : في البحار الواسعة وفي ممرات الجبال وفيافي الصحراء ، نعم إن السفائن كانت كبيرة تغالب الأمواج ، ولكن الحواجز والصخور كانت كثيرة في البحار ، ولم يكن فن الملاحة قد أصبح بعد علماً ذا قواعد وأصول ؛ هذا إلى أن لصوص البحار ، وسكان الشواطئ الطامعين قد يغربون على السفن في أية ساعة ، وينهبون المتاجر ويأسرون بحارتها أو يقتلونهم^(٢٨) وكان التجار يستعوضون عن هذه الخسائر بأن يقصروا أمانتهم على ما تفرضه عليهم الضرورات في كل حالة من الحالات .

لكن هذه الصعاب التجارية قد يسرها بعض التيسير ما كان في البلاد من نظام مالي راق محكم . نعم إن البابايين لم يسكوا النقود ، ولكنهم حتى قبل أيام حورابى كانوا يستخدمون في المقايضة — فضلاً عن الشعير والقمح — سبائك الذهب والفضة وسيلة للتبادل ومعياراً لتقدير قيم الأشياء ، ولم تكن السبائك المعدنية مختومة أو مطبوعة بل كانت توزن في كل مرة ، وكانت أصغر وحدة في العملة هي الشاغل وهو نصف أوقية من الفضة تراوح قيمته بين ريالين ونصف وخمسة ريالات من نقود هذه الأيام . وكانت ستون شاقلًا تكون ميناً وستون ميناً تكون نالنتا وقيمته من ٥٠٠ ر. إلى ٢٠٠٠ ر. ريال^(٣٨) . وكانت القروض تتخذ صورة بضائع أو عملة ، وكانت فوائدها عالية تحددها الحكومة بعشرين في المائة سنوياً إذا كانت أنقود ؛ وبثلاثة وثلاثين في المائة إن كانت بضاعة . على أن التجار كانوا يتجاوزون هذين السعرين الرسميين ، ويستأجرون مهرة الكتاب ليخادعوا الموكلين بتنفيذ القانون^(*) (٣٩) . ولم يكن في البلاد مصارف مالية ،

(*) كما كان يحدث في هذه البلاد من عهد غير بعيد ، فقد كان المرابون يقرضون الفلاحين بفوائد تبلغ أحياناً ٢٥٪ في ثلاثة شهور وكانوا يحتالون على القانون بإضافة الفائدة إلى رأس المال ويدعون أن مجموعهما قرع حسن بلا فائدة ! (المترجم)

ولكن بعض الأسر القوية كانت تقوم طيلة أجيال متعددة بعملية إقراض النقود ، كما كانت تتجر العقارات وتمول المشروعات الصناعية^(٤٠) ، وكان في وسع من لهم أموال مودعة بين هؤلاء أن يؤدوا التزاماتهم بتحويل مالية مكتوبة^(٤١) . وكان الكهنة أيضاً يقرضون ، وأخص ما كانوا يقرضون له من الأغراض هو الزرع والحصاد ، كانت الشرائع في بعض الأحيان تنصر المدين على الدائن : من ذلك أنه إذا رهن فلاح مزرعته ، ولم يجن من كدحه محصولاً بسبب العواصف أو الشرق أو غيرها من « أفعال الله » ، فإنه لا يؤدي فوق فوائد عن دينه في السنة التي يعجز فيها المحصول^(٤٢) . ولكن القانون كان في معظم الأحيان يحرص على حماية الملك وتجنب صاحبه الخسائر ، وكان من المبادئ التي تقوم عليها الشرائع البابلية أن ليس من حق إنسان أن يقترض مالا إلا إذا رغب في أن يكون مسئولاً مسئولية كاملة عن رده إلى صاحبه ، ومن أجل هذا كان في وسع للدائن أن يقبض على عبد المدين أو ابنه يتخلده رهينة للدائن الذي لم يؤده ، على ألا يبقى في جوفته أكثر من ثلاث سنين . وكان الربا هو الكارثة التي رزئت بها بلاد بابل والشرق الذي أدته تجارتها ، كما تؤديه الآن تجارتنا نحن ، نظير ما كان يبعثه نظام الائتمان الواسع من نشاط تجارى عظيم^(٤٣) .

لقد كانت حضارة البابليين حضارة تجارية في جوهرها ، وأكثر ما وصل إلينا من وثائقهم ذو صبغة تجارية — متصل بالبيع ، والقروض ، والعقود ، والمشاركة ، والسمسرة ، والتبادل ، والوصايا والاتفاقات والسفائح ، وما إليها . ونجد في هذه الألواح شواهد كثيرة تنطق بما كان عليه القوم من ثراء عظيم ، وبما كان يسرى في نفوسهم من روح مادية استطاعت كما استطاعت في حضارات أخرى غير حضارتهم أن توفق بين التقوى والشره . فنحن نرى في آدابهم دلائل كثيرة على الحياة النشيطة الراضية المرضية . ولكننا نجد أيضاً في كل ناحية من نواحيها ما يذكرنا بما كان يسرى في الثقافات جميعها من استرقاق . وأكثر ما تلد

لنا قراءته من عقود البيع التي وصلت إلينا من عهد نبوخذ نصر ، العقود المتصلة بالعبيد^(٤٤) . وكان مصدر هؤلاء العبيد أسرى الحروب ، والغارات التي يشنها البدو الرحّل على الولايات الأجنبية ، ونشاط العبيد أنفسهم في التناسل ، وكان ثمن الأرقاء يختلف من عشرين ريالاً إلى خمسة وستين للمرأة ، ومن خمسين ريالاً إلى مائة ريال للرجل^(٤٥) . وكان هؤلاء العبيد هم الذين يؤدون معظم الأعمال العضلية في المدن ، وتدخل في هذه الأعمال الخدمات الشخصية ، وكانت الجوارى ملكاً خالصاً لمن يبتاعهن ، وكان ينتظر منهن أن يمهّد له فراشه ويهيئن له طعامه ، وكان المعروف أنه سيستولدهنّ عدداً كبيراً من الأبناء ، فإذا رأت بعضهن أنهن يعاملن هذه المعاملة شعرن بمضض الإهمال والإهانة^(٤٦) . وكان العبيد وكل ما ملكت يده ملكاً لسيده : من حقه أن يبيعه أو يرهنه وفاء لدين ، ومن حقه أن يقتله إذا ظن أن موته أعود عليه بالفائدة من حياته . وإذا أبق العبد فإن القانون لا يبيح لأحد أن يحميه ، وكانت تقدّر جائزة لمن يقبض عليه . وكان من حق الدولة أن تجنده كما تجند الفلاح الحر للخدمة العسكرية أو تسخره للقيام ببعض الأعمال العامة كشق الطرق . وحفر القنوات . لكنه كان له على سيده أن يؤدي عنه أجر الطبيب ، وأن يقدم له كفايته من الطعام إذا مرض أو تعطل عن العمل أو بلغ من الشيخوخة . وكان من حقه أن يتزوج بجرة ، فإذا رزق منها أبناء كانوا أحراراً ، فإذا مات من هذا شأنه كان نصف أملاكه من حق أسرته وكان سيده أحياناً يكل إليه عملاً من الأعمال التجارية ، وكان من حقه في هذه الحال أن يحتفظ ببعض أرباح العمل وأن يبتاع بها حريته ، وكان سيده يعتقد أحياناً إذا أدى له خدمة ممتازة ، أو خدمه زمناً طويلاً بأمانة وإخلاص . ولكن هذا النوع الأخير من الحرية لم ينله إلا القليلون من العبيد . أما أكثرهم فكانوا يقنعون من حياتهم بكثرة الأبناء ، صاروا أكثر عدداً من الأحرار . فكانت طبقة الأرقاء الكبيرة تتحرك كأنها نهر تحت جيتاشن يمرى تحت قواعد الدولة البابلية .

الفصل الثالث

القانون

قانون جوراني - سلطة الملك - تحكم الآلة - القصاص - أنواع العقاب -
قوانين الأجور والأثمان - رد البضائع المسروقة عن طريق الدولة

وطبيعي أن مجتمعا كهذا لا تدور بخلده فكرة الديمقراطية ؛ ذلك أن نزعتة الاقتصادية تتطلب أن تكون له حكومة ملكية مطلقة تسندها الثروة التجارية أو الامتيازات الإقطاعية ، ويحميها توزيع حكيم للعنف القانوني . وكان كبار الملاك ، ومن حل محلهم بالتدريج من التجار الأثرياء ، هم الذين أعانوا الدولة على الاحتفاظ بنظامها الاجتماعي ، كما كانوا هم الواسطة بين الشعب ومليكه . وكان الملك يورث عرشه لمن يختاره من أبنائه بلا تفريق بينهم ، ومن ثم كان كل واحد من هؤلاء الأبناء يعدّ نفسه ولياً للعهد ويجمع حوله عصابة تناصر ، وكثيراً ما كان يشن الحرب على إخوته إذا لم تحقق آماله (١٧) . وكان يدير دولا ب الحكومة في نطاق هذه القواعد التعسفية عدد من كبار الموظفين الإداريين في العاصمة وفي الأقاليم ، يعيّنهم الملك . وكان إلى جانبهم جمعيات إقليمية أو بلدية مؤلفة من أعيان البلاد أو شيوخها يسدون النصيحة إلى هؤلاء الحكام ، ويقفونهم عند حدودهم إذا تجاوزوها . وقد استطاع هؤلاء أن يحتفظوا للولايات بقسط موفور من الحكم المحلي حتى في أيام سيطرة الآشوريين (١٨) .

وكان كل موظف إداري ، كما كان الملك نفسه في معظم الأحوال ، يعترف بسلطان كتاب القانون العظيم الذي تحدد وضعه وصيغته في عهد هموراني ، ويسترشد به . وقد ظل هذا القانون العظيم محفوظاً بجوهره خمسة عشر قرناً كاملاً رغم ما طرأ على أحوال البلاد من تغيير ، ورغم ما أدخل

عليه من تفاصيل : وكان تطوره يهدف إلى استبدال العقوبات/الدينية بما كان فيه من عقوبات دينية ، كما يهدف إلى استبدال الرحمة بالقسوة والغرامات المالية بالعقوبات البدنية . مثال ذلك أن محاكمة المتهمين كانت في الأيام الأولى توكل إلى الآلهة ، فإذا اتهم رجل بممارسة السحر ، أو اتهمت امرأة بالزنى ، طلب إليهما أن يقفزا على نهر الفرات ، وكانت الآلهة على الدوام في جانب أقدر المتهمين على السباحة ، فإذا نجحت المرأة من الغرق كانت نجاتها برهاناً على براءتها ، وإذا غرق « الساحر » آلت أملاكه إلى من اتهمه ، أما إذا نجا من الغرق فإنه يستولى على أملاك متهمه^(٤٩) . وكان القضاة الأولون من الكهنة ، وظلت الهيكل^(٥٠) مقر معظم المحاكم إلى آخر تاريخ البابليين ، لكن محاكم غير دينية لاتسأل عن أحكامها إلا أمام الحكومة أخذت من أيام حمورابي نفسه تحل محل المراكز القضائية التي كان يرأسها الكهنة .

وقام العقاب في أول الأمر على مبدأ قانون القصاص « النفس بالنفس والعين بالعين » . فإذا كسر إنسان لرجل شريف سنّاً ، أو فقراً له عيناً ، أو هشم له طرفاً من أطرافه ، حل به نفس الأذى الذي سببه لغيره^(٥١) . وإذا انهار بيت وقتل من اشتراه حكم بالموت على مهندسه أو بانيه ، وإذا تسبب عن سقوطه موت ابن الشاري حكم بالموت على ابن البائع أو الباني ، وإذا ضرب إنسان بنتاً وماتت لم يحكم بالموت على الضارب بل حكم به على ابنته^(٥٢) . ثم استبدل بهذه العقوبات النوعية شيئاً فشيئاً غرامات مالية ، وبدأ ذلك بأن أجاز أداء فدية مالية بدل العقوبة البدنية^(٥٣) . ثم أصبحت الفدية بعدئذ العقوبة الوحيدة التي يجيزها القانون ، فكان جزاء فقء عين السوق ستين شاقلاً من الفضة ، فإذا فقئت عين عبد كان جزاء فقئها ثلاثين^(٥٤) . ذلك أن العقوبة لم تكن باختلاف خطورة الجريمة وحسب ، بل كانت تختلف أيضاً باختلاف مركز الجاني والمجنى عليه . فإذا ارتكب أحد السراة جريمة كان عقابه أشد من عقاب السوق إذا ارتكب الجريمة نفسها ، أما الجريمة التي ترتكب ضد أحد الأشراف فقد كانت غالية

الثلث . وإذا ضرب أحد السوق آخر من طبقته غرم عشرة شواقل أو ما يقرب من خمسين ربالا ، فإذا ما ضرب شخصاً ذا لقب أو ذا مال غرم سبعة أضعاف هذا المبلغ^(٥٥) . وإلى هذه العقوبات الرادعة كانت هناك عقوبات همجية هي بتر الأعضاء أو الإعدام . فإذا ضرب رجل أباه جوزى بقطع يده^(٥٦) . وإذا تسبب طبيب أثناء جراحة في موت مريض أو في فقد عين من عينيه قطعت أصابع الطبيب^(٥٧) . وإذا استبدلت قابلة طفلاً بآخر عن علم بفعلتها قطع ثدياها^(٥٨) . وكانت جرائم كثيرة يعاقب عليها بالموت ، منها هتك العرض ، وخطف الأطفال ، وقطع الطرق ، والسطو ، والفسق بالأهل ، وتسبب المرأة في قتل زوجها لتزوج بغيره ، ودخول كاهنة خماراً أو فتحها لإياها ، وإيواء عبد آبق ، والجن في ميدان القتال ، وسوء استعمال سلطة الوظيفة ، وإهمال الزوجة شئون بيتها أو سوء تدبيرها^(٥٩) ، وغش الخمر^(٦٠) . بهذه الوسائل التي دامت آلاف السنين استقرت التقاليد والعادات التي أدت إلى حفظ النظام وضبط النفس . والتي أضحت فيما بعد عن غير قصد جزءاً من الأسس التي قامت عليها الحضارة .

وكانت الدولة تحدد أثمان السلع والأجور والأتعاب داخل نطاق بعض الحدود . فأجر الجراح مثلاً كان يقرره القانون وحدد قانون حمورابي أجور البنائين ، وضاربي الطوب ، والخطاطين ، والبنائين بالحجارة ، والنجارين ، والبحارة ، والرعاة ، والفعلة^(٦١) . وخص قانون الوراثة أبناء الرجل بتركته دون زوجته ، فجعلهم ورثته الطبيعيين الأقربين ، فإذا مات رجل عن زوجته كان لها الحق في مهرها وفي هدية عرسها ، وظلت ربة البيت ما دامت على قيد الحياة . ولم يكن حق الميراث محصوراً في الابن الأكبر بل كان الأبناء كلهم سواسية في الميراث ، ومن ثم لم تلبث الثروات الكبرى أن تقسمت وتقسمت ، فامتنع بذلك تركزها في أيدي قلائد^(٦٢) . وكان القانون يعهد الملكية الفردية للعقار والمنقولات أمراً مسلماً به لا جدال فيه .

ولم نجد في الوثائق ما يستدل منه على وجود المحامين في بابل إلا إذا اعتبرنا من المحامين القسيسين الذين كانوا يعملون وثقيين للعقود ، والكتبة الذين كانوا يكتبون كل ما يطلب إليهم كتابته من الوصية إلى الأرجوزة نظير أجر يتقاضونه . وكان المدعى يترافع في قضيته بنفسه دون أن يستعين بترف الاصطلاحات القانونية . ولم يكن أناس يشجعون على التقاضي ، فقد كانت أول مادة في القانون تنص في بساطة تكاد تكون غير « قانونية ! » . على أنه « إذا اتهم رجل آخر بجريمة (يعاقب عليها بالإعدام) ثم عجز عن إثباتها محكم على المدعى نفسه بالإعدام » (٦٣) . وثمة شواهد دالة على وجود الرشوة وإفساد الشهود (٦٤) ، وكانت في مدينة بابل محكمة استئناف يحكم فيها « قضاة الملك » ، وكان في وسع المتقاضين أن يرفعوا استئنافاً نهائياً إلى الملك نفسه . وليس في شرائع بابل ما يفيد وجود حق للفرد قبيل الدولة ، بل كان الفضل في النص على هذا الحق فضل الأوربيين . غير أنه إذا لم يوفر القانون للأهلين الحماية السياسية فلا أقل من أنه قد وفر لهم في المواد ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٤ الحماية الاقتصادية : « إذا ارتكب رجل جريمة السطو وقبض عليه ، حكم على ذلك الرجل بالإعدام » . فإذا لم يقبض عليه كان على المسروق منه أن يلبس ، في مواجهة الإله ، ببيان مفصل عن خسائره ، وعلى المدينة التي ارتكبت السرقة في داخل حدودها والحاكم الذي ارتكبت في دائرة اختصاصه أن يعوضاه عن كل ما فقده . فإذا أدى السطو إلى خسارة في الأرواح دفعت المدينة ودفع الحاكم مينا (٣٠٠ ريال) إلى ورثة القتيل » . فهل ثمة في هذه الأيام مدينة بلغ صلاح الحكم فيها درجة تجرؤ معها على أن تعرض على من تقع عليه جريمة بسبب إهمالها مثل هذا التعويض ؟ وهل ارتقت الشرائع حقاً عما كانت عليه أيام حمورابي ، أو أن كل الذي حدث لها أنه تعقدت وتضخمت ؟

الفصل الرابع

آلهة بابل

الدين والدولة - واجبات الكهنة وسلطانهم - الآلهة الصنار - مردك - إشتار - القصص البابلية عن خلق العالم والطوفان - حب إشتار وتموز - نزول إشتار إلى الجحيم - موت تموز وبمته - الطقوس الدينية والصلوات - تساييح التوبة - الخطيئة - السحر - الخرافات

لم تكن سلطة الملك يقيدُها القانون وحده ولا الأعيان وحدهم ، بل كان يقيدُها أيضاً الكهنة . ذلك أن الملك لم يكن من الوجهة القانونية إلا وكيلاً لإله المدينة ، ومن أجل هذا كانت الضرائب تفرض باسم الإله ، وكانت تتخذ سبيلها إلى خزائن الهياكل إما مباشرة أو بشتى الأساليب والحيث . ولم يكن الملك يُعَدُّ ملكاً بحق في أعين الشعب إلا إذا خلع عليه الكهنة سلطته الملكية ، و « أخذ بيد بل » ، واخترق شوارع المدينة في موكب مهيبٍ ممسكاً بصورة مردك . وكان الملك في هذه الاحتفالات يلبس زى الكاهن ، وكان هذا رمزاً إلى اتحاد الدين والدولة . ولعله كان أيضاً يرمز إلى أصل الملكية الكهنوتية . وكانت تحيط بعرشه جميع مظاهر خوارق الطبيعة ، ومن شأن هذه كلها أن تجعل الخروج عليه كفراً ليس كمثله كفر ، لا يجزى من يجرؤ عليه بضياح رقبتة فحسب ، بل يجزى أيضاً بخسران روحه وحقه . حورابى العظيم نفسه تلقى قوانينه من الإله . ولقد ظلت بلاد بابل في واقع الأمر دولة دينية « خاضعة لأمر الكهنة » على الدوام (٦٥) من أيام الباباسيين أو القساوسة - الملوك السومريين إلى يوم تتويج نبوخذ نصر .

وزادت ثروة الهياكل جيلاً بعد جيل كلما اقتسم الأثرياء المذنبون أرباحهم مع الآلهة . وكان الملوك يشعرون بشدة حاجتهم إلى غفران الآلهة ، فشادوا لهم الهياكل . وأمدوها بالآثاث والطعام والعبادة : ووقفوا عليها .

مساحات واسعة من الأرض ، وحضوها بقسط من إيراد الدولة يؤدونه إليها في كل عام . فإذا غنم الجيش واقعة حربية كان أول سهم من الغنائم ومن الأسرى من نصيب الهياكل ، وإذا أصاب الملك مغنا قدمت الهدايا العظيمة للآلهة . وكان يفرض على بعض الأراضى أن تؤدى للهياكل ضريبة سنوية من التمر والحب والفاكهة ، فإذا لم تؤدها نزع الهياكل ملكيتها ، وانتقلت هذه الملكية للكهنة أنفسهم في أغلب الأحوال ، وكان الفقراء والأغنياء على السواء يخصصون للهياكل من مكاسبهم الدنيوية القدر الذى يظنون أنه يتفق ومصلحتهم الخاصة ، وبذلك تكدر في خزائن الهياكل الذهب ، والفضة ، والنحاس ، واللازورد ، والجواهر والأخشاب النفيسة .

ولاذ لم يكن في مقدور الكهنة أن يستخدموا هذه الثروة كلها أو يستنفدوها فقد حولوها إلى رأس مال منتج أو مستثمر ، وأصبحوا بذلك أعظم القوامين على الشئون الزراعية والصناعية والمالية في الأمة بأسرها . ولم يكونوا يملكون مساحات واسعة من الأرض فحسب ، بل كانوا يملكون فوق ذلك عدداً عظيماً من العبيد ، ويسيطرون على مئات من العمال ، يؤجرونهم لغيرهم من أصحاب الأعمال ، أو يسجرونهم لخدمة الهياكل بالعمل في حرف لا حصر لها ، تختلف ما بين عزف على الآلات الموسيقية إلى عصر الخمر (٦٦) . كذلك كان الكهنة أعظم تجار بابل ورجال المال فيها ، وكانوا يبيعون ما في حوانيت المعابد من سلع مختلفة ، ويسهمون بقسط موفور في تجارة البلاد . وقد عرف عنهم أنهم من أحكم الأهلين في استثمار الأموال ، ولهذا عهد إليهم الكثيرون استثمار أموالهم المدخرة لوثوقهم من أنهم سيحصلون منها على أرباح مضمونة وإن لم تكن موفورة . وكانوا يقرضون المال بشروط أرحم من الشروط التى يقرضه بها غيرهم من الأفراد ، وكانوا في بعض الأحيان يقرضون المرضى والفقراء بغير فائدة ، لا يطلبون إلا رؤوس أموالهم حين يبسم مردك للمقترض من جديد (٦٧) . وكانوا

إلى هذا كله يؤدون بعض الأعمال العامة ، فكانوا يعملون في توثيق العقود ، ويشهدون عليها ، ويوقعونها بأسمائهم ، ويكتبون الوصايا ، ويستمعون إلى القضايا والمحاكمات ويفصلون فيها ، ويحفظون السجلات الرسمية ، ويسجلون الأعمال التجارية .

وكان الملك أحياناً يصادر بعض أموال الهياكل إذا واجه أزمة تتطلب المال الكثير . ولكن هذا كان عملاً نادراً شديد الخطورة ، لأن الكهنة كانوا يصبون أشد اللعنات على كل من يمس "أقل" شيء من الأملاك الدينية بغير إذن منهم . هذا إلى أن نفوذهم لدى الأهليين كان أعظم من نفوذ الملك نفسه ، وكان في وسعهم في بعض الأحيان أن يخلعوه عن عرشه إذا أجمعوا أمرهم وسخروا ذكاءهم وقواهم لهذه الغاية . يضاف إلى هذا أنهم يمتازون بالدوام والخلود ، ذلك أن الملك يموت أما الإله فخلد ، ومن أجل هذا كان مجمع الكهنة الآمن من تقلبات الانتخاب ، وأخطار المرض ، والاعتقال والحرب ، هيئة دائمة في مقدورها أن تضع الخطط الطويلة الأجل ، وهي ميزة لا تزال تتمتع بها الهيئات الدينية الكبرى إلى هذا اليوم . كل هذه ظروف جعلت للكهنة سلطاناً فوق كل سلطان . وكان الأقدار قد شاءت أن تقوم بابل على جهود التجار ، وأن يستمتع بخيراتهم الكهنة .

تري ما هي تلك الآلهة التي كانت الشرطة الخفية للدولة البابلية ؟ لقد كانت هذه الآلهة كثيرة العدد ، لأن الأهليين كان لهم في خلقها خيال واسع لا ينضب معينه ، ولم يكن ثمة حد للخدمات التي يمكن أن تؤديها لهم آلهتهم . وقد أحصى عدد الآلهة إحصاء رسمياً في القرن التاسع قبل الميلاد فكانوا حوالي ٦٥٠٠٥ (٦٨) . ذلك أن كل مدينة كان لها رب يحميها ، وكان يحدث في بابل ودينها ما يحدث عندنا اليوم وفي ديننا نحن . فقد كان للمقاطعات والقرى آلهة صغرى تعبدها وتخلص لها ، وإن كانت تخضع رسمياً

للإله الأعظم : فقد أقيمت في لارسا الهياكل الكثيرة لشمس ، ولإشتار في أروك ، ولننار في أور — ذلك أن الآلهة السومرية لم ينقض عهدها بانقضاء عهد دولة السومريين . ولم يكن الآلهة بمنأى عن الأهليين ، فقد كان معظمهم يعيشون على الأرض في الهياكل ، يأكلون الطعام بشهية قوية ، ويزورون للصالحات من النساء في أثناء الليل فيستولدنهن أطفالا لم يكن أهل بابل العاملون المجدون يتوقعون أن يولدوا لهم (٦٩)

وأقدم الآلهة كلهم آلهة السماء وما فيها : أنو السماء الثابتة ، وشمس الشمس ، وننار القمر ، وبل أو بعل الأرض التي يعود كل البابليين إلى صدرها بعد مماتهم (٧٠) . وكان لكل أسرة آلهتها المنزلية تقام إليها الصلاة ، وتصب إليها الخمر في كل صباح ومساء ، وكان لكل فرد رب يحميه (أو مآسك يحرسه كما نقول نحن بلغة هذه الأيام) ، يرد عنه الأذى والشور ، وكان جن الحصب يحومون فوق الحقول ليباركوها . ولعل اليهود قد صاغوا ملائكتهم من هذا الحشد العظيم من الأرواح .

ولسنا نجد لدى البابليين شواهد على التوحيد كالتى ظهرت في عهد إخناتون وعهد إشعيا الثاني ، على أن قوتين من القوى قد قربتا من هذا التوحيد ، أولاهما اتساع رقعة دولتهم عقب الحروب ، وهذا الاتساع أخضع آلهتهم المحلية لسلطان إله واحد ، والقوة الثانية أن كثيراً من المدن كانت تخضع على إلهها الخاص المحب لها السلطان الأعلى والقدرة على كل شيء . من ذلك قول نبو مثلاً : « آمن بنبو ، ولا تؤامن بغيره من الآلهة (٧١) » . ولا يختلف هذا القول كثيراً عن الوصية الأولى من وصايا اليهود . وقل عدد الآلهة شيئاً فشيئاً بعد أن فسرت الآلهة الصغرى بأنها صور أو صفات للآلهة الكبرى . وعلى هذا النحو أصبح مردك إله بابل — وكان في بادئ الأمر من آلهة الشمس — كبير الآلهة البابلية (٧٢) . ومن ثم لقب بل — مردك أى مردك الإله ، وإليه وإلى إشتار كان البابليون يوجهون أحر صلواتهم وأبلغ دعواتهم .

وليست أهمية إشتار (وهي إشتارثي عند اليونان وعشتورت عند اليهود)
لدينا مقصورة على أنها شبيهة بإيزيس إلهة المصريين ، وعلى أنها النموذج الذي
صاغ اليونان على مثاله لإلهتهم أفرديتي والرومان فينوس ، بل لأنها تهمنا فوق
ذلك لأنها تبارك عادة من أغرب العادات البابلية ، فقد كانت هي دمر
وأفرديتي معاً — أى أنها لم تكن إلهة جمال الجسم والحب فحسب ، بل كانت
فوق هذا الإلهة الرحيمة التي تعطف على الأمومة الولود ، والموجية الخفية
يخضب الأرض ، والعنصر الخلاق في كل مكان ، ويستحيل علينا ، إذا نظرنا
إلى صفات إشتار ووظائفها بمنظور هذه الأيام ، أن نجد بينها كثيراً من
التناسق ، فقد كانت مثلاً إلهة الحرب والحب ، وإلهة العاهرات والأمهات ،
وكانت تسمى نفسها « المحظية الرحيمة » (٧٣) . وكانت تصور أحياناً في صورة
امرأة عارية تقدم ثديها للارضاع (٧٤) ، ومع أن عبادها كثيراً ما يخاطبونها
بقولهم « العذراء » و « العذراء المقدسة » و « الأم العذراء » ، فإن كل
ما تعنيه هذه الأقوال أن حبها كان مبرراً من دنس الزواج . وقد رفض جلجيمش
أن يتزوج بها حين عرضت عليه الزواج ، وحجته في ذلك أنها لا يوثق بها ،
لم تحب في يوم من الأيام أسداً وأغوته ، ثم قتلته (٧٥) ؟

وجلى أننا يجب أن نتغاضى عن قانوننا الأخلاقي إذا شئنا أن نفهم مقام هذه
الإلهة على حقيقته . فليتأمل القارئ تلك الحماسة القوية التي يرفع بها البابليون إلى
مقامها العظيم تسابيح الحمد التي لا يكاد يفوقها في روعتها إلا تلك التسابيح
التي كان الاتقياء من المسيحيين يرفعونها فيما مضى لمريم أم المسيح :

أتوسل إليك يا سيدة السيدات ، يا ربة الربات ، يا إشتار ،
يا ملكة المدائن كلها ، ويا هادية كل الرجال ،

أنت نور الدنيا ، أنت نور السماء ، يا ابنة سن العظيم (إله القمر) . . .
ألا ما أعظم قدرتك ، وما أعظم مقامك فوق الآلهة أجمعين .

أنت تحكمين وحكمك عدل :

وإليك تخضع قوانين الأرض وقوانين السماء .

وقوانين الهياكل والأضرحة ، وقوانين المساكن الخاصة والغرف الخفية .

أين المكان الذى لا يذكر فيه اسمك ، وأين البقعة التى لا تعرف

فيها أوامرك ؟

إذا ذكر اسمك اهتزت لذكره الأرض والسموات ، وارتجفت له الآلهة

إثناك تنظرين إلى المظلومين ، وتنصفين فى كل يوم المهانين المحقرين

إلى متى يا ملكة السماء والأرض ، إلى متى ؟

ئى متى يا راعية الرجال الشاجبي الوجوه تتمهلين ؟

إلى متى ، أيتها الملكة التى لا تكل قدماها ، والتى تسرع ركبتها ؟

إلى متى يا سيدة الجيوش ، يا سيدة الوقائع الحربية ؟

يا عظيمة ، يا من تهابك كل أرواح السماء ويا من تخضعين كل الآلهة

الغضاب ، ويا قوية فوق كل الحكام ، ويا من تمسكين بأعنة الملوك ؟

يا فاتحة أرحام جميع الأمهات ، ما أجل سنائك !

يا نور السماء البراق ، يا نور العالم ، يا من تضيئين كل الأماكن التى

يسكنها بنو الإنسان ، يا من تجمعين جيوش الأمم

يا إلهة الرجال ، ويا ربة النساء ، إن مشورتك فوق متناول العقول ،

حيث تتطلعين تعود الحياة إلى الموتى ، ويقوم المرضى ويمشون ،

ويشفى عقل المريض إذا نظر إلى وجهك

إلى متى ، أيتها السيدة ، ينتصر على عدوى ؟

فرى ، فتى أمرت ارتد الإله الغضوب

إن إشتار عظيمة ! إشتار ملكة ! سيدتى ، جليلة القدر ، سيدتى ملكة ،

لأبنتى ، ابنة سين القوية . لهن لها مثل (٧٦) .

واتخذ البابليون هذه الآلهة شخصيات نسجوا حولها أساطيرهم التي وصل إلينا معظمها عن طريق اليهود ، وأضحت جزءاً من قصصنا الديني . وأون ما نذكره من قصصهم قصة الخلق . فقد كان في أول الأمر عماء « ففي الوقت الذي لم يكن فيه شيء عال يسمى السماء ، ولم يكن شيء وطىء يسمى الأرض ، جاء أبو المحيط ، وكان أبا الأشياء أول الأمر ، وتيامات العماء ، التي ولدتها كلها ، وخطا ماءهما معاً » ، وبدت الأشياء تنمو على مهل وتتخذ لها أشكالاً ، ولكن تيامات الإلهة الموهلة شرعت تبيد كل الآلهة الآخرين ، لتجعل نفسها — العماء — صاحبة المقام الأعلى . وأعقبت هذا ثورة عنيفة اضطرب منها كل نظام : ثم جاء إله آخر وهو مردك وقتل تيامات بدواتها هي ، وذلك بأن دفع في فمها ريحا عاصفة حين فتحت لتبتله . ثم طعنها برمح في بطنها الذي انتفخ بما دخله من الريح ، فانفجرت إلهة العماء . وتقول القصة بعدئذ إن مردك « عاد إليه هدوؤه » فقسم تيامات الميتة قسمين مستطيلين ، كما يقسم الإنسان السمكة ليحفظها ، « ورفع أحد النصفين إلى أعلى فكان هو السماء ، وبسط النصف الآخر تحت قدميه فكان الأرض » (٧٧) . هذا كل ما وصل إلى علمنا حتى الآن عن قصة الخلق عند البابليين . ولعل الشاعر القديم أراد أن يوحى إلينا بهذه القصة أننا لا نعرف عن بداية الخلق إلا أن النظام قد استبدل بالفوضى والعماء ، لأن هذا في آخر الأمر هو جوهر الفن والحضارة . على أننا يجب ألا يغرب عن بالنا أن هزيمة العماء ليست إلا أسطورة من الأساطير (*) .

ولما أنفتح مردك السماء والأرض ووضعهما في مكانيهما ، شرع يعجن الأرض بدمائه ويصنع الناس لخدمة الآلهة . وتختلف القصص البابلية في وصف الطريقة

(*) وكتبت قصة الخلق البابلية على سبعة ألواح (كل يوم من أيام الخلق على لوح) وقد وجدت في خرائب مكتبة آشور بانيبال في قوينوچك (نينوى) في عام ١٨٥٤ . وهذه الألواح نسخة من قصة المنحدرة إلى بابل وأشور من بلاد سومر (٧٨) .

وال مؤلف يريد بقوله : « إن استبدال العماء بالفوضى أسطورة » أن الفوضى لا تزال تضرب أطنابها في الأرض وأنها لا تكاد تزول منها حق تعود إليها . (المترجم)

الدقيقة التي تم بها صنع الإنسان ، ولكنها تتفق كلها بوجه عام في القول بأن
إله صنع الإنسان من قطعة من الطين ، وهي لا تصفه بأنه كان يعيش في
يادئ الأمر في جنة بل تقول إنه كان يعيش عيشة حيوانية في جهل وبساطة
حتى جاءه وحش مهول يدعى أونّس نصفه سمكة ونصفه فيلسوف ، وعلمه
الفنون والعلوم وتخطيط المدن ومبادئ القانون ؛ ولما علمه إياها نزل إلى
البحر وكتب كتاباً في تاريخ الحضارة (٧٩) . غير أن الآلهة لم تلبث أن غضبت
على الناس الذين خلقتهم ، فأرسلت عليهم طوفاناً عارماً تهالكهم وتمحوبه
سبي أعمالهم وأشفق إله الحكمة على البشر واعتزم أن ينجي منهم
على الأقل رجلاً واحداً شمش - نيشتين وزوجته . « وظل الطوفان
مهتاجاً ، وغص البحر بالخلق كأنهم ساء السمك » . ثم بكّت الآلهة على
حين غفلة وعضت بنان الندم على غفلتها وسوء تدبيرها وتساءلت « عن
سيقرب لها القربان المعتاد ؟ » ، ولكن شمش - نيشتين كان قد بنى فلكا
ونجا من الطوفان وحط على جبل نذير ، وأرسل يمامة تستطلع ؛ ثم قرر
أن يقرب القربان للآلهة ، وقبلت الآلهة قربانه وهي مندهشة شاكرة .
« وشمّت الآلهة الرائحة ، شمّت الآلهة الرائحة الذكية ، واجتمعت كالذباب
فوق القربان » (٨٠) .

وأجل من هذه الذكرى الغامضة ، ذكرى الطوفان المخرب ، أسطورة
إشتار وتموز . وكان تموز حسب نص القصة السومري أنخا أصغر لإشتار ،
أما في النص البابلي فهو أحياناً حبيبها وأحياناً ابنها . ويلوح أن
كلا النصين قد سرى إلى أسطورة فينوس (الزهرة) وأدنيس ، وأسطورة
دمتر وپيرستون ، وإلى عشرات العشرات من القصص الأخرى التي
تتحدث عن الموت والبعث . وتموز هذا ، ابن الإله العظيم إلهي ، راع
برعى غنمه تحت إريد الشجرة العظيمة (التي تغطي الأرض كلها بظلالها) ،
وبينا هو يرعاها إذ شغقت بحبه لإشتار ، وهي دوماً ظمأى إلى الحب ،
واختارته زوجاً لها في شبابها . ولكن خنزيراً برياً يطعن تموز طعنة

قائلة فيهوى كما يهوى جميع الموتى إلى الجحيم المظلم تحت الأرض واسمه أراو
عند البابليين ، وكانت تحكمه إرشكجال أخت إشتار التى كانت تغار منها
وتحسدها : وتحزن إشتار ويبرح بها الحزن ، فتعزم النزول إلى أراو لتعيد
الحياة إلى تموز ، وذلك بأن تغسل جروحه فى مياه لإحدى العيون الشافية .
وسرعان ما تظهر عند باب الجحيم فى جمالها الرائع وتطلب أن يؤذن لها
بالدخول . وتقص الألواح قصتها فى صوة واضحة قوية :

فلما سمعت إرشكجال هذا

كانت كمن يقطع الطرفاء (ارتجفت ؟)

وكما يقطع الإنسان قصبة (اضطربت ؟)

« أى شىء حرك قلبها ، أى شىء (خفقت له) كبدها ؟

يا من هناك ، (هل) هذه (هل) هذه (تريد أن تقيم) معى ؟

وأن تتخذ من الطين طعاماً ، وأن تشرب (التراب) خمرًا ؛

لأنى أبكى الرجال الذين فارقوا أزاجهم ،

وأبكى النساء اللاتي انتزعن من أحضان أزواجهن ،

والصغار الذين (احتضروا قبل الأوان) ،

اذهب أيها الخازن ، وافتح لها الباب ،

وعاملها بمقتضى القرار القديم . »

وهذا القرار القديم يقضى بألا يدخل أراو إلا العراة . وعلى هذا فلإن

الخازن يخلع عن إشتار ثوباً من ثيابها أو حلية من حليها عند كل باب يتحتم

عليها أن تجتازه : فيخلع عنها أولاً تاجها ، ثم قرطها ، ثم عقدها ، ثم خلية

صدرها ، ثم منطقتها ذات الجواهر الكثيرة ، ثم الزركشة البراقة التى فى

يديها وقدميها ، ثم يخلع عنها آخر الأمر منطقة حقوبها ، وتبانع إشتار فى

رقة ثم تخضع :

فلما نزلت إشتار إلى الأرض التى لا يعود منها من يدخلها

أبصرتها إرشكجال وأغضبها مجيؤها
وألقت إشتار بنفسها عليها من غير تفكير ،
وفتحت إرشكجال فاهها وتحدثت
إلى نمتاز رسولها ،

« اذهب ، يا نمتاز ، (واسجنها ؟) في قصرى ،
وسلط عليها ستين مرضاً ،
مرض العيون على عينيها ،
ومرض الجنب على جنبها ،
ومرض الأقدام على قدميها ،
ومرض القلوب على قلبها ،
ومرض الرأس على رأسها
على جميع جسدها .

وبينما كانت إشتار حبيسة في الجحيم بما أرسلته عليها أختها ، شعرت
الأرض بأنها فقدت ما كان يوحى به إلیها وجودها على ظهرها ، ففسدت
جميع الفنون وطرائق الحب ، فلم يعد الثبت يلقح الثبت ، وذبلت الخضر ،
ولم تشعر الحيوانات بحرارة ، وامتنع الرجال عن الحنين :

ولما نزلت السيدة إشتار إلى الأرض التى لا يعود منها من يدخلها
لم يعمل الثور البقرة ، ولم يقرب الحمار الأتان
والفتاة فى الطريق لم يقترب منها رجل ،
ونام الرجل فى حجرته
ونامت الفتاة وحدها .

وأخذ السكان يتناقصون ، وارتاعت الآلهة حين رأت نقص ما ترسله
إليها الأرض من القرابين ، واستولى عليها الذعر فأمرت إرشكجال أن تطلق

سراح إشتار ، ونصدع إرشكجال بأمر الآلهة ، ولكن إشتار تأتي أن تعود إلى ظهر الأرض إلا إذا سمح لها أن تأخذ معها تموز . وتجاب إلى طلبها ، وتجتاز وهي ظافرة الأبواب السبعة ، وتتسلم منطقة حقوبها ثم الزركشة البراقة التي كانت على يديها وقدميها ، ثم منطقتها ، ثم حلي صدرها ، وعقلها . وقرطها ، وتاجها . فلما ظهرت على الأرض نما النبات وأينع من جديد ، وامتألت الأرض طعاماً ، وكاد كل حيوان يعمل للإكثار من نسله (٨١) ، وعاد الحب — وهو أقوى من الموت — إلى مكانه الحق سيد الآلهة والأناسي . تلك قصة كل ما يراه فيها عالم اليوم أنها قصة رائعة خليقة بالإعجاب ، ترمز في صورة جميلة ممتعة إلى موات التربة وعودتها إلى الحياة في كل عام ، وإلى ما للحب من قدرة دونها كل قدرة ، وصفها لكريتنس في شعره القوي حين تحدث عن الزهرة (فينوس) . أما البابليون فكانت لهم تاريخاً مقدساً يؤمنون به أقوى إيمان ، ويحتفلون بذكرى وقائعه في يوم يحزنون فيه وينتجون ويكون تموز الميت ، يتلوه يوم يتهجون فيه ويمرحون وهو يوم بعثه (٨٢) .

بيد أن عقيدة الخلود لم يكن فيها ما تبهج له نفس البابلي . ذلك أن دينه كان ديناً أرضياً عملياً ، فإذا صلى لم يكن يطلب في صلاته ثواباً في الجنة بل كان يطلب متسعاً في الأرض (٨٣) ، ولم يكن يثق بآلهته بعد أن يوارى في قبره . نعم إن نصاً من نصوصهم يصف مردك بأنه « الذي يحيي الموتى » (٨٤) ، وأن قصة الطوفان تقول إن من نجواً منه قد عاشوا أبد الدهر . ولكن فكرة البابليين عن الحياة الآخرة كانت في جملتها شبيهة بفكرة اليونان ، فكرة أموات — فيهم قديسون وأنذال ، وفيهم عباقرة وبلهاء ، يذهبون كلهم إلى مكان مظلم في جوف الأرض ولا يرى الضوء من بعد ذلك أحد منهم . وكانت هناك جنة ولكنها اختصت بالآلهة ، أما أربالو التي يهبط إليها جميع الناس فكانت داراً للعقاب في معظم الأحوال ، ولم تكن قط دار نعيم ، تقيد فيها أيدي الموتى وأرجلهم أبد الدهر ، وترتجف فيها أجسامهم من البرد ،

يجوعون فيها ويظمأون إلا إذا وضع أبناؤهم لهم الطعام في قبورهم في أوقات معينة^(٨٥) ، ومن كان منهم كثير الذنوب على ظهر الأرض لقي فيها أشد العذاب ، فسلط عليه الجحلام يأكل جسمه أو غيره من الأمراض التي أعدها له ترجال وآلات سيد أراو وسيدتها لينظفها من ذنوبه .

وكانت أكثر أجسام الموتى تدفن في قباب ، ومنها ما كان يحرق وهو قليل ، ثم تحفظ بقاياها في قوارير^(٨٦) ، ولم تكن الجثث تحنط ، ولكن نادبين محترفين كانوا يغسلون الجثة ، ويلبسونها ثياباً حسنة ، ويصبغون خديها ، ويسودون جفونها ، ويلبسونها خواتم في أصابعها ، ويضعون معها بديلاً من الملابس الداخلية التي تلبسها . وإذا كانت الجثة لامرأة وضعت معها قوارير العطور ، والأمشاط ، وأقلام الأدهان ، وكحل العينين ، وذلك لكي تحفظ بطيب رائحتها وجمال وجهها في الدار الآخرة^(٨٧) . وكانوا يعتقدون أن الميت إذا لم يدفن على خير وجه عذب الأحياء ، وإذا لم يدفن قط حامت روحه حول البالوعات والميازيب تطلب فيها الطعام ، وقد تصيب مدينة برمتها بالأوبئة الفتاكة^(٨٨) . هذا كله خايط من الأفكار ليست كلها منطقية . مما سكة تماسك الهندسة الإقليدية ، ولكن فيها ما يكفي لحفز الباطلي الساذج على أن يقدم لآلهته وقساوسته كفايتهم من الطعام والشراب .

وكان الطعام والشراب أكثر ما يقرب من القرايين ، وذلك لأن ما يتبقى منهما لا يتلف حتماً إذا لم يطعمه الآلهة . وكثيراً ما كان الضأن يضحى به على المذابح البابلية ، ولقد وصلت إلينا رقبة بابلية هي سابقة عجيبة لكبش الفداء عند اليهود والمسيحيين : « الكبش فداء الإنسان ، الكبش الذي يفقدى به حياته »^(٨٩) . وكان تقرب القربان من الطقوس المعقدة التي تتطلب خدمات كاهن خبير بشؤونها . وكانت التقاليد المتوارثة تقرر كل عمل يعمل ، وكل لفظ يقال ، فإذا أقدم على هذا العمل شخص هاو غير إخصائي فيه ، ثم حاد قيد شعرة عن المراسم المقررة ، فقد يكون معنى هذا أن تأكل الآلهة

الطعام ولا تصغى للدعاء . وكان الدين عند البابليين يُعنى بالمراسم الصحيحة أكثر مما يعنى بالحياة الصالحة . فإذا شاء الإنسان أن يؤدي ما يجب عليه نحو الآلهة كان عليه أن يقرب القربان اللائق للهياكل ، ويتناول الصلوات والأدعية المناسبة (٩٠) . أما فيما عدا هذا فقد كان في وسعه أن يفتق حين عدوه المهزوم ويقطع أيدي الأسرى وأرجلهم ، ويشوى ما بقي من أجسامهم وهم أحياء (٩١) ، دون أن يؤدي بذلك آلهة السماء :

وكان أهم ما يجب أن يعمل به البابلي التقي المستمسك بدينه أن يشترك في المواكب الطويلة المهيبة كالمواكب التي كان الكهنة ينقلون فيها صورة مردك من هيكل إلى هيكل ، ويمثلون فيها مسرحية موته وبعثه المقدسة ، أو أن يحضر هذه الاحتفالات وهو خاشع ، وأن يطلى الأصنام بالزيوت العطرة (*) ، ويحرق البخور بين يديها ، ويلبسها أحسن الثياب وأغلاها : أو يزيناها بالجواهر ، وأن يقدم عرض ابنته العذراء في احتفال إشتار العظيم ، وأن يقدم الطعام والشراب للآلهة ، وأن يكون كريماً مضيافاً للكهنة (٩٢) .

أو لعلنا نظلمه كما سيظلننا المستقبل بلا ريب حين يحكم علينا بالقليل الذي سوف تبقى المصادفات المحضة من آثارنا ، ونتجيه من عبث الزمان . استمع مثلاً إلى ما يقوله نبوخذ نصر الفخوز نحاطباً مردك في تدلل وخضوع :

إذا لم تكن أنت يا ربى فماذا يكون

للملك الذى تحبه وتنادى باسمه ؟

وستبارك لقبه حسب مشيئتك ،

وتهديه صراطاً مستقيماً .

أنا الأمير الطائع لك ،

باق كما صنعتنى يدك .

(*) ومن أجل هذا كان تموز يسمى بالمعطر (٩٣) .

إلك أنت خالقى ،
وأنت الذى حَكَمْتَنى فى جيوش العباد .
وبمقتضى رحمتك ، يا مولائى . . .
بدّل قوتك الرهيبة حبّاً ورحمة ،
وابعث فى قلبى الاحترام لربوبيتك
وهبنى ما ترى فيه الخير لى (٩٤) .

هذا وإن الآداب الباقية لنا من عهد البابليين لتكثر فيها الترانيم التى تفيض
بالتذلل الحار الذى يحاول السامى أن يسيطر به على كبريائه ويخففه عن الأنظار .
وأكثر هذه الترانيم فى صورة « أناشيد توبة » وهى تهيننا لتلك المشاعر العاطفية
والصور الرائعة التى نراها فى « مزامير » داود . ومن يدرى لعل هذه كانت
مثالا احتذته تلك المزامير المتعددة النغمات ،

أنا خادمك أضرع لإليك وقلبي مفعم بالحسرات ،
إنك لتقبل الدعاء الحار الصادر ممن أثقلته الذنوب ،
إنك لتنظر إلى الرجل ، فيعيش ذلك الرجل . . .
فانظر إلى " بعطف حق وتقبل دعائى "

ثم يقول بعد ذلك وكأنه لا يعرف أذكر ذلك الإله أم أنثى :
متى يا إلهى ؟

متى يا إلهتى ، يتجه وجهك إلى ؟

متى ، يا إلهى ، يا من أعرفه ، ولا أعرفه ، يهدأ غضب قلبك ؟

متى يا إلهتى : يا من أعرفها ولا أعرفها ، يهدأ قلبك الغضوب ؟

لقد فسد الإنسان ، وساء حكمه ؟

ومن من الأحياء كلهم يعرف شيئاً ؟

لنهم لا يعرفون أخيراً يفعلون أم شراً ،

أى إلهى لا تنبذ خادملك ،

لقد ألقى فى الوحل فمخذ بيده !

والذنب الذى أذنبت بدله رحمة !

والظلم الذى ارتكبته ، مر الريح أن تحمله !

واخاع عن ذنوبى الكثيرة كما يخاع المرء الثياب !

أى إلهى إن ذنوبى سبعة فى سبعة ؛ فاصفح عن ذنوبى !

أى إلهتى إن ذنوبى سبعة فى سبعة ؛ فاصفحى عن ذنوبى !

اصفحى عن ذنوبى ترى ذليلاً أمامك

لعل قلبك يبتهج كما تبتهج الأم التى ولدت الأبناء ،

لعله يبتهج كما تبتهج الأم التى ولدت الأبناء ، والأب الذى

أنجب (٩٥) !

وهذه الأناشيد والمزامير كان ينشدها الكهنة تارة ، والمصلون تارة ،

وتارة ينشدها هؤلاء وأولئك معاً وهم يتهايلون ذات الشمال وذات اليمين ،

ولعل أغرب ما فى هذه الترانيم والأناشيد أنها - ككل آداب بابل الدينية -

كتبت باللغة السومرية القديمة . وكان شأن هذه اللغة فى الديانتين البابلية

والأشورية كشأن اللغة اللاتينية فى الكنيسة الكاثوليكية لا تفرق عنها فى

شئ . وكما أن الترنيمة الكاثوليكية قد تحتوى بين سطورها اللاتينية ترجمتها

بإحدى اللغات الحديثة ، فكذلك نجد لبعض الترانيم التى وصلت إلينا من

أرض الجزيرة ترجمة لها باللغة البابلية أو الأشورية بين سطور اللغة السومرية

الأصلية « الفصحى » ، على النحو الذى نشاهده فى كتب بعض تلاميذ

المدارس فى هذه الأيام . وكما إن صيغة الترانيم وطقوسها التى مهدت

لمزامير اليهود وطقوس الكنيسة الكاثوليكية ، فإن موضوعاتها تنذر بالترانيم

اليهودية والمسيحية الأولى ، وترانيم المتطهرة المحدثين ، تلك الترانيم المتشائمة

التي يسرى فيها شعور بالذنب والخطيئة . ذلك أن الشعور بالذنب ، وإن لم

يكن له شأن كبير في حياة البابليين ، تفيض به ترانيمهم ، وتسرى فيها كلها
نغمة لا تزال باقية في الطقوس السامية وما اشتق منها من ترانيم غير الساميين .
ولمى القارئ مثلاً من هذه الترانيم : « رب إن ذنوبى عظيمة ، وأفعالى
السيئة كثيرة ! . . . إني أرزخ تحت أثقال العذاب ، ولم يعد فى وسعى أن
أرفع رأسى ، إني أتوجه إلى إلهي الرحيم أنادي به ، وأنا أتوجه وأتألم ! . . .
رب لا ترد عنك خادمك ! » (٩٦) .

وكانت فكرة الخطيئة عند البابليين مما جعل هذه التصرفات تصدر عن
إخلاص حق شديد . ذلك أن الخطيئة لم تكن مجرد حالة مغنوية من حالات
النفس ؛ بل كانت كالمرض تنشأ من سيطرة شيطان على الجسم فى مقدوره
أن يهلكه . وكانت الصلاة عندهم بمثابة رقية تخرج العفريت الذى أقبل عليه
من طوائف القوى السحرية التى كان الشرق القديم يعيش فيها ويخوض
عبابها . وكان البابليون يعتقدون أن هذه الشياطين المعادية للناس تترصده فى
كل مكان . فقد كانت تعيش فى شقوق عجيبة وتسلل إلى البيوت من خلال
أبوابها ، أو من فتحات مزاجها أو أوقابها ، وتنقض على فريستها فى صورة
مرض أو جنة إذا ما ارتكب خطيئة أبعدت عنه إلى حين حماية الآلهة الخيرين .
وكان للمردة ، والأقزام ، والمقعدين ، والنساء بنوع خاص ، كان لهم
كلهم فى بعض الأحيان القدرة على إدخال الشياطين فى أجسام من لا يحبون
وذلك بنظرة من « عين حاسدة » . وكان من المستطاع اتقاء شر هؤلاء
الشياطين إلى حد ما باستعمال التماائم والطلاسم وما إليها من الرقى والأحاجى
وكانت صورة الآلهة إذا حملها الشخص معه تكفى فى الغالب لإخافة الشيطان
ولإبعاده . وكان من أقوى التماائم أثراً قلاده من حجارة صغيرة تسلك فى
خيوط أو سلك وتعلق فى العنق ؛ على أن يراعى فى الحجارة أن تكون من
النوع الذى تربط الأقوال المأثورة بينه وبين الحظ الحسن ، وفى الخيوط أن
يكون أسود أو أبيض أو أحمر حسب الغرض الذى يريده منه صاحبه . وكان

من أشد الخيوط أثراً الخيط الذى يغزل من عزة لم يفرها تيس (٩٧) ، وكان من الحكمة أن يستعان فضلاً عن هذه الوسائل بالرقى الحارة والطقوس السحرية لإخراج الشيطان من الجسم ، كرشه بالماء المحمول من أحد المجارى المقدسة كدجلة والفرات . وكان من المستطاع عمل صورة للشيطان ووضعها فى قارب ، وإلقاؤها فى الماء بعد أن تنلى عايتها صيغة خاصة وإذا أمكن صنع القرب بحيث ينكفئ كان ذلك أفضل . وكان من المستطاع إقناع الشيطان بالرقية الصحيحة بترك ضحيته البشرية وتقمض جسم حيوان - كجسم طير أو خنزير أو حمل ، والأخير أكثرها شيوعاً (٩٨) :

وكانت أكثر الكتابات البابلية التى وجدت فى مكتبة أشور بانيبال هى الكتابات المحتوية على صيغ سحرية لطرد الشياطين واتقاء أذاها ، والتنبؤ بالغيب . ومن الألواح التى وجدت كتب فى التنجيم ، ومنها ما هو قوائم فى الفأل السماوى منه والأرضى ، وإلى جانبها إرشادات شديدة تهدى إلى طريقة قراءتها ؛ ومنها بحوث فى تفسير الأحلام لا تقل براعة وبعداً عن المعقول عن أرقى ما أخرجته بحوث علم النفس الحديث . ومنها إرشادات فى التنبؤ بالغيب يبحث أحشاء الحيوانات أو بملاحظة مكان نقطة من الزيت وشكلها إذا أسقطت فى إريق ماء (٩٩) . وكان من أساليب التنبؤ الشائعة عند البابليين ملاحظة كبده الحيوان ، وقد أخذ ذلك عنهم من جاء بعدهم من الأمم القديمة ، ذلك أن الاعتقاد السائد عند هذه الأمم هو أن الكبده مركز العقل فى الحيوان والإنسان على السواء ؛ ولم يكن ملك يجروء على شن حرب أو الاشتباك فى واقعة ، ولم يكن بابلي يجروء على البت فى أمر من الأمور ، أو الإقدام على مشروع خطير ، إلا إذا استعان بكاهن أو عراف ليقراً له طالعه بطريقة من الطرق الخفية السالفة الذكر ،

وليس فى الحضارات كلها حضارة أغنى فى الخرافات من الحضارة البابلية ، فكل حالة من الحالات وفاة كانت أو مولداً ، كان لها عند الشعب :

شرح وتأويل ، وكثيراً ما كان لها تفسير رسمي وديني يصاغ في عبارات
 سحرية أو خارجة على السنن الطبيعية . وكان في كل حركة من حركات
 النهرين ، وكل منظر من مناظر النجوم ، وكل حلم ، وكل عمل غير مألوف
 يأتيه إنسان أو حيوان ، شاهد يكشف عن المستقبل البابلي الخبير العارف
 ببواطن الأمور . فمسير الملك يمكن التنبؤ به بملاحظة حركات كلب (١٠٠) ،
 كما تنبأ نحن بطول الشتاء بالتجسس على المرموط (*) وقد تبدو خرافات
 البابليين سخيفة في نظرنا ، لأنها تختلف في ظاهرها عن خرافاتنا نحن ،
 والحق أنه لا تكاد توجد سخافة في الماضي إلا وهي منتشرة في مكان ما في
 للوقت الحاضر . وما من شك في أن تحت كل حضارة بحراً من السحر
 والتخريف والشعوذة ، ولعل هذه كلها ستظل باقية بعد أن يزول من العالم
 فجاج عقولنا وتفكيرنا ،

(*) المرموط حيوان من ذوات الأربع في جرم الأرنب تقريباً ويشبهه في هيئته إلا أن
 ذنبه أقصر من ذنب الأرنب . (المترجم)

الفصل الخامس

أخلاق البابليين

انفصال الدين عن الأخلاق - المعهر المقدس - الحب الحر -
الزواج - الزنى - الطلاق - مركز المرأة - انحلال الأخلاق

لعل هذا الدين رغم ما فيه من عيوب ، قد رقق من طباع البابلي العادى وجعله إنساناً مؤدباً سلس القياد إلى حد ما ؛ وإلا فكيف تفسر لإكرام الملوك للكهنة ؟ . ولكن يلوح أنه لم يكن له في تاريخ البلاد المتأخر أثر ما في الطبقات العليا من الشعب ، وذلك لأن « بابل العاهر » كما كان يراها ويصفها أعداؤها غير العدول كانت « مباءة للظلم » ، ومثلاً سيئاً في الانحلال والترف للعالم القديم بأجمعه . وحتى الإسكندر نفسه وهو الذى لم يكن يتورع عن الشراب حتى الموت قد هاله ما رأى من أخلاق البابليين (١٠١) .

وأهم ما يلفت نظر المراقب الأجنبى في حياة البابليين تلك العادة التى تعرفها من وصف لها في إحدى صفحات هيرودوت الذائعة الصيت : « ينبغى لكل امرأة بابلية أن تجلس في هيكل الزهرة مرة في حياتها ، وأن تضاجع رجلاً غريباً . ومنهن كثيرات يترفعن عن الاختلاط بسائر النساء ، لكبريائهن الناشئ من ثرائهن ، وهؤلاء يأتين في عربات مقفلة ويجلسن في الهيكل ومن حولهن عدد كبير من الحاشية والخدم . أما الكثرة الغالبة منهن فيتبعن الطريقة الآتية : تجلس الكثيرات منهن في هيكل الزهرة وعلى رؤوسهن تيجان من الجبال ، بين الغاديات والرائحات اللاتى لا ينقطع دخولهن وخروجهن . وتخترق جميع النساء ممرات مستقيمة متجهة في كل الجهات ، ثم يمر فيها الغرباء ليختاروا من النساء من يرتضون . فإذا جلست امرأة هذه الجلسة كان عليها ألا تعود إلى منزلها حتى يلقى أحد الغرباء قطعة من الفضة

في حجرها ويصاحمها في خارج المعبد . وعلى من يلقى القطعة الفضية أن يقول : أضرع إلى الإلهة ميلتا أن ترعاك ؛ ذلك بأن الآشوريين يطلقون على الزهرة اسم ميلتا(*) ومهما يكن من صغر القطعة الفضية فإن المرأة لا يجوز لها أن ترفضها ، فهذا الرفض يحرمه القانون لما لها في نظرهم من قداسة . وتسير المرأة وراء أول رجل يلقيها إليها ، وليس من حقها أن ترفضه أيّاً كان . فإذا ما ضاجعته وتحللت مما عليها من واجب للإلهة ، عادت إلى منزلها . ومهما بذلت لها من المال بعدئذ لم يكن في وسعك أن تناها . ومن كانت من النساء ذات جمال وتناسب في الأعضاء ، لا تلبث أن تعود إلى دارها ، أما المشوهات فيبين في الهيكل زمناً طويلاً ، وذلك لعجزهن عن الوفاء بما يفرضه عليهن القانون ، ومنهن من ينتظرن ثلاث سنين أو أربعاً(١٠٢) ،

ترى ماذا كان منشأ هذه السنة العجيبة ؟ فهل كانت بقية من بقايا الشيوعية الجنسية ، أي رخصة يمنح بها عريس المستقبل « حق الليلة الأولى » للمجتمع الممثل في المواطن العارض غير المعروف(١٠٣) ؟ أو هل كان منشؤها خوفاً العريس من ارتكاب جريمة سفك الدماء التي تحرّمها الشرائع(١٠٤) ؟ أو هل كانت استعداداً ضمناً للزوج شبيهاً بالسنة التي لا يزال يسير عليها بعض القبائل في أستراليا إلى هذه الأيام(١٠٥) ؟ أو أنها لم تكن أكثر من قربان يقرب للإلهة — فتقدم لها باكورة الفاكهة(١٠٦) ؟ من يدري ؟

ولم تكن هذه النساء عاهرات بطبيعة الحال . لكن عاهرات من أصناف مختلفة كن يسكن في أرباض الهيكل ويمارسن خرفتهن فيها ، ومنهن من كن يجمعن من عملهن الأموال الطائلة ، وكانت عاهرات الهياكل كثيرات في غربي آسية . تجدهن عند بني إسرائيل(١٠٧) ، وفي فريجيّا ، وفيذقية ، وسوريا

(*) لقد كان اليونان يطلقون اسم الآشوريين على البابليين على السواء . وكانت «ميلتا» صورة أخرى من صور إشتار .

وغيرها من الأقطار . وكانت البنات في ليديا وقبرص يحصلن على بائة
زواجهن بهذه الطريقة نفسها (١٠٨) . وظلت « الدعارة المقدسة » عادة متبعة
في بلاد بابل حتى ألغاها قنسطنطين (حوالي عام ٣٢٥ ق . م) (١٠٩) . وكان
جانها عهر مدني منتشر في حانات الشراب التي يديرها النساء (١١٠) .

وكان يسمح للبابليين في العادة بقسط كبير من العلاقات الجنسية قبل
الزواج ، ولم يكن يُضمن على الرجال والنساء أن يتصلوا اتصالاً غير
مرخص به « بزيجات تجريبية » . تنهى متى شاء أحد الطرفين أن ينهيا ، ولكفي
المرأة في هذه الحالات كان من واجها أن تلبس زيتونة — من حجر أو طين
محروق — دلالة على أنها محظية (١١١) . وتدل بعض الألواح على أن البابليين
كانوا يفتشون القصائد الغزلية ويغنون الأغاني الغرامية ، ولكن هذه للقصائد
والأغاني لم يبق منها إلا سطر هنا وسطر هناك ، كانت تسهل به القصيدة
أو الأغنية كقولهم : « إن حبيبي من نور » أو « إن قاي مليء بالمرح والغناء » (١١٢)
ولدينا خطاب يرجع تاريخه إلى عام ٢١٠٠ ق . م ، وتشبه نغمته نغمة رسائل
فابليون الأولى إلى جوزفين (٥) : « إلى بيبي . . . لعل شمش ومردك يهبانك
بحة أبدية . . . لقد أرسلت (أستفسر) عن صحتك ، فخبريني كيف
حالك ، لقد وصلت إلى بابل ، ولكفي لا أراك ، إني في أشد
الحزن » (١١٣)

وكان الآباء هم الذين يهيئون الزواج الشرعي لأبنائهم ، وكان الطرفان يقرانه
يتبادل الهدايا ، ولعل هذه العادة كانت أثراً من نظام قديم هو نظام الزواج
بالبيع والشراء . فكان الخطيب يتقدم إلى والد العروس بهدية قيمة ، ولكن
الوالد كان ينتظر منه أن يهب ابنته بائنة أعظم قلواً من الهدية (١١٤) ، حتى لقد
كان يصعب على المرء أن يقول أيهما المشتري المرأة أم الرجل ؟ على أن بغض

(•) انظر ترجمة بعض هذه الرسائل (وخاصة الرسالة رقم ٢) في الجزء الثاني من
« أشهر الرسائل العالمية » المترجم .

الزيجات كانت بيعاً صريحاً ، من ذلك أن شمشترينز حصل على عشرة شواقل (٥٠ ريالاً) ثمناً لابنته (١١٥) ، وإذا جاز لنا أن نصدق أبا التاريخ « فإن من كانت لهم بنات في سن الزواج يأتون بهن مرة في كل عام إلى مكان يجتمع فيه حولهن عدد كبير من الرجال ، ثم يصفهن دلال عام ويبيعهن جميعاً واحدة في إثر وعلى ادى أولاً احدة ، فيأجلهن ، وبعد أن يقبض فيها ثمناً عالياً ينادى على من تليها في الجمال . ولكنه لم يكن يبيعهن إلا بشرط أن يتزوجن المشترون ... وهذه العادة المستحبة لم يعد لها الآن بقاء » (١١٦) .

ويلوح أن الزواج في بابل ، رغم هذه الأساليب الغريبة لم يكن يقل إخلاصاً واقتصاراً على واحدة عنه في العالم المسيحي في هذه الأيام . وكانت الحرية المباحة للأفراد قبل الزواج تتبعها إرغام شديد على الاستمساك بالوفاء الزوجي بعده ، وكان القانون ينص على إغراق الزوج الزاتية ومن زنت معه إلا إذا أشفق الزوج على زوجته فأثر أن يستبدل بهذه العقوبة إخراجها إلى الطريق عارية إلا من القليل الذي لا يكاد يستر شيئاً من جسمها (١١٧) . وقد بزحموراني قيصر من هذه الناحية فقال في إحدى مواد قانونه : « إذا أشار الناس بلصبعهم إلى زوجة رجل لعلاقتها برجل غيره ، ولم تضبط وهي تضاجعه ، وجب أن تلقى بنفسها في النهر حفظاً لشرف زوجها » (١١٨) . ولعل الذي كان يهدف إليه القانون بهذه العقوبة هو منع أحاديث الإفك ، وكان في وسع الرجل أن يطلق زوجته ، ولا يتطلب منه هذا أكثر من رد بائنتها إليها وقوله لها : « لست زوجتي » ، أما إذا قالت هي له : « لست زوجي » ، فقد وجب قتلها غرقاً (١١٩) . وكان عقم الزوجة ، وزناها ، وعدم اتفاقها مع زوجها ، وسوء تدبيرها منزلها ، كانت هذه في حكم القانون مما يجوز طلاقها (١٢٠) . وفي ذلك يقول القانون : « إذا لم تكن سيدة حريصة على أداء واجبها ، بل كانت دوارة غير مستقرة في منزلها ، مهملة لشئون بيتها ، مستخفة بأطفالها ، وجب أن تلقى في الماء » (١٢١) ، وفي مقابل هذه

القسوة غير المعقولة المنصوص عليها في القانون ، كان للمرأة من الوجهة العملية أن تفارق زوجها ، وإن لم يكن من حقها أن تطلقه ، إذا أثبتت قسوته عليها مع إخلاصها له ؛ وكان في وسعها في هذه الحال وأمثالها أن تعود إلى أهلها وأن تأخذ معها بائنتها وماعسى أن تكون قد حصلت عليه لنفسها بعدئذ من المتاع (١٢٢) ، (ولم تستمتع نساء إنجلترا نفسها بهذه الحقوق إلا في أواخر القرن التاسع عشر) ، وإذا غاب الزوج عن زوجته في عمل أو حرب زمنًا ما ، ولم يترك لها ما تعيش منه ، كان لها أن تعيش مع رجل آخر ، دون أن يحول ذلك من الوجهة القانونية بينها وبين انضمامها مرة أخرى إلى زوجها بعد عودته من غيبته (١٢٣) .

وفي وسعنا أن نقول بوجه عام إن مركز المرأة في بابل كان أقل منه في مصر وفي رومة ، ولكنه مع ذلك لم يكن أقل من مركزها عند اليونان الأقدمين أو عند الأوروبيين في العصور الوسطى . وكان لا بد لها لكي تؤدي أعمالها الكثيرة - من ولادة الأبناء وتربيتهم ، ونقل الماء من النهر أو الآبار العامة ، وطحن الحبوب ، والطهو ، وغزل الخيوط ونسجها ، وتنظيف دارها - أن تكون حرة في غدوها ورواحها لا بد لها لكي تؤدي هذه الأعمال أن تكون حرة في غدوها ورواحها بين الناس لا تكاد تفتقر من هذه الناحية عن الرجل في شيء (١٢٤) . وكان من حقها أن تمتلك الثروة وتستمتع بدخلها ، وتتصرف فيها بالبيع والشراء ، وأن ترث وتورث (١٢٥) . ومن النساء من كانت لهن حوانيت ، يتجرن فيها ، بل إن منهن من كنّ كاتبات ، وفي هذا دليل على أن البنات كن يتعلمن كالصبيان (١٢٦) ، غير أن التقاليد السامية التي تمنح أكبر ذكور الأسرة سلطة لا تكاد تقف عند حد كانت تحول دون ما عساه أن يكون باقياً في أرض الجزيرة من أزمنة ما قبل التاريخ من نزعة لتغليب سلطان الأم . وكان من العادات المتبعة عند الطبقات العليا عادة - ولعالمها هي التي أدت إلى تحجب النساء عند المسلمين والهنود - أن يكون للنساء جناح خاص أو أجنحة خاصة في المنزل ، وكنّ إذا

خرجن صحبن رقباء من الخصبان والحلم (١٣٧) ، أما الطبقات السفلى فلم تكن
نساؤها أكثر من آلات لصنع الأطفال ، وإذا لم تكن هن بائنات كانت
مكائهن لا تكاد تفرق عن مكالة الإماء (١٣٨) . وتشير عبادة إشتار إلى أن المرأة
والأمومة كان لهما قسط من التبجيل في بلاد بابل ، كما تشير عبادة مريم العذراء
في العصور الوسطى إلى ما كان لها من التبجيل وقتله ، ولكننا إذا أخذنا بقول
هيرودوت إن البابليين إذا حوصروا « كانوا يخنفون زوجاتهم لكيلا يستسلمن
ما عندهم من الطعام » (١٣٩) ، لا نرى أن البابليين كانت لديهم كثير من صفات
الشهامة والفروسية التي كانت لدى الأوربيين في تلك العصور .

لذلك ترانا نجد بعض العذر للمصريين إذا وصفوا البابليين بأنهم قوم
لم يصلوا إلى درجة كبيرة في الحضارة . والحق أننا لا نجد عندهم ما تشهد
به آداب المصريين وفنونهم من رقة أخلاقهم ومشاعرهم . ولما أن وصلت
هذه الرقة إلى البابليين وصلت إليهم تحت ستار الانحلال الخنث : فكان
للشبان يصبغون شعرهم ويعقصونه ، ويعطرون أجسامهم ، ويحمررون
خدودهم ، ويزينون أنفسهم بالعقود والأساور ، والأقراط ، والقلائد .
ولما فتح الفرس بلادهم وقضوا بذلك على عزتهم النفسية ، تحرروا أيضاً
من جميع القيود الخلقية ، وسرت عادات العاهرات إلى جميع الأوساط ،
وأضحى نساء الأسر الكبيرة يرين أن إظهار محاسنهن أيا كانت ليستمتع
بها أعظم استمتاع أكبر عدد مستطاع ، أصبحن لا يرين في هذا شيئاً
أكثر من مجاملة عادية (١٤٠) . وإذا جاز لنا أن نصدق هيرودوت فإن
« كل رجل من عامة الشعب إذا عضه الفقر ، عرض بناته للدعارة طلباً
للمال » (١٤١) . وكتب كونتس كورتيس عام ٤٢ ب . م يقول : « ليس ثمة
أغرب من أخلاق هذه المدينة . فلسنا نجد في أى مكان آخر ما نجده فيها من
خبيثة كل شيء على خير وجه لإشباع الملذات الشهوانية » (١٤٢) . لقد فسدت
الأخلاق وانحلت حين أثرت الهياكل ، وانهمك أهل بابل في ملذاتهم
فرضوا أن تخضع مدينتهم للكاشيين والآشوريين والفرس واليونان .

الفصل السادس

الكتاب والأدب

الكتابة المسهارية - حل رموزها - اللغة - الأدب - ملحمة جلجميش

ترى هل خلُدت هذه الحياة ، حياة الشهوات والتقوى والتجارة ، في الأدب أو الفن تخليداً رائعاً نبيلاً ؟ لعل هذا قد كان ، لأننا لا نستطيع أن نحكم على مدنية من شذرات متفرقة من حطام بابل قذف بها بحر الزمان . إن هذه الشذرات تتصل معظمها بشئون الصلاة والسحر والتجارة ، وليس ما خلفته من تراث أدبي بالشئ الكثير إذا قيس إلى ما تركته مصر وفلسطين ، وكانت في هذه القلة شبيهة بأشور وفارس . ولسنا ندرى أكان هذا من أثر الظروف والمصادفات أم كان من أثر فقرها الثقافي . أما فضلها على العالم ففي ميدان التجارة وفي القانون .

لكن الكتيبة رغم هذا لم يكونوا يقلون في مدينة بابل التي كان يسكنها خليط من جميع الأجناس عنهم في منف أو طيبة . ذلك أن فن الكتابة كان لا يزال في بداية عهده فناً ينال به من يجيده مركزاً عظيماً في المجتمع ، فقد كان الطريق الموصل إلى المناصب الحكومية والكهنوتية ، ولم يكن صاحبه يغفل قط عن الإشادة بفضله فيما يرويه من أعماله ، وكان من عادة الكاتب أن ينقش ما يفيد هذا على خاتمه الأسطواني (١٣٣) كما كان العلماء والمتعلمون في العالم المسيحي من وقت قريب يذكرون مؤهلاتهم العلمية على بطاقاتهم . وكان البابليون يكتبون بالخط المسهاري على ألواح من الطين الرطب بقلم ذي طرف شبيه بالمشور الثلاثي أو الإسفين . فإذا امتلأ اللوح كتابة جففوه أو حرقوه ، فكان بذلك مخطوطاً غريباً رطوبيل البقاء . وإذا كان المكتوب رسالة نثر عليها التراب الناعم ، ووضعت في مظروف

من الطين ، وبصمت بخاتم مرسلها الأسطوانى . وكانت الألواح الطينية المحفوظة فى جرار مصنفه ومرتبـة على رفوف تـتـلأ عدداً كبيراً من المكتبات فى هياكل الدولة البابلية وقصورها ، ولقد ضاعت هذه المكتبات ، ولكن واحدة من أعظمها وهى مكتبة بورتها قد نسخت وحفظت فى مكتبة آشور بانيبال . وكانت ألواحها البالغ عددها ٣٠٠.٠٠٠ لوح أهم مصدر استقينا منه معلوماتنا عن الحياة البابلية .

ولقد حيرت الكتابة البابلية العلماء فظلوا مئات السنين عاجزين عن يـحـل رموزها ، وكان نجاحهم فى حلها آخر الأمر عملاً من أجل الأعمال فى تاريخ العلم . وتفصيل ذلك أن جورج جروتفند أستاذ اللغة اليونانية فى جامعة جوتنجن أبلغ الجمع العلمى فى تلك المدينة عام ١٨٠٢ أنه ظل عدة سنين يواصل البحث فى بعض مخطوطات مسماوية وصلت إليه من بلاد الفرس القديمة ، وأنه استطاع آخر الأمر أن يتعرف على ثمانية من الإثنيـن والأربعين حرفاً المستعملة فى هذه النقوش ، وأنه ميز ثلاثة من أسماء الملوك المدونة فيها . وبقيت الحال كذلك ، أو ما يقرب من ذلك ، حتى عام ١٨٣٥ حين استطاع هنرى رولنسن أحد موظفى السلك السياسى البريطانيين فى إيران ، على غير علم منه بما توصل إليه جروتفند ، أن يقرأ ثلاثة أسماء هى هستبس ، ودارا ، وحشيارشأى (اكزركس) فى نقش مكتوب بالخط الفارسى القديم وهو خط مسماوى مشتق من الكتابة البابلية ، وأمكنه بفضل هذه الأسماء أن يقرأ الوثيقة كلها فى آخر الأمر . لكن هذه الكتابة وإن كانت مشتقة من الكتابة البابلية لم تكن هى البابلية نفسها ، وقد بقى على رولنسن أن يعثر على حجر رشيد بابلى كما عثر شمپليون على حجر رشيد مصر ، أى على نص واحد باللغتين الفارسية القديمة والبابلية . وهذا ما عثر عليه فى مكان يعلو على سطح الأرض نحو ثلاثمائة قدم . وكان هذا النقش على صخرة يتعذر الوصول إليها عند بهستون فى جبال ميديا ، حيث أمر دارا الأول الحفارين أن يسجلوا حروبه وانتصاراته بثلاث لغات : الفارسية القديمة ، والأشورية ، والبابلية . وظل

رولنسن يوماً بعد يوم يرقى هذه الصخرة معرضاً بذلك حياته لأشد الأخطار ،
وكثيراً ما كان يشد نفسه بحبل وهو ينسخ كل حرف من حروفها بعناية بالغة ،
حتى لقد كان أحياناً يطبع النقش كله على عجينة لينة . وبعد جهد دام اثنتي
عشرة سنة ^{١٨٤٧} نجح في ترجمة النصين البابلي والآشوري (١٨٤٧) ،
وأرادت الجمعية الآسيوية الملكية أن تثبت مما وصل إليه رولنسن وغيره
من العلماء في هذه الوثيقة وفي غيرها من الوثائق فأرسلت إلى أربعة من
علماء الآثار الآشورية أربع صور من وثيقة مسمارية لم تكن قد نشرت
وقتشد ، وطلبت إلى كل منهم على انفراد أن يترجمها مستقلاً عن الثلاثة
الآخرين دون أن يتصل بهم أو يرسلهم . فلما جاءت الردود وجدت
كلها متفقة بعضها مع بعض اتفاقاً يكاد يكون تاماً . وبفضل هذا الكفاح
العلمي المنقطع النظير اتسعت دائرة البحوث التاريخية بما دخل فيها من
علم بهذه الحضارة (١٨٤٧) الجديدة .

واللغة البابلية القديمة لغة سامية نشأت من تطور لغتي سومر وأكد ،
وكانت تكتب بحروف سومرية الأصل ، ولكن مفرداتها اختلفت
عنها على مر الأيام (كما اختلفت اللغة الفرنسية عن اللاتينية) ، حتى
استلزم هذا الاختلاف بين اللغتين السومرية والبابلية وضع معاجم وقواعد
في النحو والصرف يستعين بها العلماء والكهنة من الشبان على تفهم
اللغة السومرية « الفصحى » والكتابات السومرية الكهنوتية . ومن أجل
هذا نرى نحو ربيع الألواح التي عثر عليها المنقبون في المكتبة الملكية بنيوى
معاجم في اللغات السومرية والبابلية والآشورية وكتباً في نحوها وصرفها ،
وتقول الروايات التاريخية إن هذه المعاجم قد وضعت من عهد موغل في القدم
هو عهد سرجون ملك أكد . ألا ما أقدم عهد الدراسات العلمية ! والعلامات
في اللغة البابلية كالعلامات في اللغة السومرية لا تدل على حروف وإنما تدل
على مقاطع . ذاك أن البابليين لم يضعوا لهم حروفاً هجائية مستقلة بل ظلوا

طوال عهدهم قانعين بطائفة من المقاطع يرزونها بنحو ثلثائة علامة من العلامات ، وقد كان حفظ هذه الرموز المقطعية عن ظهر قلب ودراسة قواعد الحساب والتعاليم الدينية المنهج المقرر في مدارس الهياكل ، حيث كان الكهنة يلقنون الشباب ما هو خليق بالدرس والمعرفة . وقد كشفت بعض أعمال الخفر عن حجرة دراسية قديمة وجدت على أرضها ألواح طينية لبنين وبنات كتبت فيها حكم أخلاقية تحت على الفضيلة قبل مولد المسيح بنحو ألني عام ، كأن كارثة مفاجئة نكاد نحن أن نحمد الله على وقوعها دهمت التلاميذ ، فقطعت عليهم درسمهم ، وحفظت لنا ألواحهم ، ومصائب قوم عند قوم فوائد (١٣٥) .

وكان البابليون ، كالفينيقيين ، ينظرون إلى الكتابة على أنها مجرد وسيلة لتيسير الأعمال التجارية ، ولذلك لم يضعوا كثيراً من طينهم في كتابة الأدب . ونجد في ألواحهم قصصاً منظومة على لسان الحيوان - وهي نوع من أنواع لا حصر لها من القصص الخرافية - كما نجد فيها تراجم دقيقة الوزن ، مقسمة إلى سطور وإلى مقطوعات مفصول بعضها عن بعض (١٣٦) ، لكننا لا نجد من الشعر غير الديني الذي يصف شئون الناس العادية إلا القليل الذي لا يستحق الذكر ، ونرى في المراسم الدينية ما يبشر بنشأة المسرحيات ، وإن لم تصل إلى مسرحيات بالفعل ، ونجد عندهم قناطير مقنطرة من كتب التاريخ . ذلك أنه المؤرخين الرسميين كانوا يسجلون تقي الملوك وفتوحهم ، وما يصيب كل هيكل من الهياكل من عوادي الدهر ، وما يقع في كل مدينة من أحداث هامة ويقص علينا بروسس أشهر المؤرخين البابليين وأنهمهم ذكراً ، في اطمئنان العالم الوثائق من علمه ، تفاصيل وافية عن خلق العالم وتاريخ الإنسان في عهده الأول . ويقول إن الله قد اختار أول ملك من ملوك بابل ليتولى حكمها ، وإنه حكمها ستة وثلاثين ألف عام . كما يقدر في دقة ، جديرة في حله ذاتها بالثناء . وباعتدال ليس فيه ما في تقدير غيره من إسراف ، الزمن الذي مضى من خلق الأرض إلى أيام الطوفان

الأعظم مسمائة وواحد وتسعين ألفاً ومائتين من السنين (١٧٣) .

ومن أروع الآثار الأدبية التي خلفتها أرض الجزيرة اثنا عشر لوحاً
محطماً وجدت في مكتبة آشوربانيبال ، وهي الآن في المتحف البريطاني . وقد
كتبت على هذه الألواح **ملحمة جلجاميش** الذائعة الصيت ، وتتألف من طائفة
من القصص غير الوثيقة الاتصال ضمنت بعضها إلى بعض في عهود مختلفة
يرجع بعضها إلى أيام السومريين أى إلى ما قبل المسيح بثلاثة آلاف عام . ومن
هذه القصص النص البابلّي لقصة الطوفان . وكان جلجاميش بطل القصة السالفة
الذكر حاكماً أسطوريا لأروك أولارك وهو من نسل شمش - نيشتين الذى
نجا من الطوفان ولم يمت قط . ويدخل جلجاميش فى القصة فى صورة مركبة
من صورتي أونيس وشمشون ، فهو طويل القامة ، ضخم الجسم ، مفتول
العضلات ، جرىء مقدم ، جميل يفتن الناس بجماله .

ثلثاه إله ،

وثلثه آدمي ،

لا يماثله أحد فى صورة جسمه . . ،

يرى جميع الأشياء ، ولو كانت فى أطراف العالم ،

كابد كل شيء ، وعرف كل شيء ،

واطلع على جميع الأسرار ،

واخترق ستار الحكمة الذى يحجب كل شيء ،

ورأى ما كان خافياً ،

وكشف الغطاء عما كان مغطى ،

وجاء بأخبار الأيام التى كانت قبل الطوفان ،

وسار فى طريق بعيد طويل ،

كابد فيه المشاق والآلام ،

ثم كتب على لوح حجري كل ما قام به من الأعمال (١٣٨) .

ويشكوه الآباء إلى إشتار قائلين إنه يخرج أبناءهم من دورهم ليكدحوا في « بناء الأسوار بالنهار وبالليل » ؛ ويقول الأزواج إنه « لا يترك زوجة لزوجها ، ولا عذراء واحدة لأمها » ، وتذهب إشتار إلى أرورو عترابة جلجميش ترجوها أن تخلق ابناً آخر مساوياً لجلجميش وقادراً على أن يشغله في نزاع بينهما ، حتى يستريح بال الأزواج في أروك ويأمنوا شره . وتعجن أرورو قطعة من الطين ، وتبصق عليها ، وتصور منها إنحدر ، وهو رجل له بأس الخنزير ، ولبدة الأسد ، وسرعة الطير . ولا يعبأ إنجيدو هذا بصحبة الآدميين ، بل يعتزهم ويعيش مع الحيوانات ، « يرعى الأعشاب مع الظباء ، ويلعب مع مخلوقات البحار ، ويروى ظمأه مع وحوش الحقول » . ويحاول أحد الصيادين أن يقتنصه بالشباك والفخاخ ولكنه يعجز عن اقتناصه ، فيذهب الصياد إلى جلجميش ويرجوه أن يعيره كاهنة توقع لإنجيدو في شرك حبها . فيقول له جلجميش : « اذهب أيها الصياد ، وخذ لك كاهنة ، فإذا جاءت الوحوش إلى مورد الماء لتستقي فلتكشف عن جمالها ، فإذا رآها انفضت من حوله الوحوش » .

وينطلق الصياد والكاهنة ريلتقيان بإنجيدو

« ها هوذا ، أيتها المرأة !

فحلى أزرارك ،

أسفري عن مفاتنك ،

حتى ينال كفايته منك !

لا تحجمي ، وأجيبه إلى ما يشتهي !

فإذا رآك فسوف يقترب منك .

وافتحى ثوبك ، حتى يرقد عليك !

وأثرى شهوته ، كما تفعل النساء ،

ولاذن فسيصبح غريباً عن وحوشه البرية ؛
 • هي التي درجت معه فوق السهوب ،
 وسيلتصق صدره بصدرك .
 وحلت الكاهنة أزرارها
 وكشفت عن مفاتها ،
 حتى ينال كفايته منها ،
 ولم تحجم ، وأخذت شهوته ،
 وفتحت ثوبها لكى يرقد عليها •
 وأثارت نشوته كما تفعل النساء ،
 والتصق صدره بصدرها •
 فنسى لإنجيدو أين ولد (١٣٩) .

ويبقى لإنجيدو مع الكاهنة ستة أيام وسبع ليال ، يعب فيها السعادة عباً ؛
 حتى إذا مل هذه اللذة استيقظ فرأى أصدقاءه من الحيوانات قد فارقتهم
 فيغشى عليه من شدة الحزن ، فمزجره الكاهنة بقولها : « أنت يا من بلغت
 عظمة الآلهة ، كيف يطيب لك العيش بين وحوش الحقول ؟ تعال آخذك
 إلى أروك حيث يعيش جلعميش الذى لا بدانيه أحد فى جبروته » .
 ووقع لإنجيدو فى شرك الكاهنة التى خدعته بثنائها عليه ، فسار وراءها إلى
 أروك وهو يقول : « أربنى المكان الذى فيه جلعميش ، أقاتله وأظهر له
 قوتى » ، فتسر بذلك الآلهة والأزواج ؛ ولكن جلعميش يلتصر عليه بقوته
 أول الأمر ثم يعطفه وشفقته عليه بعدئذ ، ويصبح الاثنان صديقين وفين ؛
 ويسيران جنباً إلى جنب يحميان أروك من عيلام ، ويعودان ظافرين بعد
 أن يقوموا بأجل الأعمال . « ونخلع جلعميش عدته الحربية ، ولبس ثيابه
 البيض ، وزين نفسه بالشارة الملكية ولبس التاج » . وسرعان ما تقع لإشتار
 الشرهة فى حبه وترنو إليه بعينها الكبيرتين ، وتقول :

« تعالى يا جلجميش ، وكئن لى زوجاً ! وقدم لى حبك هديه ، ستكون أنت زوجى ، وأكون زوجتك ، وسأضعك فى عربة من اللازورد والذهب ، لها دواليب ذهبية مطعمة بالعقيق ، وستجرها لك آساد عظيمة ، وستدخل بيتنا ومن حولك البخور المنطلق من خشب السدر . . . وستحتضن قدميك كل الأراضى المجاورة للبحر وسيخر الملوك كلهم سجداً لك ويأتون بشمرات الجبال والسهول جزية يؤدونها لك عن يد » .

ويرفض جلجميش طلبها ويذكرها بما جنته على عشاقها الكثيرين ومنهم تموز ، وباشق ، وحصان ، وبستانى ، وأسد ، ويناديهما قائلاً : « إنك تحبيننى الآن ، ولكنك ستضربيننى بعد كما ضربت هؤلاء جميعاً » . وتطلب إشتار وهى غضبى إلى أنو الإله الأعظم أن يخلق ريماً مفترساً يقتل جلجميش . ويرفض أنو طلبها ويزجرها بقوله : « ألا تستطيعين السكوت وقد أذكرك جلجميش بغدرك وفضائحك ؟ » وتنذره بأنها سوف تعطل كل ما فى الكون من غرائز الحب والشفوة ، حتى يهلك كل شىء حى . ويخضع أنو لإرادتها ، ويخلق الريم المفترس ، ولكن جلجميش يتغلب على هذا الوحش بمعونة إنجيدو ، وتصب إشتار على البطل لعنتها فيأتى لإنجيدو بأحد أطراف الريم فى وجهها . ويتبرج لذلك جلجميش ويديه عجباً ، ولكن إشتار تصرعه وهو فى عنوان مجده ، وذلك بأن تصيب لإنجيدو بداء عضال .

ويحزن جلجميش ويبكى صديقه الذى كان أحب إليه من النساء ، ويفكر فى أسرار الموت ، وهل ثمة وسيلة للفرار من هذا المصير المحتوم « إن رجلاً واحداً قد نجا منه وهو شمش - نيشتم فهو إذن يعرف سر الخلود . ويقرر جلجميش أن يذهب للبحث عن شمش - نيشتم ، ولو اضطره هذا البحث إلى الطواف فى العالم كله . ويجتاز الطريق الموصل إليه جبلاً يحرسه ماردان جباران يلمس رأساهما قبة السماء ويصل ثدياهما إلى الجحيم . ولكنهما يأذنان له بالمرور ، ويسيران

عشر ميلا في نفق مظلم ، يخرج بعده إلى شاطئ بحر عظيم ، ويرى من وراء مائه عرش سبيتو العذراء إلهة البحار . ويناديهما أن تعينه على عبور الماء ، ويقول : « إذا لم أفلح في هذا ، فسألقى بنفسى على الأرض وأقضى نحبي » . وتشفق عليه سبيتو وتسمح له أن يجتاز البحر في أربعين يوماً كلها عواصفه وزعازع حتى يصل إلى الجزيرة السعيدة التي يسكن فيها شمس - نيشتم المخلد أبد الدهر . ويتوسل إليه جلعميش أن يفضى إليه بسر الخلود ورد عليه شمس - نيشتم بأن يقص عليه قصة الطوفان ، وكيف سدت الآلهة على ما سبته في سورة جنونها من دمار ، وكيف أبقت عليه هو وزوجته فخلدتهما لأنهما أنجيا النوع الإنساني من القضاء . ويقدم إلى جلعميش نبتة تجدد ثمارها شباب من يأكلها ، ويبدأ جلعميش رحلته الطويلة إلى بلده مغتبطاً سعيداً ولكنه يقف في طريقه ليستحم ، وبينما هو يفعل هذه إذ تخرج إليه أفعى وتسرق النبتة (*) .

ويصل جلعميش إلى أروك يائساً حزيناً ، ويطوف بالهياكل ميكلًا بعد هيكلي يصلي ويدعو الآلهة أن ترد الحياة إلى إنجيدو ولولم تطل حياته إلا ريثما يكلمه كلمة واحدة . ويظهر إنجيدو ويسأله جلعميش عن حال الموتى ، فيرد عليه إنجيدو بقوله : « لا أستطيع أن أجيبك لأنى لو فتحت الأرض أمامك ، ولو أخبرتك بما رأيت لقضيت من شدة الهول ، ولغشى عليك » . ولكن جلعميش رمز الفلسفة ، وهى تلك البلاهة الجريئة ، يصصر على طلب الحقيقة ويقول : « سيقضى على الرعب ، وسيغشى على » ، ولكن خبرنى عنه ، ويصف له إنجيدو أهوال الجحيم ، وبهذه النعمة الحزينة تختتم الملحمة الناقصة (١٠٤) .

(*) كان كثيرون من الأقدمين يبدون الأفعى ويتخذونها رمزاً للخلود ، وذلك لقدرتها الظاهرة على الفرار من الموت بتبدل جلدها .

الفصل السابع

الفنانون

الفنون الصغرى - الموسيقى - التصوير - النحت - النقش القليل البروز - العمارة

تكاد تكون قصة جلعيميش المثل الوحيد الذى نستطيع أن نحكم به على أدب البابليين . أول الفنون الصغرى فإن ما أبقت عليه المصادفات من آثارها يدل أنهم أوتوا قسماً موفوراً من الإحساس بالجمال ، وإن لم يؤثروا روح الإبداع العميقة ، وعلى أن هذا الإحساس لم يقض عليه كله انهماكهم فى الأعمال التجارية ، وفى الملاذ الجسمية ، وفى تقواهم التى أرادوا أن يعرضوا بها هذه الناحية من حياتهم . وإن قطع القرميد التى طلبت وصقلت بأعظم عناية ، والحجارة البراقة ، وأدوات البرنز الدقيقة الصنع ، والحديد ، والفضة ، والذهب ، والتطريز الجميل ، والسجاجيد الوثيرة ، والليثاب ذات الصبغات الجميلة ، والأقشنة المزركشة المعلقة على الجدران ، والمناضد المرتكزة على القواعد والسرر والكراسى (١٤١) ، إن هذه المخلفات كلها لتخلع على الحضارة البابلية ثوباً قشياً من الجمال والرونق وإن لم تخلع عليها كثيراً من القيمة أو الجلال . والحلى التى عثر عليها كثيرة ، ولكنها تنقصها الدقة الفنية التى نشاهدها فى حلى المصريين القدمين ، وكان أكبر ما يقصد بها أن تعرض المعدن الأصفر أكثر مما تعرض الفن الجميل ، ويظن صانعوها أن من جمال الفن أن تصنع تماثيل كاملة من الذهب (١٤٢) . وكان لدى البابليين آلات طرب كثيرة - ناي ، وقانون ، وقيثار ، ومزامير القرب ، وطبول وقرون ، ومزامير من الغاب ، وأبواق ، وصنوج ودفوف . وكان لهم فرق موسيقية ومغنون يعزفون ويغنون فرادى ومجتمعين فى المياكل والقصور وفى حفلات الأثرياء (١٤٣) .

وكان التصوير بالألوان من الفنون الثانوية عند البابليين ، يستخدمونه في
تزيين الجدران والتماثيل ، ولم يحاولوا قط أن يجعلوا منه فناً مستقلاً بذاته (١٤٤) .
ولسنا نجد في خرائب البابليين تلك النقوش الملونة التي تزدهر بها قبور
المصريين ، أو تلك المظلمات التي تجمل قصور كريت ، كذلك لم يرق فن
النحت عند البابليين ، ويلاحظ أن هذا الفن قد جحد وقضى عليه قبل أن يكتمل
نموه ما ورثته بابل من القواعد التي جرى بها العرف عند السومريين ،
وأرغمها الكهنة على اتباعها والجرى على سننها : فكل الوجوه المرسومة
وجه واحد ، ولكن الملوك أجسام ممتلئة قوية العضلات ، والأسرى كلهم
كان تماثيلهم صبت في قالب واحد ، ولم يبق من تماثيل البابليين إلا القليل ،
ولم يكن ثمة ما يوجب هذه القلة . والنقوش القليلة اليوم أحسن حالا من
التماثيل ولكنها هي الأخرى فجأة خشنة يتحكم فيها العرف والتقاليد ؛ وثمة
فارق كبير بينها وبين نقوش المصريين القوية التي حفرها من قبلهم بألف عام .
ولا تصل هذه النقوش إلى غايتها إلا حين تمثل الحيوانات وهي هادئة ساكنة
مهيبة في أرياضها الطبيعية ، أو مهتاجة أثارتها قسوة الإنسان (١٤٥) .

وليس في وسعنا الآن أن نحكم حكماً عادلاً على فن العمارة البابلي لأننا لا نكاد
نجد شيئاً من مخلفات هذا الفن يرتفع فوق الرمال أكثر من بضع أقدام ، وليس
بين آثارهم صور لمآثرهم منحوتة أو مرسومة ، يستدل منها بوضوح على أشكال
القصور والمياكل وهندسة بنائها . وكانت البيوت تبنى من الطين ، أو من الآجر
إن كانت للأغنياء منهم ، وقلما كانت لها نوافذ ، ولم تكن أبوابها تفتح على
الشوارع الضيقة بل كانت تفتح على فناء داخلي مظلل من الشمس . وتصف
الأخبار المتواترة ببيوت الطبقات الراقية بأنها مكونة من ثلاث طبقات
أو أربع (١٤٦) . أما المياكل فكانت تقوم على قواعد في مستوى سقف البيوت
التي كانت تلك المياكل تسيطر على حياة أهلها . وكان الهيكل في الغالب بناء
ضخماً من القرميد مشيداً كالبيوت حول فناء تقام فيه معظم الحفلات الدينية .

ويقوم إلى جوار المعبد في أغلب الحالات برج عال يسمى بلغتهم زجورات (ومعناه « مكان عال ») يتكون من طبقات مكعبة الشكل بعضها فوق بعض ، وتتناقص كلما علت ، ويحيط بها سلم من خارجها . وكانت تستخدم إما في الأغراض الدينية — فقد كانت مزاراً عالياً للإله صاحب الهيكل ، — وإما في أغراض فلكية بأن تكون مرصداً يرقب منه الكهنة الكواكب التي تكشف عن كل شيء في حياة الناس .

وكان الزاجورات العظيم الذى فى برسبا يسمى « مراحل الأفلاك السبعة » ، وكانت كل طبقة من طبقاته مخصصة للكوكب من الكواكب السبعة المعروفة عند البابليين ، وملونة بلون يرمز إلى هذا الكوكب . فكانت الطبقة السفلى سوداء اللون كالون زحل ، والى تليها بيضاء كالون الزهرة ، والى فوقها أرجوانية للمشتري ، والرابعة زرقاء لعطارد ، والخامسة قرمزية للمريخ ، والسادسة فضية للقمر ، والسابعة ذهبية للشمس . وكانت هذه الأفلاك والكواكب تشير إلى أيام الأسبوع السبعة مبتدئة من أعلاها (١٧) .

ولم يكن فى هذه المباني — على قدر ما نستطيع أن نثبني من منظرها — شيء كثير عن الذوق الفنّي ، فقد كانت كلها كتلا ضخمة من خطوط مستقيمة لا تتناول إلى شيء أكثر من مجد الضخامة ، وقد نجد فى بقاع متفرقة بين الخرائب القديمة عقوداً وأقواساً ، وهى أشكال أخذت عن سومر ، واستخدمت فى غير عناية ومن غير علم بمصيرها . وكان ما فى المباني من زينات فى داخلها وخارجها يكاد يقتصر على طلاء بعض أوجه الآجر ، بعد صقلها ، بالألوان الصفراء ، والزرقاء ، والبيضاء ، والحمراء ، وإقامة صور من القرميد للحيوان والنبات فى مواضع قليلة من الجدران . وهذا « التزجيج » ، الذى لم يكن يقصد به تجميل البناء فحسب بل كان يقصده أيضاً وقاية المباني من الشمس والمطر ، قديم يرجع على الأقل إلى عهد نارام — سين وقد ظل شائعاً فى أرض النهرين إلى أيام

الفتح الإسلامي . ولهذا السبب أصبحت صناعة الخزف أخص فنون الشرق
الأدنى القديم ، وإن لم تنتج من الأواني الخزفية ما هو جدير بالذكر . لكن
فن العمارة البابلي ظل على الرغم من هذا العون فناً ثقيلاً خالياً من الجمال
والأناقة ، قضت عليه المواد التي استخدمت فيه ألا يرق إلى ما فوق الدرجة
الوسطى . وما أسرع ما كانت الهياكل تقوم من الطين الذي حوّلته العمال
المسخرون إلى لبنات وملاط ، ولم تكن ثمة حاجة إلى قرون طوال كي تمتلئ
بها البلاد كما احتاجت المباني الكبيرة الباقية في مصر وفي أوروبا العصور
الوسطى ، ولكنها تهدمت بنفس السرعة التي شيدت بها أو بما يقرب منها ،
ولم يمض عليها إلا خمسون عاماً حتى عادت كما بدأت تراباً (١٤٨) . وكان
رخص اللبن والآجر في حد ذاته سبباً في فساد الهندسة البابلية . لقد كان
يسهل أن تقام من هذه المواد المباني الضخمة ، أما الجمال فكان من الصعب
أن يُنال باستخدامها . ذلك أن الآجر لا يعين على السمو والجلال ،
والسمو والجلال هما روح العمارة .

الفصل الثامن

علوم البابليين

الرياضة - الفلك - التقويم - الجغرافية - الطب

كان البابليون تجاراً ، ومن أجل هذا كان نجاحهم في العلم أيسر من نجاحهم في الفن . لقد أوجدت التجارة علوم الرياضة ، وتعاونت مع الدين على إيجاد الفلك . وكانت الأعمال المتعددة التي يقوم بها كهنة أرض الجزيرة ، من قضاء بين الناس ، وهيمنة على المصالح الحكومية ؛ وزراعة وصناعة ، وعرافة وخبرة بالنظر في النجوم وفي أحشاء الحيوانات - كانت الأعمال التي يقوم بها هؤلاء الكهنة حافزاً لهم على أن يضعوا ، على غير علم منهم أسس العلوم التي كانت في أيدي اليونان الملحدون سبباً في إنزال الدين من مركز الزعامة والسيطرة على العالم .

وكانت علوم البابليين الرياضية تستند إلى تقسيم الدائرة إلى ٣٦٠ درجة . وتقسم السنة إلى ٣٦٠ يوماً . وعلى هذا الأساس وضعوا نظاماً ستينياً للعد والحساب بالسنين ، وهو النظام الذي نشأت منه فيما بعد النظم الاثنا عشرية ، التي تعد بالاثني عشرات . وكانوا لا يستخدمون في العد إلا ثلاثة أرقام - منها علامة للواحد تتكرر حتى تكون تسع علامات متماثلة الرقم ٩ ، وعلامة ثانية للرقم ١٠ تتكرر حتى تصل إلى ٥٠ ، وعلامة للرقم ١٠٠ ، وكان مما سهل لهم عملية العد والحساب أن وضعوا جداول لا تقتصر على ضرب الأعداد الصحيحة وقسمتها . بل تشمل أيضاً أنصاف الأعداد الرئيسية وأثلاثها ومربعاتها ومكعباتها . وتقدم علم الهندسة حتى كان في وسعهم أن يقدروا المساحات المعقدة ومساحات الأشكال غير المنتظمة . وكانوا يقدرون النسبة التقريبية (النسبة بين محيط الدائرة وقطرها) بثلاثة وهو عدد تقريبي لا يليق بأمة من الفلكيين .

وكان الفلك هو العلم الذى امتاز به البابليون ، وهو الذى اشتهروا به فى العالم القديم كله ، وهذا أيضاً كان السحر منشأ العلم فلم يدرس البابليون النجوم ليرسموا الخرائط التى تعين على مسير القوافل والسفن ، بل درسوها أكثر ما درسوها لتعيهم على التنبؤ بمستقبل الناس ومصائرهم ، وبذلك كانوا منجمين أكثر منهم فلكيين وكان كل كوكب من الكواكب لها تهمه شئون الناس ولا غنى عنه فى تدبيرها . فكان المشتري مردك ، وعطارد نابو ، والمريخ نرجال ، والشمس شمش والقمر سن ، وزحل نيب ، والزهرة إشتار . وكانت كل حركة من حركات كل نجم أو كوكب تدل على أن حادثاً وقع على الأرض أو تنبأ بوقوعه . فإذا كان القمر منخفضاً مثلاً ، كان معنى ذلك أن أمة بعيدة ستخضع للملك ، وإذا كان هلالاً كان معناه أن الملك سيظفر بأعدائه . وأوضحت الجهود التى تبذل لاستخلاص العلم بالمستقبل من حركات النجوم شهوة من شهوات البابليين ، واستطاع بها الكهنة الخبيريون بالتنجيم أن ينجوا أطيب الثمرات من الملوك والشعب على السواء . وكان من هؤلاء الكهنة من هو مخلص اعلمه مؤمن به ، ينقب بغيرة وحماسة فى المجلدات التى تبحث فى التنجيم ، والتى وضعت ، حسب رواياتهم المأثورة ، فى عهد سرجون ملك أكد . وكانوا يشكون من الدجالين الذين يسرون بين الناس يقرءون لهم طالعهم أو يتنبئون بما سيكون عليه الجواب بعد عام شأن تقاويمنا فى هذه الأيام ، كل هذا نظير أجور يتقاضونها وهم لم يدرسوا من التنجيم شيئاً (١٤٩) .

ونشأ علم الفلك نشأة بطيئة من هذه الأرصاد ومن خرائط النجوم التى كانت تهدف إلى التنجيم والتنبؤ بالغيب ، وقد استطاعوا منذ عام ٢٠٠٠ ق . م أن يسجلوا بالدقة شروق الزهرة وغروبها بالنسبة إلى الشمس ، وحددوا مواضع عد نجوم ، وأخذوا يصورون السماء على مهل (٥٠) . فلما فتح الكاشيون بلاد بابل توقف هذا التقدم نحو ألف عام ، ثم واصلوه من جديد فى عهد نبوخذ نصر ، فصور العلماء الكهنة مسارات الشمس والقمر ، ولاحظوا اقترانهما كما لاحظوا

الحسوف والكسوف ، وعينوا مسارات الكواكب ، وكانوا أول من ميز النجوم الثوابت من الكواكب السيارة تمييزاً دقيقاً (١٥١) (*) ، وحددوا تاريخ الانقلابين الشتائي والصيفي ، وتاريخي الاعتدالين الربيعي والخريفي ، وساروا على النهج الذي سبقهم إليه السومريون فقسموا دائرة فلك البروج (أى مسار الأرض حول الشمس) إلى الأبراج الاثني عشر . وبعد أن قسموا الدائرة إلى ٣٦٠ درجة عادوا فقسموا الدرجة إلى ستين دقيقة والدقيقة إلى ستين ثانية (١٥٢) . وكانوا يقدرّون الزمن بالساعة المائية والمزولة ، وأكبر الظن أنهم لم يعملوا على ترقية هاتين الآيتين فحسب بل أنهم اخترعهما اختراعاً (١٥٣) .

وقسموا السنة إلى اثني عشر شهراً قرياً ، منها ستة في كل منها ثلاثون يوماً والستة الأخرى في كل منها تسعة وعشرون . ولما كان مجموع أيامها على هذا الحساب لا يبلغ إلا ٣٥٤ يوماً فلمنهم كانوا يضيفون في بعض السنين شهراً آخر لكي يتفق تقويمهم مع الفصول . وقسموا الشهر إلى أربعة أسابيع تتفق مع أوجه القمر الأربعة . وحاولوا أن يتخذوا لهم تقويمياً أسهل من هذا بأن قسموا الشهر إلى ستة أسابيع كل منها خمسة أيام ، ولكن ثبت بعدئذ أن أوجه القمر أقوى أثراً من رغبات الناس ، وبقي التقسيم الأول كما كان . ولم يكونوا يحسبون اليوم من منتصف الليلة إلى منتصف الليلة التي تليها ، بل كان عندهم من شروق القمر (**) إلى شروقه التالي (١٥٤) ، وقسموا هذه المدة إلى اثنتي عشرة ساعة ، في كل ساعة منها ثلاثون دقيقة ، وبذلك كان طول الدقيقة البابلية أربعة أضعاف ما قد يوحى إلينا اسمها . ولإذن فتنقسم الشهر عندنا إلى أربعة أسابيع ، وتنقسم أوجه ساعاتنا

(*) كان البابليون يعرفون بين الكوكب والجم « الثابت » برصد حركات الكوكب و « تجواله » . ويدرف علم الفلك الحديث الكوكب بأنه جرم سماوي يورور بانتظام حول الشمس . (**) هكذا في الأصل ولعل المؤلف يريد من شروق الشمس إلى شروقه ، وذلك لأن شروق القمر يتأخر في كل ليلة عن سابقتها بنحو ٥٢ دقيقة ويجعل طول الساعة مختلفاً في كل ليلة عنه في الأخرى . (المترجم)

إلى اثنتى عشرة ساعة (لا إلى أربع وعشرين) وتقسيم الساعة إلى ستين دقيقة ، والدقيقة إلى ستين ثانية ، كل هذه آثار بابلية لا شك فيها باقية من أيامهم إلى عهدنا الحاضر (*) ، وإن كان لا يخطر لنا على بال .

وكان اعتماد العلوم البابلية على الدين وارتباطها به أقوى أرأى فى ركود الطب منه فى ركود الفلك . على أن أساليب الكهنة الخفية لم تحل دون تقدم العوام بقدر ما حال دونه تخريف الشعب . ذلك أن علاج المرضى قد خرج إلى حد ما عن اختصاص الكهنة وسيطرتهم من أيام حمورابى ، ونشأت مهنة منتظمة للأطباء ذات أجور وعقوبات يحددها القانون ، فكان المريض الذى يستدعى طبيباً لزيارته يعرف مقدماً كم من المال يجب عليه أن يؤديه نظير هذا العلاج لو ذاك ونظير هذه الجراحة أو تلك ، وإذا كان هذا المريض من الطبقات الفقيرة نقص الأجر لى يتناسب مع فقره (١٥٧) . وإذا أخطأ الطبيب أو أساء العمل كان عليه أن يؤدى للمريض تعويضاً . بل لقد بلغ الأمر فى بعض الحالات التى يكون فيها الخطأ شديداً أن تقطع أصابع الطبيب كما سبق القول ، حتى لا يمارس صناعته عقب هذا الخطأ مباشرة (١٥٨)

ولكن هذا العلم الذى تحرر من سلطان الدين تحرراً يكاد يكون تاماً كان عاجزاً بسبب حرص الشعب على التشخيص القائم على الخرافات والأوهام ، وعلى العلاج بالأساليب السحرية . ومن أجل هذا كان السحرة والعرافون أحب إلى الشعب

(*) وانتقل البابليون من رسم السماء إلى رسم الأرض . وأقدم ما نعرف من الخرائط هى التى خطط فيها الكهنة طرق إمبراطورية نبوخذ نصر ومدنها (١٥٥) . ولقد عثر المنقبون فى خرائب جاسور (التى تبعد عن بابل مائتى ميل شمالها) على لوح من الطين يرجع تاريخه إلى عام ١٦٠٠ ق . م ويحتوى ، فى مساحة لا تكاد تبلغ بوصة واحدة ، على خريطة لمقاطعة شط - أنزا ، وقد مثلت فيها الجبال بخطوط دائرية ، والمياه بخطوط مائلة ، والأنهار بخطوط متوازية . وكتبت عليها أسماء عدد من المدن ، وبين فى هامتها اتجاه الشمال والجنوب (١٥٦) .

من الأطباء ، وقد فرضوا على الناس ، بفضل نفوذهم عندهم ، طرقاً للعلاج أبعد ما تكون عن العقل . فكان منشأ المرض في رأيهم تقمص الشيطان جسم المريض لذنب ارتكبه ، وكان أكثر ما يعالج به لهذا السبب تلاوة العزائم وأعمال السحر والصلوات ، فإذا ما استخدمت العقاقير الطبية ، فإنها لم تكن تستخدم لتنظيف جسم المريض ، بل كان استخدامها لإرهاب الشيطان وإخراجه من الجسم . وكان أكثر الأدوية شيوعاً عقاراً مكوناً من خليط من العناصر التي تعافها النفس اختيرت لهذا السبب عن قصد ، ولعلمهم كانوا يفترضون أن معدة المريض أقوى من معدة الشيطان الذي يتقمصه . وكانت العناصر المألوفة لديهم هي اللحم النيئ ، ولحم الثعابين ، ونشارة الخشب الممزوجة بالنبيذ والزيت ، أو الطعام الفاسد ، ومسحوق العظام ، أو الشحم والأقذار ، ممزوجة ببول الحيوان أو الإنسان أو برازه (١٥٩) . وفي بعض الحالات كان يستبدل بهذا العلاج بالأقذار لبن وعسل وزبد وأعشاب عطرة يحاولون بها استرضاء الشيطان . فإذا لم يفلح مع المريض كل علاج ، فُحِل في بعض الحالات إلى السوق لكي يتمكن جيرانه من أن يشبعوا رغبتهم القديمة فيصفوا له العلاج الفعال الذي لا يخطئ (١٦١) .

على أن من واجبنا أن نقول إن الثمانمائة لوح التي بقيت لدينا لتحدثنا عن طب البابليين لا تحتوى على كل ما كان لديهم منه ، ولعلنا نظلمهم إذا حكمنا عليهم بما نجده فيها وحدها . ذلك أن استعادة الكل الضائع من جزء صغير عثر عليه منه من أشد الناس خطورة في التاريخ ، وليست كتابته التاريخ إلا إعادة الكل من جزئه . وليس بعيداً ألا يكون العلاج بالسحر إلا استخداماً لقوة الإيحاء استخداماً ينطوى على كثير من الدقة ، ولعل هذه المركبات الكريمة كان يقصد

بها أن تكون مقبشات . ولعل البابليين حين يقولون إن المرض ينشأ من غزو الشياطين جسم المريض عقاباً له على ما يرتكبه من الذنوب ، لا يقصدون بقولهم هذا شيئاً أبعد من المعقول من قولنا نحن إن المرض ينشأ من غزو البكتريا لجسم المريض بسبب إهماله الإجمالى أو عدم نظافته أو نهمة . وقصارى القول أن من واجبتنا ألا نكون واثقين كل الثقة من جهل أسلافنا .

الفصل التاسع

الفلاسفة

الدين والفلسفة - أيوب البابليين - كحيلث البابليين - رجل يقاوم الكهنة

إن الأمم تولد رواقية وتموت أبيقورية ، يقوم الدين إلى جانب مهدها (كما يقول المثل القديم) ، وتصحبها الفلسفة إلى قبرها . ففي بداية الثقافات كلها ترى عقيدة دينية قوية تخفى عن أعين القوم كنه الأشياء وترقق من طبائعهم ، وتبث في قلوبهم من الشجاعة ما يستطيعون به أن يتحملوا الآلام ويقاسوا الصعاب وهم صابرون ، تقف الآلهة إلى جانبهم في كل خطوة يخطونها ، ولا تتركهم يهلكون إلا حين يهلكون ، وحتى في هذه الحال يحملهم إيمانهم القوى على الاعتقاد بأن خطاياهم هي التي أغضبت الآلهة فانتقموا منهم . ذلك أن ما يصيب الناس من شر لا يفقدهم إيمانهم ، بل يقويه في قلوبهم ، فإذا جاء النصر ، وإذا نسوا الحرب اطول ما ألفوه من الأمن والسلام ، ازدادت ثروتهم ، واستبدلت الطبقات المسيطرة بحياة الجسم حياة الخواص والعقل ، وحلت اللذة والراحة محل الكدح والمتاعب ، وأضعف العلم الدين بينا يضعف التفكير والدعة ما في الناس من رجولة وصبر على المكاره . وأخير أبدأ الناس يرتابون في آلهتهم ، ويندبون مأساة المعرفة ، ويلجأون إلى كل لذة عاجلة زائلة يعنصمون بها من سوء مصيرهم . فهم في البداية كأخيل وفي النهاية كأبيقور ؛ وبعد داود يأتي أيوب ، وبعد أيوب يأتي سفر الجامعة .

وإذ كنا لا نستدل على تفكير البابليين إلا من أيام ملوكهم المتأخرين ، فإن من الطبيعي أن نجد هذا التفكير تسرى فيه حكمة الكلالاة الصادرة من أفواه الفلاسفة المتعبين الذين يستمتعون بالملاذ كما يستمتع بها الإنجليز . فترى على أحد

الألواح مثلاً بلطاً — أرتوا يشكو من أنه التزم أوامر الآلهة أشد مما التزمها جميع الناس : ولكنه مع هذا أصابته طائفة من البلايا ، فقد أبويه ، وخسر ماله ، وحتى القليل الذى بقى له منه سرق فى الطريق . ويحبيه أصدقاؤه — كما يحبب أيوب أصدقاؤه — بأن ما حل به من البلاء ليس لإعقاباً له على خطايا خافية عنه — وربما كان جزاء له على صلفه العاتى المنبعث من طول عهده بالرخاء ، وهو أشد ما يثير غضب الآلهة وحسدها ، ويؤكدون له أن الشر ليس إلا خيراً مقنعاً ، وأنه جزء من السنن الإلهية ينظر إليه المرء نظرة جد ضيقة بعقله الضعيف ، وهو غافل عن هذه السنن فى مجموعها ، وأنه إذا ما استمسك بإيمانه وشجاعته فإنه سيجزى فى آخر الأمر خير الجزاء ؛ وسينال ما هو خير من هذا وهو أن أعداءه سيلقون عقابهم : وينادى بلطاً — أرتوا الآلهة يطلب إليها العون — ثم تختتم القطعة الباقية من اللوح ختاماً مفاجئاً (١٦٣) .

وتعرض قصيدة أخرى وجدت ضمن بقايا مجموعة الآداب البابلية التى خلفها آشور بانيبال هذه المشكلة بعينها عرضاً أدق حين يتحدث تانى — أتول — أنليل ، وهو كما يلوح أحد حكام نپور ، عن نفسه فيقول فى وصف ما لاقاه من الصعاب (٥) :

(طمس على مقلتى كأنما أغلقهما) بقفل ؛

(ووقر أذنى) كأذنى الشخص الأصم .

وكنت ملكاً فصرت عبداً .

وأساء رفاة (ى) معاملى كأن بى جنة .

ابعث لى العون ونجنى من الوهدة التى احتضرت (لى) . . .

بالنهار حشرات عميقة ، وبالليل بكاء ؛

وطول الشهر — صراخ ؛ وطول العام — شقاء .

ثم يواصل قوله فيخبرنا كيف كان طول حياته إنساناً تقياً ، وكيف كان آخر شخص في العالم يصيح أن يكون مصيره هذا المصير القاسى :

كأنى لم أخصص للإله نصيبه على الدوام ؛
ولم أبتهل إلى الآلهة وقت الطعام ،
ولم أعنُ بوجهي وآتى بخراجي ؛
وكأنى لإنسان لم يكن التضرع والدعاء دائمين على لسانه .
لقد علمت بلدى الاحتفاظ باسم الإله ؛
وعودت شعبي أن يُعظم اسم الإلهة ...
وكنت أظن أن هذه الأشياء مما يسرّ أى إله ٥

ولما أصابه المرض على الرغم من كل هذا التقي الشكلى ، أخذ يفكر
استحالة الوقوف على تدبير الآلهة وفي تقلبات شئون البشر .

من ذا الذى يدرك إرادة آلهة السماء !
إن تصاريف الإله كلها نغموض — فمن ذا الذى يدركها ؟ ...
إن من كان بالأمس حياً أصبح اليوم ميتاً ،
وما هى إلا لحظة حتى تتسهمه الغيوم ، ويتحطم قلبه فجأة ،
فهو يغنى ويلعب لحظة ؛

وما هى إلا طرفة عين حتى يندب حظه كالحزون ...
لقد لفنى الهم كأنه شبكة ،
تتطلع عيناي ولكنهما لا تبصران ...
وأذناى مفتوحتان ولكنهما لا تسمعان ... ؛
وقد سقط الدنس على عورتى ،
وهاجم الغدد التى فى أحشائى ...
وأظلم من الموت جسمى كله ...

يطاردنى المطارد طوال النهار ؛
ولا يترك لى بالليل لحظة أتتفس فيها . .
لقد تفككت أطرافى ، فلم تعد تمشى موثقة ،
وأقضى الليل بين أقدارى كما يقضيه الثور ؛
وأختلط ببرازى كما يختلط الضأن ٥
ثم يعود فيجهر بإيمانه كما فعل أيوب فيقول :
ولكننى أرى اليوم الذى تجف فيه دموعى ،
اليوم الذى يدركنى فيه لطف الأرواح الواقية ،
ويومئذ تكون الآلهة رحيمة بي (١٦٣) .

ثم تنقلب الأحوال كلها سعادة وهناءة ، فيظهر أحد الأرواح الطيبة ،
ويشفى تآبى من جميع أمراضه ؛ وتهب عاصمة هوجاء فتطرد شياطين المرضى
كلها من جسمه . ويسبّح بحمد مردك ، ويقرب له القرابين النفسية ،
ويهب بالناس جميعاً ألا يقنطوا من رحمة الآلهة (*) .

وليس بين هذا وبين ما ورد فى سفر أيوب إلا خطوة واحدة ، كذلك
نرى فى الآداب البابلية أمثلة سابقة لا يمكن الخطأ فيها مما ورد فى سفر الجامعة
من الكتاب المقدس . من ذلك ما ورد فى ملحمة جلجميش من نصيح الإلهة
سيتو لهذا البطل بأن يكف عن شوقه إلى الحياة بعد الموت ، وأن يأكل
ويشرب ، ويستمتع على ظهر الأرض :

أى جلجميش . لم هذا الجحى فى جميع الجهات ؟
إن الحياة التى تسعى لها لن تجدها أبداً .

إن الآلهة حين خلقت بنى الإنسان قدّرت الموت على بنى الإنسان ؛

(*) وأكبر الظن أن هذه الأقوال ، التى تجد سوابق مثلها فى الأدب السورى ، كان
لها أثر فى راضع سفر أيوب (١٦٤) .

واحتفظت بالحياة فى أيديها .

أى جلعيميش ، املأ بطنك ؛

وكن مرحاً بالنهار وبالليل ؛ . . .

بالنهار وبالليل كن مبتهجاً راضياً !

وطهر ثيابك .

واغسل رأسك ؛ اغتسل بالماء !

وألق بالك إلى الصغير الذى بمسك ييدك ؛

واستمع بالزوجة التى تضمها إلى صدرك (١٦٥) (*) .

ونستمع فى لوحة أخرى إلى نعمة أشد من هذه حزناً نختم بالكفر والتجديف . ذلك أن جبارو وهو عند البابليين كالقيادس عند اليونان ، يسأل إنساناً يكبره أسئلة ملؤها الشك فىقول :

أيها العاقل الحكيم ، يا صاحب الذكاء ، تأوه من صميم قلبك !

إن قلب الإله بعيد بعد أطباق السماوات الداخلية ،

والحكمة صعبة ، والناس لا يفهمونها .

ويجيبه الشيخ متشائماً تشاؤم عاموس وإشعيا :

استمع ، يا صديقى ، وافهم أفكارى .

إن الناس يمجدون عمل الرجل العظيم الذى يبرع فى القتل ،

ويحقرون الرجل الفقير الذى لم يرتكب ذنباً .

(*) وازن بين هذه الأقوال وبين ما ورد فى الآيات السابعة والثامنة والتاسعة من الإصحاح

التاسع من سفر الجامعة : ٧ - اذهب كل خبزك بفرج ، واشرب خمر بقلب طيب ، لأن الله

منذ زمان قد رضى عملك . ٨ - لتكن ثيابك فى كل حين بيضاء ولا يعوز رأسك الدهن .

٩ - التذ عيشاً مع المرأة التى أحببتك كل أيام حياة باطك التى أطاك إياها تحت الشمس ،

كل أيام باطك لأن ذلك نصيبك فى الحياة وفى لعبك الذى تعبته تحت الشمس .

ويبررون أعمال الرجل الآثم الذى يتقترف أشنع الأخطاء
ويردون الرجل العادل الذى يسعى لما يريد لله هـ
وهم يسلطون القوى ليغتال طعام الضعيف ؛
ويقوون القوى ،

ويهلكون الرجل الضعيف ، ويطرده الرجل الغنى .

وينصح جبارو مع هذا أن يفعل ما تريده الآلهة . ولكن جبارو يقطع
صلاته بها وبالكهنة الذين ينصرون على الدوام أكبر الناس ثواء .

لأنهم لم ينقطعوا عن عرض الأكاذيب والأضاليل

يقولون باللفظ الشريف ما كان فى صالح الرجل الغنى .

هل نقصت ثروته ؟ لأنهم يبادرون إلى معونته .

وهم يسيئون معاملة الضعيف كأنه لص ،

وهم يهلكونه فى خالصة عين ، ويطفئون كما يطفئون الذهب (١٩٦) .

وليس لنا مع ذلك أن نبالغ فى شأن ما نجده عند البابايين من مزاج
سوداوى ، وما من شك فى أن الناس كانوا يصغون فى رضى ومحبة إلى
ما يقوله كهانهم ، ويزدهمون فى الهياكل يطلبون رضا الآلهة ؛ لكن الذى
يدهشنا بحق هو طول إيمانهم بدينهم الذى لا يعرض عليهم إلا القليل من
أسباب المواساة والسلوى ؛ وهل ثمة شئ من هذين فى قول الكهنة أن
لا شئ يمكن أن يعرف إلا بالوحى الإلهى ؛ وإن هذا الوحى لا يصل إلى
الناس إلا عن طريقهم هم ؟ ويحدثنا الفصل الأخير من هذا الوحى عن
هبوط الروح الميئة صالحة كانت أو طالحة إلى أرواح أى الجحيم لتبشئ فيها
أبد الدهر فى ظلام وعذاب مقيم . فلا عجب والحالة هذه إذا انصرف
البابليون للقصف والمرح فى الوقت الذى جُن فيه نبوخذ نصر بعد أن ملك
كل شئ ولم يترك أى شئ ، وأمسى يرهب كل شئ .

الفصل العاشر

قبرية(*)

تحدثنا الروايات المتواترة كما يحدثنا سفر دانيال — الذى لم تؤيده أية وثيقة معروفة — أن نبوخذ نصر بعد أن حكم زمناً طويلاً ، حالفه فيه النصر والرخاء على الدوام ، وبعد أن جمل مدينته بما شقه فيها من الطرق وما شاده من القصور ، وبعد أن بنى للآلهة أربعة وخمسين هيكلًا ، بعد أن فعل هذا كله انتابته نوبة غريبة من الجنون ، فظن نفسه حيواناً ومشى على أربع ، واقتات بالكالا^(١٦٧) . ويختفى اسمه أربع سنين كاملة من التاريخ ومن سجلات بابل الحكومية^(١٦٨) . ثم يعود فيظهر لحظة قصيرة ثم ينتقل إلى الدار الآخرة في عام ٥٦٢ ق . م

ولا تكاد تمضى على وفاته ثلاثون عاماً حتى تتصدع إمبراطوريته وتتمزق شر ممزق . وحكم بعده نابونيدس وجلس على العرش سبعة عشر عاماً آثر فيها أعمال الحفر على مهام الحكم ، وصرف وقته وجهده في التنقيب عن عادات سومر وترك مملكته تتداعى^(١٦٩) . فاضطربت أحوال الجيش ، وانهمك رجال الأعمال في شئون المال العليا الدولية ، ففسدوا حبل بلادهم ، وغفل الناس عن فنون الحرب لاشتغالهم بشئون التجارة وانغماسهم في الملذات .

واغتصب الكهنة سلطان الملوك شيئاً فشيئاً ، وملأوا خزائهم بالأموال التى أغرت الدول الأجنبية بغزو البلاد وفتحها . ولما أن ، قف قورش وجيوش الفرس النظامية المدربة على أبواب بابل رضيت الطائفة المعادية للكهنة من البابليين أن تفتح له هذه الأبواب ، ورضيت بسيطرته المستنيرة^(١٧٠) .

وحكم الفرس بابل قرنين من الزمان كانت في خلالها شطراً من أعظم
إمبراطورية عرفها التاريخ حتى ذلك الوقت ، ثم أقبل الإسكندر بجبروته
وافتح المدينة دون أن يجد منها أية مقاومة ، وظل يشرب الخمر في قصر
نبوخذ نصر حتى مات (١٧١) .

ولم تغد البشرية من الحضارة البابلية ما أفادته من حضارة المصريين ،
ولم يكن فيها من التنوع والعمق ما في حضارة الهند ، كما لم يكن فيها من
الدقة والنضوج ما في حضارة الصين . على أن بابل هي التي أنشأت ذلك
القصص الساحر الجميل الذي أصبح بفضل براعة اليهود الأدبية الفنية جزءاً
لا يتجزأ من قصص أوروبا الديني . ومن بابل لا من مصر جاء اليونان
الجوالون إلى دويلات مدنها بالقواعد الأساسية لعلوم الرياضة ، والفلك ،
والطب ، والنحو ، وفقه اللغة ، وعلم الآثار ، والتاريخ ، والفلسفة . ومن
دويلات المدن اليونانية انتقلت هذه العلوم إلى رومة ومنها إلى الأوروبيين
والأمريكيين ، وليست الأسماء التي وضعها اليونان للمعادن ، وأبراج النجوم ،
والموازين ، والمقاييس ، وللآلات الموسيقية ، ولكثير من العقاقير ، ليست
هذه كلها إلا تراجم لأسمائها البابلية ، بل إنها في بعض الأحيان لا تعدو أن
تكون بديلاً لحروفها من الأحرف البابلية إلى اليونانية (١٧٢) . وبينما استمد
فن العمارة اليونانية أشكاله وإلهامه من مصر وكريت ، فإن العمارة البابلية
هي التي أوحى عن طريق الزجورات بقباب المساجد الإسلامية ، وبالمنازل
والأبراج في العصر الوسيط ، وبطراز المباني المرتدة في أمريكا في هذه
الأيام . وأضحت قوانين حورابي تراثاً للمجتمعات القديمة كلها
لا يقل في شأنه عما ورثه العالم من رومة من نظام الحكم وأساليبه . ولقد
التقت حضارة أرض النهرين من مهدها وأضحت عنصراً من التراث
الثقافي للجنس البشري بفضل سلسلة طويلة من الأحداث التاريخية الخطيرة .
فقد فتحت أشور بابل واستحوذت على تراث هذه المدينة القديمة ،

ونشرته في جميع أنحاء إمبراطوريتها الواسعة ؛ وتلا ذلك أسر اليهود الطويل
وما كان للحياة وللأفكار البابلية فيهم من أثر عظيم ، وأعقب هذا وذاك
الفتحان الفارسي واليوناني اللذان فتحا جميع طرق التجارة والمواصلات بين
بابل والمدن الناشئة في أيونيا وآسية الصغرى واليونان ، فتحالم يشهد العالم
من قبل له نظيراً في كماله وحريته .

إن شيئاً ما لا يضيع من العالم آخر الأمر ، بل إن كل حادثة تترك فيه
أثرها خالداً إلى أبد الدهر ، خيراً كان ذلك الأثر أو شراً .

الباب العاشر

أشور

الفصل الأول

أخبارها

بداية تاريخها - مدنها - أصل سكانها - الفايحون - سنحريب

وعسر هدون - « سردا بالوس »

في أثناء الأحداث التاريخية السالفة الذكر ظهرت حضارة جديدة إلى شمال بابل وعلى بعد ثلثمائة ميل منها . واضطر أهل البلاد التي نشأت فيها هذه الحضارة أن يحيا حياة عسكرية شاقة أرغمتهم عليها القبائل الجبلية التي كانت لا تنفك تهددهم من جميع الجهات . وما لبثوا أن غلبوا هؤلاء المهاجمين واستولوا على المدن التي كانت مهدهم الأول في عيلام وسومر وأكد وبابل ، وتغلبوا على فينيقية ومصر ، وظلوا مائتي عام كاملة يسيطرون بقوتهم الوحشية على بلاد الشرق الأدنى . وكان موقف سومر من بابل ، وموقف بابل من آشور كموقف كريت من بلاد اليونان وموقف بلاد اليونان من رمة . فقد أنشأت المدينة الأولى حضارة ، وبعدها الثانية وأتمتها حتى بلغت ذروتها ، وورثتها الثالثة ، وأضافت إليها من عندها ، وحمتها ، وأسلمتها وهي تحتضر هدية منها إلى البرابرة الظافرين الذين كانوا يحيطون بها . ذلك أن البربرية تحيط على الدوام بالحضارة ، وتستقر في وسطها ومن تحتها ، متحفزة لأن تهاجمها بقوة السلاح ، أو بالهجرة الجماعية ، أو بالتوالد غير المحدود . وما أشبه البربرية بالغابة المتلبدة في البلاد الاستوائية تحاول أشجارها على الدوام

أن تقضى على معالم الإنسان المتحضر وتقاوم جهوده ، ولا تعترف فقط بهزيمتها ، بل تظل قروناً طويلاً صابرة تترقب حتى تناح لها الفرصة لاستعادة ما فقده من أرضين بفعل الإنسان المتحضر .

ونشأت الدولة الجديدة حول أربع مدائن ترويه مياه نهر دجلة وروافده ، وهى أشور ومحملها الآن قلعة شرغات ، وأربلا وهى لإربل الحالية ، والكلخ وهى الآن نمرود ، ونيوى وهى قوبر نجك . على الضفة المقابلة لمدينة موصل مدينة الزيت . وقد عثر المنقبون فى أطلال أشور على شظايا من السبج - الحجر الزجاجى الأسود - وعلى سكاكين وقطع من الفخار الأسود عليها رسوم هندسية توحى بأنها من أصل أسيوى^(١) ، وكل هذه من مخلفات عصر ما قبل التاريخ . وكشفت بعثة أثرية حديثة فى تبي جورا ، بالقرب من موقع نيوى عن بلدة يترد كاشفوها الفخورون تاريخها إلى عام ٣٧٠٠ ق م ، رغم ما فيها من هياكل وقبور كثيرة ، وأختام اسطوانية متقنة النقش ، وأمشاط ونحلى ، ورغم ما عثروا عليه فيها من نرد هو أقدم نرد عُرف فى التاريخ^(٢) . وتلك مسألة جديدة بتفكير المصلحين فى هذه الأيام . وخلع الإله أشور اسمه على مدينة من مدنها (ثم على القطر كله آخر الأمر) ؛ وفى هذه المدينة كان يسكن أقدم ملوك هذه الأمة ، وظلوا يقيمون بها حتى اضطروا بسبب تعرضها لحر الصحراء اللافح ولهجمات جيرانهم البابليين إلى إنشاء عاصمة ثانية لهم فى مكان أقل من العاصمة الأولى حرارة ؛ وكانت هذه العاصمة الثانية هى نيوى ؛ واسمها هى أيضاً مأخوذ من اسم إله من آلهتهم هو الإله نينا إشتار الآشوريين . وكان ثلثمائة ألف من الأهليين يسكنون فى نيوى أيام مجدها فى عهد أشور بانيبال كما كان ملوكها - ملوك الأرض عادة - يتلقون الجزية من جميع بلاد الشرق القريبة .

وكان الأهليون خليطاً من الساميين الذين وفدوا إليها من بلاد الجنوب المتحضرة (أمثال بابل وأكد) ، ومن قبائل غير سامية جاءت من الغرب

(ولعلهم من الحثيين أو من قبائل تمت بصلته إلى قبائل ميتاني) ، ومن الكرد سكان الجبال الآتين من القفقاس (٣) ، وأخذ هؤلاء كلهم لغتهم المشتركة وفنونهم من سومر ، ولكنهم صاغوها فيما بعد صياغة جديدة جعلتها لا تكاد تفترق في شيء عن لغة أرض بابل وفنونها . بيد أن ظروفهم الخاصة باعدت بينهم وبين النعيم الخنث الذي انحدر إليه البابليون (٤) ؛ ولذلك ظلوا طوال عهدهم شعباً محارباً مفتول العضلات ، ثابت الجنان ، غزير الشعر ، كث اللحم ، معتدل القامة ، يبدو رجاله في آثارهم عابسين ، ثقيلي الظل ، يطنون بأقدامهم الضخمة عالم البحر المتوسط الشرقي . وتاريخهم هو تاريخ الملوك والرقيق ، والحروب والفتوح ، والانتصارات الدموية والهزائم المفاجئة . واغتنم ملوكهم - الكهنة الأوائل - وكانوا أقبالا خاضعين لأهل الجنوب - سيطرة الكاشيين على بابل فاستقلوا عنها ، ولم يمحض إلا القليل حتى ازدان أحدهم باللقب الذي ظل ملوك آشور يتباهون به طوال عهدهم وهو « الملك صاحب الحكم الشامل » . ويبرز أمامنا من بين هؤلاء الأقبال الحامل للذكر أفراد تهدينا أعمالهم إلى معرفة السبيل التي سلكتها بلادهم في نمائها وتطورها (٥) .

فبينما كانت بلاد بابل تتمخبط في ظلمات حكم الكاشيين ضم سلما نصر الأول دويلات المدن الشمالية تحت حكمه ، واتخذ الكلكخ عاصمة له . على أن أول الأسماء العظيمة في تاريخ آشور هو اسم تغلث فلاصر الأول . كان هذا الملك صياداً ماهراً ، وإذا كان من الحكمة أن نصدق أقوال الملوك فإنه قد قتل وهوراجل مائة وعشرين أسداً ، وقتل وهوفي عربته ثمانمائة (٥) ، وجاء في نقش خطه كتاب أكثر ملكية من الملك نفسه - أنه كان يصيد الأسم والحوانات عنى

(*) وقد وجدت من عهد قريب في حرائب مكتبة سرجون الثاني لوحة تحتوي ثبتاً متصلاً لا ثغرة فيه بأسماء الملوك الآشوريين من الأسرة الثالثة والعشرين إلى آشور نيرارى (٧٥٣ - ٧٤٦ ق . م (٤)) .

السواء . « وسرت في بأسى الشديد على شعب قمروه ، وفتحت مدائنهم ، وسقت منها الغنائم ، واستوليت على ما لاحصر له من بضائعهم وأملاكهم ، وحرقت مدنهم بالنار ، ودمرتها وخربتها . . . وخرج أهل ادنّش من جبالهم واحتضنوا قدّامى ، وفرضت عليهم الجزية ^(٦) » . وقد ساق هذا الملك جيوشه في كل اتجاه ، فأخضع الحثيين والأرمن وأربعين أمة غيرهما ، واستولى على بابل ، وأرهب مصر فأرسلت له الهدايا وهى قلقة ورجلة ، (وكان منها تمساح لأنه كثيراً وخفف من غضبه) . وبنى من الخراج الذى دخل خزائنه هياكل للآلهة الآشوريين والآلهاتهم ، ولم تسأله هذه الآلهة عن مصدر هذه الثروة كلها كأنما كان همها كله أن تكون لها هياكل تقرب فيها القرابين . ثم خرجت بابل عليه ، وهزمت جيوشه ، ونهبت هياكله ، وعادت إلى بابل تحمل معها آلهته أسرى . ومات تغلث فلاصر خزيا ونعما ^(٧) .

وكان حكمه رمزاً للتاريخ الآشورى كله وصورة مصغرة منه : حرب وجزية فرضهما على جيران آشور ثم فُرْضا على آشور نفسها . واستولى آشور ناصر بال على اثنتى عشرة دولة صغيرة ، وعاد من حروبه بمغانم كثيرة ، وسمل بيده عيون خمسين من الأسرى ، واستمتع بنسائه ، ومات ميتة شريفة ^(٨) . ومد سلما نصر الثالث هذه الفتوح حتى دمشق ، وحارب عدة وقائع تكبد فيها خسائر فادحة ، وقتل في واقعة واحدة ستة عشر ألفاً من السوريين ، وشيد الهياكل ، وفرض الجزية على المغلويين . ثم ثار عليه ابنه ثورة عنيفة وخلعه ^(٩) . وحكمت سمورامات أم الملك ثلاث سنين ، وكان حكمها هو الأساس التاريخى الراهن لأسطورة سميراميس اليونانية ، التى تجعل منها نصف إلهة ونصف ملكة ، وقائدة بأسلة ، ومهندسة هارعة ، وحاكمة محكمة مدبرة . وتلك الأسطورة هى كل ما نعرفه عن هذه الملكة . وقد وصفها ديودور الصقلى وصفاً مفصلاً بديعاً ^(١٠) . وجيش تغلث فلاصر الثالث جيوشاً جديدة ، واستعاد أرمينية ، واجتاح سوريا

وبابل ، وأخضع لحكمه دمشق والسامرة ، وبابل . ومد ملك آشور من جبال القفقاس إلى مصر . ولما مل الحرب وجه همه إلى شئون الحكم ، فأثبت أنه إدارى عظيم ، وشاد كثيراً من الهياكل والقصور ، وساس إمبراطوريته الراسخة سياسة قوية حازمة ، وأسلم روحه وهو في فراشه . وجلس على العرش سرجون الثانى ، وهو ضابط من ضباط الجيش ، على أثر انقلاب سياسى نابليونى ، وقاد جيوشه بنفسه ، وكان فى كل واقعة يتخذ لنفسه أشد المواقف خطورة (١١) ، وهزم عيلام ومصر ، واسترد بابل . وخضع له اليهود والفلسطينيون بل واليونان سكان قبرص ، وحكم دولته حكماً صالحاً ، وناصر الفنون والآداب ، والصناعة والتجارة ، ومات فى واقعة نال فيها النصر على أعدائه ، ورد فيها عن آشور غارات الجحافل الكمرية المتوحشة التى كانت تهددها بالغزو .

وقضى ابنه سنحريب على الفتن التى ثار عجاجها فى الولايات المجاورة للخليج الفارسى ، وهاجم أورشليم ومصر دون أن يلقى نجاحاً (*) ، ونهب تسعا وثمانين مدينة ، وثمانمائة وعشرين قرية ، وغنم سبعة آلاف ومائتى جواد ، وأحد عشر ألف حمار وثمانين ألف ثور ، وثمانمائة ألف رأس من النعم ، ومائتين وثمانية آلاف من الأسرى (١٢) وهى أرقام لم يستخف بها الكاتب الرسمى الذى كتب سيرته ثم غضب على بابل لنزعها إلى الحرية فحاصرها ، واستولى عليها ، وأشعل فيها النار فدمرتها تدميراً ، ولم يكذب يبق على أحد من أهلها رجلاً كان أو امرأة ، صغيراً كان أو كبيراً ، بل قتلهم عن آخرهم تقريباً ، حتى سدت جثثهم مسالك المدينة ، ونهبت المعابد حتى لم يبق فيها شاقل واحد ، وحطمت آلهة بابل صاحبة السلطان الأعظم القديم ، وسيقت أسيرة ذليلة إلى نينوى . وأصبح مردك الإله الأكبر

(*) ونعزو الرواية المصرية نجاة مصر إلى فعل جماعة من جرذان الحقول الفطنة قرضت كائنات الجيوش الآشورية المعسكرة أمام بلوزيوم ؛ وأوتار قسيهم ؛ وأربطة دروعهم ، فاستطاع المصريون بذلك أن يهزموا الآشوريين فى اليوم الثانى دون عناء كبير (١٢) .

خادماً ذليلاً للرب آشور . ولم ير من بقي حياً من البابليين أنهم كانوا مبالغين في تقدير قوة مردك وعظمته ؛ بل قالوا لأنفسهم ما قاله الأسرى اليهود بعد مائة عام من ذلك الوقت ، قالوا إن إلههم قد شاء له تواضعه أن ينهزم ليعاقب بذلك شعبه ، واستخدم سنحريب غنائم نصره وما انتهبه من البلاد المفتوحة في إعادة بناء نينوى ، وحول مجرى النهرين لحمايتها من الاعتداء ، وبذل في إصلاح الأرض البور من القوة والنشاط ما تبدله الدول التي تشكو عدم وجود فائض لديها من غلاتها الزراعية ، ثم قتله أبنائه وهو يتلو الصلوات^(١٤) .

وقام ابن له من غير القنلة وهو عسر هدن وانتزع العرش من إخوته السفاحين ، وغزا مصر ليعاقبها على ما قدمته من المعونة للثوار السوريين ، وضمها إلى أملاكه ، وأدهش غربي آسية بسيره المظفر من منف إلى نينوى ومن خلفه ما لا يحصى من المغنم ؛ وجعل آشور سيدة بلاد الشرق الأدنى بأجمعها ، وأفاء عليها من الرخاء ما لم يكن لها به عهد من قبل ، واسترضى البابليين بإطلاق آلهتهم الأسيرة وتكريمها وإعادة بناء عاصمتهم الخربة ، كما استرضى عيلام بتقديم الطعام إلى أهلها الجياع . وكان ما قدمه من الإغاثة على هذا النحو عملاً لا يكاد يوجد له مثيل في التاريخ القديم كله . ومات عسر هدن وهو سائر إلى مصر ليخمد فيها ثورة بعد أن حكم إمبراطوريته حكماً لم تر له في تاريخها شبه الهمجي مثيلاً في عدله ورحمته .

وجنى خلفه آشور بانيبال (وهو الذي يسميه اليونان سردنا بالوس) ثمرة هذه الأعمال ، فوصلت آشور في خلال حكمه الطويل إلى ذروة مجدها وثورتها . ولكن بلاده بعد وفاته فقدت هذا العز ، فوهنت قوتها وفسدت أمورها لطول عهدها بالحروب المنقطعة التي خاضت نغماتها أربعين عاماً ، وأدركها الفناء ، ولمسا يمض على موت آشور بانيبال عشر سنين . وقد احتفظ لنا أحد الكتاب بسجل سنوى لأعماله^(١٥) ، وهو سجل ممل ينتقل فيه من حرب إلى حرب ، ومن محصار إلى محصار ، ثم إلى مدن جائعة وأسرى تسليخ جلودهم وهم أحياء . وينطق هذا الكاتب نفسه

أشور بانيپال فيحدثنا عما خربه من بلاد عيلام ويقول : « لقد خربت من بلاد عيلام ما طوله مسير شهر وخمسة وعشرين يوماً . ونشرت هناك الملح والحسل (لأجذب الأرض) وسقت من المغائم إلى أشور أبناء الملوك ، وأخوات الملوك ، وأعضاء الأسرة المالكة في عيلام صغيرهم وكبيرهم ، كما ستمت منها كل من كان فيها من الولاة والحكام ، والأشراف والصناع ، وجميع أهلها الذكور والإناث كباراً كانوا أو صغاراً ، وما كان فيها من خيل وبغال وحير وضأن وماشية تفوق في كثرتها أسراب الجراد ، ونقلت إلى أشور تراب السوس ، وملكتو ، وهلتاش وغيرها من مدائنهم . وأخضعت في مدة شهر من الأيام بلاد عيلام بأجمعها ؛ وأخذت في حقولها صوت الآدميين ، ووقع أقدام الضأن والماشية ، وصراخ الفرح المنبعث من الأهليين . وتركت هذه الحقول مرتعاً للحمير والغزلان والحيوانات البرية على اختلاف أنواعها (١٦) » .

وجيء برأس ملك عيلام القتل إلى أشور بانيپال وهو في وليمة مع زوجته في حديقة القصر ، فأمر بأن يرفع الرأس على عمود بين الضيوف ، وظل المرح يجرى في مجراه ، وعلّق الرأس فيما بعد على باب نينوى ، وظل معلقاً عليه حتى تعفن وتفتّت . أما دنانو القائد العيلامي فقد سلخ جلده حياً ، ثم ذبح كما يذبح الحمل ، وضرب عنق أخيه ، وقطع جسمه إرباً ، ووزع هدايا على أهل البلاد تذكاراً لهذا النصر المجيد (١٧) .

ولم يخطر قط ببال أشور بانيپال أنه ورجاله وحوش كاسرة أو أشد قسوة من الوحوش ، بل كانت جرائم التقتيل والتعذيب هذه في نظرهم عمليات جراحية لا بد منها لمنع الثورات وتثبيت دعائم الأمن والنظام بين الشعوب المختلفة المشاكسة المنتشرة من حدود الحبشة إلى أرمينية ، ومن سوريا إلى ميديا ، والتي أخضعها أسلافه لحكم أشور . لقد كانت هذه الوحشية في رأيه واجباً يفرضه عليه حرصه على أن يبقى التراث سليماً . وكان يتباهى بما وطده في ربوع إمبراطوريته من أمن

وسلام ، وبما ساد مدنها من نظام . والحق أن هذا التباهى لم يكن على غير أساس . على أن هذا الملك لم يكن مجرد ملك فاتح أسكره سفك الدماء ، وشاهد ذلك ما شاده من المباني وما بذله فى شجيع الفنون والآداب . فقد بعث الملك إلى جميع أنحاء دولته يدعو المثالين والمهندسين ليضعوا له رسوم الهياكل والقصور ويزينوها كما فعل بعض الحكام الرومان بعد أن استولت رومة على بلاد اليونان . وأمر عدداً كبيراً من الكتبة أن يجمعوا وينسخوا كل ما خلفه السومريون والبابليون من آداب ، ووضع ما نسخوه وما جمعوه كله فى مكتبته العظيمة فى نينوى ، وهناك وجدها علماء هذه الأيام سليمة أو تكاد بعد أن مرت عليها خمسة وعشرون قرناً من الزمان .

وكان مثل فردرك الأكبر يفخر بملكاته الأدبية كما يفخر بانتصاراته فى الحرب والصيد^(١٨) . ويصفه ديودور الصقلى بأنه طاغية فاسق خنى^(١٩) ، ولكننا لا نجد فى جميع الوثائق التى وصلت إلينا على كثرتها ما يؤيد هذا القول . وكان آشور بانيبال إذا فرغ من تأليف ألواحه الأدبية خرج إلى الصيد فى اطمئنان الملوك وثقتهم بأنفسهم وليس معه من السلاح إلا سكين وحربة ، فقابل الآساد وجهاً لوجه . وإذا جاز لنا أن نصدق ما كتبه عنه معاصروه فإنه لم يكن يتردد قط فى أن يتولى قيادة الهجوم عليها بنفسه ، وكثيراً ما سدّد الضربة القاضية بيده^(٢٠) . فلا عجب والحالة هذه إذا افتتن به الشاعر برون Byron ونسج حول اسمه مسرحية نصفها أسطورى والنصف تاريخى ، صور فيها ما بلغته آشور فى أيامه من الثروة والمجد ، وما داهمها بعدئذ من خراب شامل ، وما حل بملكها من قنوط .

الفصل الثاني

الحكومة الآشورية

النزعة الإستعمارية - الحروب الآشورية - الآلهة المحنّة - القانون

لذة الانتقام والتعذيب - الإدارة - عنف ملوك الشرق

إذا جاز لنا أن نأخذ بالمبدأ الاستعماري القائل إن سيادة حكم القانون ، ونشر الأمن ، والتجارة ، والسلم في العالم تبرر إخضاع كثير من الدول طوعاً أو كرهاً لسلطان حكومة واحدة ، إذا جاز لنا أن نأخذ بهذا المبدأ كان علينا أن نقر لأشور بذلك الفضل الكبير ، وهو أنها أقامت في غربي آسية حكماً كفّل لهذا الإقليم قسطاً من النظام والرخاء أكبر مما استمتع به هذا الجزء من الأرض فيما نعلم قبل ذلك العهد . ذلك أن حكومة آشور بانيبال التي كانت تضم تحت جناحيها بلاد آشور ، وبابل ، وأرمينية ، وميليا ، وفلسطين ، وسوريا ، وفينيقية ، وسومر ، وعيلام ، ومصر كانت بلا جدال أوسع نظام إداري شهدته عالم البحر المتوسط أو عالم الشرق الأدنى حتى ذلك العهد ؛ ولم يدان آشور بانيبال فيه إلا حموراني أو تحتمس الثالث ، ولم يضارعه قبل عهد الإسكندر إلا الفرس وحدهم . وكانت هذه الإمبراطورية تستمتع بقسط من الحرية ، فقد احتفظت مدنها الكبرى بحظ موفور من الحكم الذاتي المحلي ، كما احتفظت كل أمة فيها بدينها ، وقوانينها وحاكمها ، ما دامت لا تتوانى عن أداء الجزية المفروضة عليها (٢١) .

ومن شأن هذا النظام المفكك أن يؤدي كل تراخ في سلطته المركزية إلى الثورات الشعبية أو في القليل إلى بعض التراخي في أداء الجزية ، وكان لا بد والحالة هذه من إعادة فتح البلاد المرة بعد المرة . وأراد تغلث فلاصر أن يتحاشى خطر

هذه الثورات المتكررة فوضع تلك السياسة التي تمتاز بها أشور على غيرها من الأمم وهي نقل أهل البلاد المفتوحة إلى بلاد أخرى بعيدة ، يمتزجون فيها بسكانها الأصليين امتزاجاً قد يفقدهم وحدتهم وكيانهم ، ويقلل الفرص السانحة لهم للعصيان . على أن هذه الخطة لم تمنع اندلاع هيب الثورات ، فاضطرت أشور بسببها إلى أن تكون مستعدة على الدوام لامتناع الحسام .

من أجل هذا كان الجيش أقوى دعامة للدولة وأهم مقوماتها ، وكانت أشور تعترف اعترافاً صريحاً بأن الحكم هو تأميم القوة ، ولذلك فإن ما لها من فضل على قضية التقدم إنما كان في فن الحرب . فهي التي نظمت فرق المراكبات ، والفرسان ، والمشاة ، والمهندسين الذين يقوضون الأبنية ، وقد وضع الآشوريون لهذه الفرق نظاماً يسهل معه تحريكها وتوجيهها من ناحية إلى أخرى في ميدان القتال . وكانت لهم آلات للحصار لا تقل في قوتها عما كان منها عند الرومان ، وكانوا يجيدون فهم الفنون الحربية الخاصة بتعبئة الجنود وحركاتهم (٢٢) . وكانت القاعدة الأساسية التي تقوم عليها حركاتهم العسكرية هي السرعة التي تمكنهم من مهاجمة كل قسم من أقسام الجيوش المعادية على انفراد — ألا ما أقدم هذا السر الذي أفاد منه نابليون أعظم الفائدة ! وتقدمت صناعة الحديد عندهم إلى حد أمكنهم أن يلبسوا الجنود حُللاً خديدية ساذجة كحُلل فرسان العصور الوسطى . وحتى الرماة وحمل الرماح كانوا يلبسون على رؤوسهم خوذاً من النحاس أو الحديد ، وأرماطاً محشوة حول الخنوين ، ومجنات ضخمة ونطاقات من الجلد المغطى بأسنماط معدنية . وكانت أسلحتهم السهام والرمح ، والسيوف القصيرة ، والصواريخ ، والمراوات المنتفخة الرعوس ، والمقاذيف والبلط الحربية . وكان أكابر القوم يحاربون في عربات في طليعة الجيش ، يقودهم في العادة ملكهم بنفسه وهو راكب في عربة ملكية ، ولم يكن القواد قد تعلموا أن يموتوا في قراشهم (٢٣) .

وأدخل آشور بانيبال نظام استخدام الفرسان لمعاونة المركبات ، وكانت هذه
البلدة ذات أثر حاسم في كثير من الوقائع (٢٣) . وكانت أهم أدوات الحصار
هى الكباش المسلحة بمقدماتها بالحديد . وكانت أحياناً تعلق بالحبال في محاول ،
وتطوح إلى الهواء لتزيد بذلك قوتها ، وأحياناً أخرى كانت تجرى على
عجلات . أما المحاصرون فكانوا يحاربون من وراء الأسوار بالقذائف
والمشاعل ، والغاز الملقب ، والسلاسل التى يراد بها عنقلة الكباش ، وأوعية
من غازات ننته تذهب بعقول الأعداء (٢٤) — وما أشبه اليوم مرة أخرى
بالبارحة . وكانت العادة المألوفة أن تدمر المدينة المغلوبة وتُحرق عن
آخرها ؛ وكان المنتصرون يبالغون في محو معالمها بتقطيع أشجارها (٢٥) . وكان
الملوك يكسبون ولاء جنودهم بتقسيم جزء كبير من الغنائم بينهم . وكانوا
يضمنون شجاعتهم باتباع العادة المألوفة في الشرق الأدنى وهى اتخاذ جميع
أسرى الحرب عبيداً أو قتلهم عن آخرهم . وكان الجنود يكافأون على كل
رأس مقطوع يحملونه من ميدان القتال ، ولهذا كانت تعقب المعركة في
أغلب الأحيان مجزرة تقطع فيها رؤوس الأعداء (٢٦) . وكثيراً ما كان الأسرى
يقتلون عن آخرهم بعد الواقعة حتى لا يستعملكون الكثير من الطعام ، وحتى
لا يكونوا خطراً على موثخرة الجيش أو مصدر متاعب له . وكانت طريقة التخلص
منهم أن يزكعوا متجهين بظهورهم إلى من أسروهم ، ثم يضرب الآسرون
رؤوسهم بالهراوات ، أو يقطعونها بسيوفهم القصيرة . وكان الكتبة يقفون إلى
جانبهم ليحصوا عدد من يأسرهم كل جندي ويقتلهم ، ويقسمون النىء بينهم
بنسبة قتلاهم ؛ وكان الملك إذا سمح له وقته يرأس هذه المجزرة . أما الأشراف
المغلوبون فكانوا يلقون شيئاً من المعاملة الخاصة ، فكانت تصلم آذانهم ، وتجذع
أنوفهم ، وتقطع أيديهم وأرجلهم ، أو يقذف بهم إلى الأرض من أبراج عالية ،
أو تقطع رؤوسهم ورؤوس أبناءهم ، أو تسلخ جلودهم وهم أحياء ، أو يشوى
أجسامهم فوق نار هادئة . ويلوح أن القوم لم يكونوا يشعرون بشئ من وخز

الضمير وعلم يسرفون في إتلاف الحياة البشرية بهذه الطرق البلهائية ، فذلك أن نسبة المواليد العالية تعوض عنهم هذا التمثيل ، أو أن هذه الوسيلة تقلل من تراحم الأهليين على مورد العيش إلى أن يتناسلوا ويتكاثروا (٢٧) . ولعل ما أشيع من حسن معاملة الإسكندر وقبصر للأسرى ورحمتها بهم كانا من أسباب قضائهما على روح أعدائهما المعنوية وسرعة استيلائهما على بلاد البحر المتوسط .

وكانت القوة الثانية التي يعتمد عليها الملك هي قوة الدين ، ولكنه لم يكن ينال معونة الكهنة إلا بأغلى الأثمان . فقد كان لإجماع القوم منعقداً على أن رأس الدولة من الوجهة الرسمية هو الإله آشور . وكانت الأوامر الرسمية تصدر باسمه ، وكل القوانين قرارات تملها إرادته الإلهية ، وكل الضرائب تجمع لخزائنه ، وكل الحروب تشن لثأق له (أو لإله غيره أحياناً) بالمغام والمجد . وكان الملك يحمل الناس على أن يصفوه بأنه إله ، وكان في العادة هو الإله شمش (الشمس) مجسماً . وقد أخذ الآشوريون دينهم عن سومر وبابل كما أخذوا عنهما علومهما وفنونهما ، وكانت هذه كلها تكيّف أحياناً كما يتفق مع مطالب الدولة العسكرية .

وأظهر ما كان هذا التكييف في القانون ، فقد يمتاز بالقسوة العسكرية ، وكانت العقوبات تراوح بين العرض على الجماهير ، والأشغال الشاقة ، والجلد بالسياط من عشرين إلى مائة جلدة ، وجذع الأنف وطمس الأذنين ، والإحضاء ، وقطع اللسان ، وسمل العينين ، والخزق ، وقطع الرأس (٢٨) . وتصف قوانين سرجون الثاني بعض المتع الأخرى كشرب السم ، وحرق ابن المذنب أو ابنته حينئذ على مذبح الإله (٢٩) . ولكننا لا نجد شواهد على أن هذه القوانين كانت نافذة في الألف السنة الأولى قبل مولد المسيح . وكان الزنى ، وهتك العرض ، وبعض أنواع السرقة تعدّ من الجرائم التي يعاقب عليها بالإعدام (٣٠) . وكانوا يلجأون أحياناً إلى طريقة تحكيم الآلهة ، فكان المتهم يلتقي في النهر وهو مقيد القدمين في بعض الأحيان ، ويترك الحكم عليه لمشية الماء . وكانت القوانين

الآشورية في العادة أبعد عن الطابع الدنيوى ، وأكثر بدائية من قوانين
محوراني البابلية التي كانت على ما يبدو لنا أقدم منها عهداً(*) .

وكانت الحكومة المحلية في بداية الأمر يقوم بها أمراء الإقطاع ، ثم آلت
على توالى الزمن إلى ولاية الأقاليم ومديريها المعيّنين من قبل الملك . وأخذ
الفرس عن الآشوريين هذا الضرب من الحكم الإمبراطورى ومنهم انتقل إلى
رومة . وكان يعهد إلى الولاة جمع الضرائب وتنظيم العمال المسخرين في الأعمال
العامة ، كأعمال الري ، التي لم يكن في الإمكان تركها للجهود الفردية ؛ وأهم
ما كان يطلب إليهم هو تجنيد العساكر ، وقيادتهم في الحروب الملكية . وكان
للكل جواسيس (أورجال قلم المخابرات بلغة هذه الأيام) يراقبون هؤلاء
الولاة وأعوانهم وينقلون إلى الملك أخبار الرعيّة .

وكانت الحكومة الآشورية بتقصها وقضيضها أداة حرب قبل كل
شيء . ذلك أن الحرب كثيراً ما كانت أنفع لها من السلم ، فقد كانت
تثبت النظام ، وتقوى روح الوطنية ، وتزيد سلطان الملوك . وتأتى بالمغانم
الكثيرة لتغنى بها العاصمة ، والعيبد لخدمتها . ومن ثم كان تاريخ
الآشوريين يدور معظمه حول مدن تنهب ، وقرى وحقول تخرب . ولما أن
قع آشور بانينبال ثورة أخيه شمش - شم - أوكين واستولى على بابل بعد
حصار طويل مرير :

« كان للمدينة منظر رهيب تنقزز منه نفوس الآشوريين أنفسهم ... فقد
كان معظم من قضت عليهم الأوبئة والقحط ملقين في الطرقات أو في الميادين
العامة ، فريسة للكلاب والخنازير . وحاول من كانت لهم بقية من القوة من
الأهلين أو الجنود أن يفروا إلى الريف ، ولم يبق في المدينة إلا من كان ضعيفاً
لا يستطيع أن يجر قدميه إلى أبعد من أسوارها . وطارد آشور بانينبال هؤلاء

(*) وأقدم القوانين الآشورية التي بقيت إلى هذه الأيام قانون مؤلف من تسعين
مادة مكتوبة على ثلاثة ألواح وجدت في خرائب آشور ، ويرجع عهدا إلى حوالي عام
١٣٠٠ ق . م (٣١) .

المشردين ، ولما أن قبض عليهم كلهم تقريباً ، صب عليهم جام غضبه ونقمته ، فأمر بأن تقتلع السنة الجنود ، وأن يضربوا بعد ذلك بالهراوات حتى يموتوا ، أما الأهل فقد أمر بذبحهم أمام العجول المجنحة العظيمة ، التي شهدت منذ خمسين عاماً مجزرة أخرى شبيهة بهذه المجزرة في عهد جده سنحريب . وظلت جيف هؤلاء الضحايا في العراء زمناً طويلاً تفترسها الوحوش القليرة والطيور (٣٢) .

لقد كان هذا الإسراف في العنف من أكبر أسباب ضعف الممالك الشرقية . ذلك أن الثورات المتكررة لم تكن مقصورة على أهل الولايات ، بل إن قصور الملوك وأسرهم كثيراً ما كانت تب لتقلب بالعنف ذلك النظام الذي قام على العنف ، والذي يستند إلى العنف ، وكثيراً ما كان تقع الفتنة يثور بين المطالبين بالعرش في أواخر أيام كل ملك ، أو حين وفاته ، فكان الملك المعمر يرى المؤامرات تحاك من حوله ، وكثيراً ما كان يستعجل موته بقتله . وكانت أمم الشرق الأدنى تؤثر الثورات العنيفة على الانتخابات الفاسدة الزائفة ، وكانت الوسيلة التي يتبعونها لسحب ثقتهم من حاكمهم هي القضاء على حياته . وما من شك في أن بعض حروب الآشوريين كانت أمراً محتوماً لا مفر منه . فقد كان البرابرة يحيطون بتخوم البلاد كلها ، فإذا ما جلس على العرش ملك ضعيف انقض السكوبيون والكمريون أو غيرهم من الهمج على المدن الآشورية الغنية يقتلون وينهبون . ولعلنا نبالغ في كثرة الحروب والثورات العنيفة التي تأججت نيرانها في هذه الدول الشرقية ، لأن من نقشوا الآثار من الأقدمين ، ومن أرخوا تلك الحوادث من الكتاب المحدثين ، قد عنوا بالتسجيل المسرحي للوقائع الحربية ، وغفلوا عن انتصارات السلم . إن المؤرخين طالما تميزوا إلى سفك الدماء ، ذلك بأنهم قد وجدوه ، أو ظنوا أن قراءهم سيجدونه ، أكثر لذة لهم من أعمال العقل الهادئة . ونحن نظن أن الحروب في هذه الأيام أقل عدداً منها في الأيام الحالية لأننا نحس بفترات السلم الصافية المتألقة ، على حين أن التاريخ لا يحس ، كما يبدو لنا ، إلا بأزمات الحرب المهمومة .

الفصل الثالث

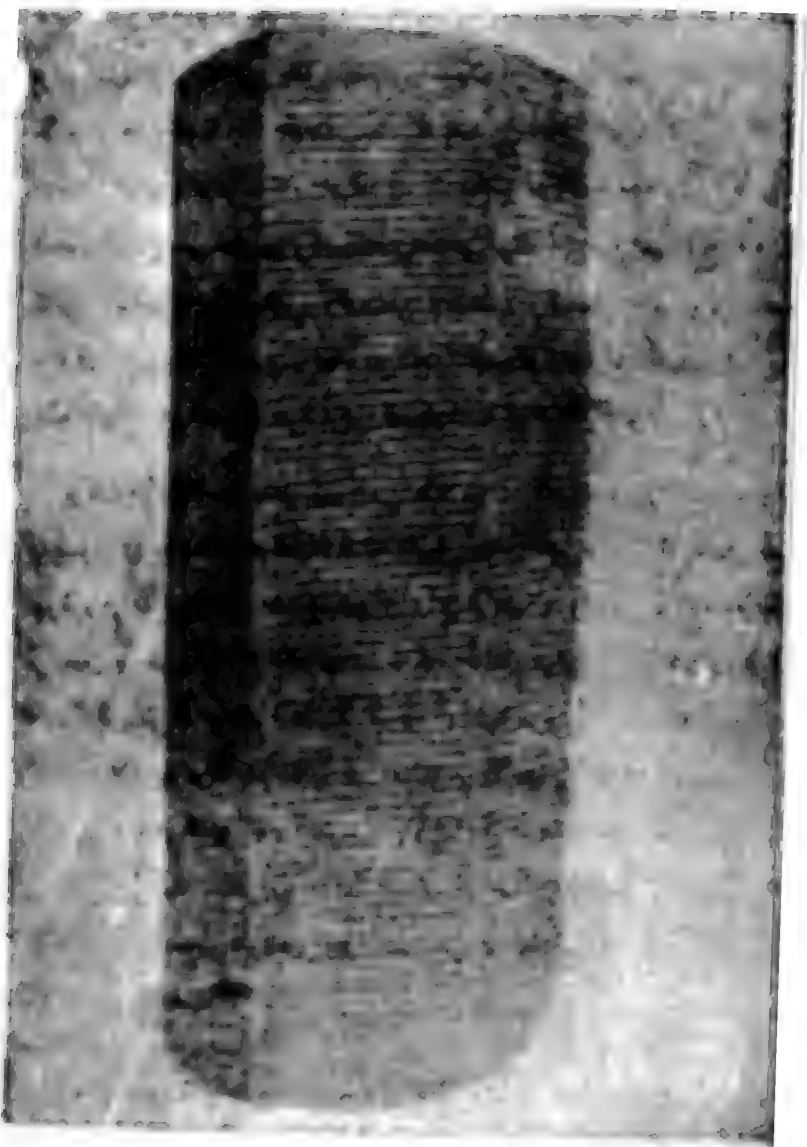
الحياة فى آشور

الصناعة والحجارة - الزواج والآداب العامة - الدين والعلم -
الكتابة ودور الكتب - المثل الأعلى للرجل الكامل عند الآشوريين

لم تكن الحياة الاقتصادية عند الآشوريين تختلف كثيراً عنها عند البابليين ، وذلك لأن هؤلاء وأولئك لم يكونوا فى كثير من الأحوال إلا أبناء الشمال وأبناء الجنوب من حضارة واحدة . وأهم ما كان بين البلدين من فروق أن المملكة الجنوبية كانت أكثر اشتغالا بالتجارة على حين أن الشمالية أكثر اشتغالا بالزراعة ، فكان أثرياء البابليين تجاراً فى الغالب ، أما أثرياء الآشوريين فكانوا عادة من كبار الملاك ، يشرفون بأنفسهم على ضياعهم الواسعة ، ويزدرون أزدراء الرومان من بعدهم أولئك الذين كانوا يكسبون المال بشراء البضائع رخيصة وبيعها غالية (٣) . بيد أن النهرين نفسهما كانا يفيضان على أرض المملكتين ويغذيانهما ، ونظام الحسور والقنوات بعينه كان يسيطر فيهما على ما زاد من مياه النهرين ، والشراديف ذاتها كانت ترفع المياه من المجارى المنخفضة لتروى الحقول التى تزرع نفس القمح والشعير والنبوة الرفيعة والسمن (٤) . وكانت الصناعات التى تعتمد عليها حياة أهل المدن واحدة ، وكان للمملكتين نظام واحد للموازين والمكاييل والمقاييس تتبادل بمقتضاه البضائع . وامتلأت نينوى وبير هانن الحواضر بالحرف والصناعات بفضل ما جلبه لها ملوكها من ثراء عظيم ، وإن كان موقع هذه المدن

(*) ومن الفلات الآشورية غير ما ذكرنا هنا الزيتون ، والعنب ، والشم ، والبصل ، والخس ، والجرجير ، والبنجر ، واللفت ، والفجل ، والخيار ، والبرسيم المجازى ، والعرقسوس . وقيلما كان غير المؤسرين يأكلون اللحم (٣٤) ، فقد كانت هذه الأمة الحربية أمة نباتية بوجه عام ، إذا استثنينا من ذلك لحم السمك .

في الطرف الشمالي من الإقليم قد حال بينها وبين أن تكون مراکز تجارية
كبيرة . وكانت المعادن تستخرج من أرض البلاد أو تستورد بكثرة فمن خارجها



شكل (٢٩) منشور سنحريب - في متحف بغداد

وفي عام ٧٠٠ ق. م أو حواليه أصبح الحديد بدل البرنز المعدن الأساسي في الصناعة والتسليح^(٢٥)، وكانت المعادن تصهر، والزجاج يصنع، والمنسوجات تصنع^(*). والخزف يطل، وكانت البيوت في نينوى مجهز وتوثت كما كانت تجهز في أوروبا قبل الانقلاب الصناعي^(٣٦). وأنشئ في عهد سنحريب مجرى مائي فوق قناطر ينقل الماء إلى نينوى من مكان يبعد عنها ثلاثين ميلاً؛ وقد كشفت منذ عهد قريب مائة قدم من هذا المجرى^(**) فكانت أقدم مجرى مائي فوق قناطر عرف في التاريخ. وكانت مصارف الأفراد الخاصة تمول بعض التجارة والصناعة وتتقاضى فوائد على قروضها تبلغ ٢٥٪. وكانوا يتعاملون بالرصاص والنحاس والذهب والفضة؛ وحوالي عام ٧٠٠ ق. م. سك سنحريب قطعاً من الفضة قيمة الواحدة منها نصف شاقل. وهذه القطع من أقدم ما عرف من المسكوكات الرسمية^(٣٧).

وكان الأهليون مقسمين إلى خمس طبقات: الأعيان، ورجال الصناعة المنتظمون في نقابات، والطبقة الثالثة تشمل أرباب المهن والحرف والعمال غير الماهرة وهم الأحرار من صناعات المدن وزراع الريف؛ وتشمل الرابعة الأبقان المرتبطين بأرض المزارع الكبرى، كما كان أمثالهم مرتبطين بها في أوروبا في العصور الوسطى، وتضم الخامسة الأرقاء أسرى الحروب أو سجناء الديون، وكان هؤلاء يلزمون بالإعلان عن مركزهم الاجتماعي بخرق آذانهم وحلق رؤسهم، وهم الذين كانوا يقومون بالأعمال الوضيعة في كل مكان. ونرى في نقش من عهد سنحريب حراساً بأيديهم سياط يشرفون على هؤلاء الأرقاء المنتظمين - صفيين طويلين متوازيين يجرون قطعة ثقيلة من تمثال على نقالات من الخشب^(٣٨).

(*) ويحتوى لوح من عهد سنحريب (حوالي عام ٧٠٠ ق. م) على أقدم إشارة للقطن، فقد ورد فيه: «الشجرة التي تثمر الصوف قطعوها واستخرجوا منها القطن الشعر»^(١٣٥)، وأكبر الفن أنهم نقلوها من الهند.

(**) كشفت هذا المجرى البعثة العراقية التابعة للمعهد الشرقى بجامعة تشكاكو.

وكانت آشور تشجع الإكثار من النسل بقوانينها الأخلاقية وبما تسنه من الشرائع شأنها في هذا شأن جميع الدول العسكرية ، فكان الإجهاض عندهم جريمة يعاقب عايبها بالإعدام ، وكانت المرأة التي تجهض نفسها ، وحتى المرأة التي تموت وهي تحاول إجهاض نفسها ، تخزق بعد موتها^(٣٩) . وكانت منزلة النساء في آشور أقل منها في بابل ، وإن كان منهن من بلغت منزلة سامية بالزواج والدسائس . وكانت تفرض عليهن عقوبات صارمة إذا ضربن أزواجهن ، ولم يكن يسمح للمزوجات أن يخرجن إلى الطريق العام بغير الحجاب ، وكان يطلب منهن أن يكن جدد أمينات على أعراضهن - وإن كان يسمح لأزواجهن بأن يتخذوا لهن ما يشاءون من السراري^(٤٠) . وكان البغاء يُعد في عرفهم أمراً لا بد منه وتنظمه القوانين^(٤١) . وكان للملك عدد من النساء يعشن معيشة العزلة ويقضين أوقاتهن في الرقص والغناء والزناح والتطريز والتآمر^(٤٢) . وإذا قُتِلَ الذي يُزنى بامرأته الزاني وهو متلبس بجريمته عُد ذلك من حقه ؛ وقد بقيت هذه العادة بعد أن زالت كثير من الشرائع التي كانت تبيحها . أما فيما عدا هذا فقد كانت قوانين الزواج في آشور مثلها في بابل خلاصاً واحداً وهو أن الزواج كان في كثير من الأحيان شراء بسيطاً ، وأن الزوجة كثيراً ما كانت تعيش في منزل أبيها ويزورها من حين إلى حين^(٤٣) .

ونشهد في كثير من نواحي الحياة الآشورية صرامة أبوية نراها طبيعية في شعب يعيش في فتوحه ، ويعيش على حدود الهمجية ، بكل ما يشمله هذا اللفظ من معان . وكما أن الرومان كانوا يتخذون آلاف الأسرى بعد انتصارهم في الحروب عبيداً لهم يقضون في الرق كل حياتهم ، ويرساون آلافاً آخرين إلى الحلبة الكبرى لتنهشهم السباع الجياع ، كذلك يبدو أن الآشوريين كانوا يجدون متعة - أو تدريباً ضرورياً لأبنائهم - في تعذيب الأسرى ، وسمل عيون الأبناء أمام آبائهم ، وسلخ جلود الناس أحياء ، وشي أجسامهم في الأفران ، وربطهم

بالسلاسل في الأقفاص ليستمتع العامة برويتهم ، ثم لإرسال من يبقى منهم حياً إلى نطع الجلالد(٤٣) . وفي هذا يحددنا آشور بانيبال بقوله : « لقد سلخت جلود كل من خرج عليّ من الزعماء ، وغطيت بجلودهم العمود ، ومهرت بعضهم من وسطهم في الجدران ، وأعدمت بعضهم خزقاً ، وصففت بعضهم حول العمود على الخوازيق . . . أما الزعماء والضباط الذين ثاروا فقد قطعت أطرافهم(٤٤) » .

ويفخر آشور بانيبال بأنه « حرق بالنار ثلاثة آلاف أسير ، ولم يبق علي واحد منهم حياً ليتخذة رهينة »(٤٥) . ويقول نقش آخر من نقوشه « أما أولئك المحاربون الذين أذنبوا في حق آشور واثتمروا بالشبر عليّ : . . فقله انتزعت ألسنتهم من أفواههم المعادية وأهلكتهم ، ومن بقى منهم علي قيد الحياة قدمتهم قرابين جنازية ، وأطعمت بأمشالهم المقطعة الكلاب والخنازير والذئاب . . . وبهذه الأعمال أدخلت السرور علي قلوب الآلهة العظام »(٤٦) . وأمر ملك آخر من ملوكهم الصُّنَّاع أن ينقشوا على الآجر هذه العبارات التي يرى أن من حقه علي الخلف أن يعجبوا بها : « إن عجلاقي الحرية تهلك الإنسان والحيوان . . . إن الآثار التي أشيدها قد أقيمت من الجثث الآدمية التي قطعت منها الرعوس والأطراف ، ولقد قطعت أيدي كل من أسرتهم أحياء »(٤٧) . وتصور النقوش التي كشفت في نينوى الرجال يُخزقون أو يسلمخون أو تُقطع ألسنتهم ؛ ويصور نقش منها ملكاً من الملوك يفتق أعين الأسرى برمح ، ورءوسهم مثبتة في أماكنها بجبل يخترق شفاهم(٤٨) . ولا يسعنا ونحن نقرأ هذه الصحف إلا أن نحمد الله علي مركزنا المتواضع .

ويبدو أن الدين لم يكن له أثر قط في تخفيف هذا العنف وهذه الوحشية . ذلك أن الدين لم يكن له من السلطان علي الحكومة بقدر ما كان له في بابل ، وأنه كان يكتف نفسه حسب حاجات الملوك وأذواقهم . وكان آشور إلههم القومي من آلهة الشمس ، ذا روح حربية ، لا يشفق علي أعدائه . وكان عباده يعتمدون

أنه يغتبط بروية الأسرى يقتلون أمام مزاره (٤٩) . وكان العمل الجوهري الذي تؤديه الديانة الآشورية هو تدريب مواطن المستقبل على الطاعة التي تتطلبها منه وطنيته ، وأن تعلمه مهادنة الآلهة لكسب ودهم ورضاهم بضروب السحر والقرابين . ومن أجل هذا كان كل ما وصل إلينا من النصوص الدينية الآشورية لا يخرج عن الرق والفأل والطيرة . ولدينا من هذين كشوف طويلة حدثت فيها لكل حادثة نتائجها المحتملة ، ووصفت فيها الوسائل التي يجب اتباعها لتجنب هذه النتائج (٥٠) . وكانوا يصيرون العالم على أنه مليء بالشياطين التي يجب انقاء شرها بالتقائم المتعلقة في الرقاب ، أو الرق الطويلة التي تحب تلاوتها بدقة وعناية .

وذلك جو لا يزدهر فيه من العلوم إلا علم الحروب ، فقد كان الطب الآشوري هو الطب البابلي لم يزيدوا عليه شيئاً ، ولم يكن علم الفلك الآشوري إلا التنجيم البابلي ، فكان أهم غرض تدرس من أجله النجوم هو التنبؤ بالغيب (٥١) . ولنا نحمد عندهم شواهد على البحوث الفلسفية ولم نعتز على ما يثبت أنهم حاولوا أن يفسروا العالم من غير طريق الدين . وقد وضع علماء اللغة الآشوريون قوائم بأسماء النباتات ، ولعلهم وضعوها ليستعينوا بها في صناعة الطب ، وبذلك قدّموا بعض العون لعلم النباتات ؛ ووضع غير هؤلاء من الكتبة قوائم تكاد تحتوى على كل ما كان على الأرض من أشياء ، وكان فيما حاولوه من تصنيفها بعض العون لعلماء التاريخ الطبيعي من اليونان . وأخذت اللغة الإنجليزية من هذه الكشوف ، عن طريق اللغة اليونانية في الغالب ، الألفاظ الإنجليزية الآتية :

hangar, gypsum, camel, plinth, rose, ammonia, jasper, cane, cherry, Laudanum, maphtha, scsane, hyssop and myrrh (٥٢) (٥٣)

ومن واجبتنا أن نقر للألواح التي تسجل أعمال الملوك الآشوريين بذلك الفضل

(*) ويقابلها في العربية الحظيرة ، والجبس ، والجمل ، وسفل الحائط (الملت) ، والورد ، والفشار ، واليشب ، والقصب ، والكرز ، وصيغة الأفيون (الردنوم) والنفط ، والسسم والجسب (الثغام) ، والمر .

العظيم وهى أنها أقدم ما بقى لدينا من الكتب فى علم التاريخ ، رغم ما تتصف به من الملل والسآمة ، وما تسجله من الأعمال الوحشية الدموية . وكانت هذه الألواح فى السنين الأولى مجرد أخبار تروى ، كل ما تحتويه سجلات لانتصار الملوك ، لاتعترف لهم بأية هزيمة . ثم أصبحت فيما بعد وصفاً أدبياً منمناً لما وقع من الأحداث الهامة فى كل واحد منهم . وأهم ما يخلد ذكر آشور فى تاريخ الحضارة هو مكتباتها ، فقد كانت مكتبة آشور بانيبال تحتوى ثلاثين ألف لوح من الطين مصنفة ومفهرسة ، وعلى كل واحد منها رقعة يسهل الاستدلال بها عليه . وكان على كثير منها تلك العبارة التى كانت من شارات الملك الخاصة : « فليحل غضب آشور وبايت . . . على كل من ينقل هذا اللوح من مكانه . . . وليمحو اسمه واسم أبنائه من على ظهر الأرض » (٥٣) . وكثير من هذه الألواح منسوخة من أخرى أقدم منها لم يبدن تاريخها ، تكشف أعمال الحضرة عنها فى كل يوم . وقد أعلن آشور بانيبال أنه أنشأ مكتبته لمنع الآداب البابلية أن يجر عليها عليها النسيان ذيله .

ولكن الألواح التى يصح أن تسمى الآن أدباً لاتتجاوز عدداً قليلاً منها ، أما معظمها فسجلات رسمية وأرصاء يقصد بها التنجيم والفأل والطيرة والتنبؤ بالمستقبل ، ووصفات طبية ، وتقارير ورقى سحرية ، وتراجم وصلوات وأنساب للملوك والآلهة (٥٤) . وأقل هذه الألواح مدعاة إلى الملل لوحان يعترف فيهما آشور بانيبال بحب الكتب والمعرفة ، وهو اعتراف يزرى به فى أعين مواطنيه ، والغريب أنه يكرر فيهما الاعتراف ويصرّ عليه لإصراراً :

« أنا ، آشور بانيبال ، فهمت حكمة نابو (٥٥) ووصات إلى فهم جميع فنون كتابة الألواح . وعرفت كيف أضرب بالقوس وأركب الخيل والعربات ، وأمسك أعنتها . . وحبانى مردك ، حكيم الآلهة ، بالعام والفهم هدية منه . . . ووهب لى

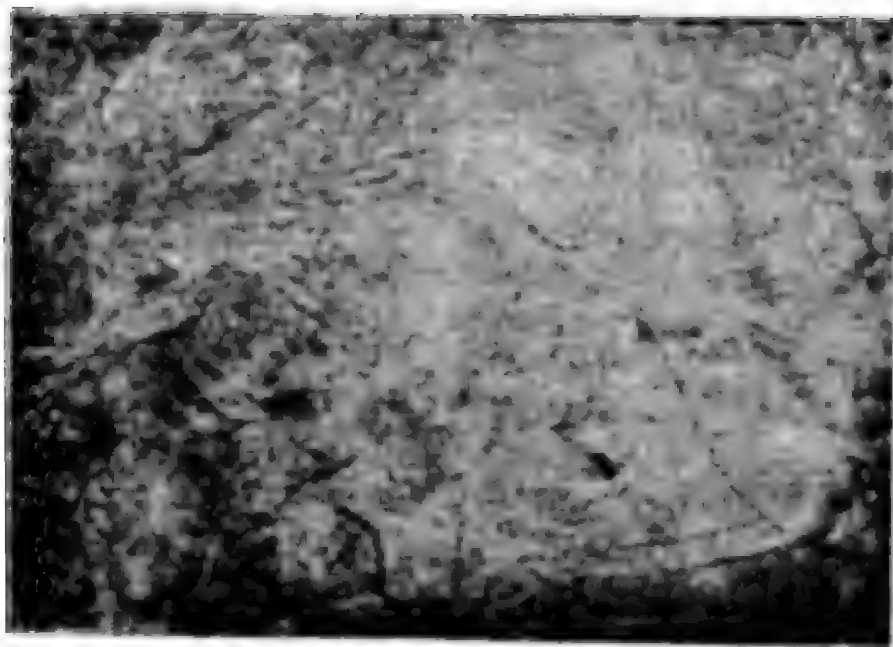
إنورت وشرجال الرجولة والقوّة ، والبأس الذى لا نظير له وعرفت صنعة
أدبايا الحكيم ، وما فى فن الكتبة كله من أسرار خفيّة ؛ وقرأت فى بناء
الأرض والسموات وتدبرته ؛ وشهدت اجتماعات الكتبة وراقبت البشائر
والنذر ؛ وشرحت السموات مع الكهنة العلماء ، وسمعت عمليات الضرب
والقسمة المعقدة ، التى لا تتضح لأوّل وهلة . وكان من أسباب سرورى أن
أكرّر الكتابات الجميلة الغامضة المدوّنة باللغة السومرية ، والكتابات الأكديّة
التي تصعب قراءتها . . . وامتطيت الأمهار ؛ ركبها بحكمة حتى لا تجمع ،
وشددت القوس ، وأطلقت السهم ، وتلك سمة المحارب ، ورميت الحراب
المرتجفة كأنها رماح قصيرة . . . وأمسكت بالأعنة كسائق المركبات . . .
ووجهت ناصبى دروع الغاب ومجناته كما يفعل الرائد ، وعرفت العلوم التى
يعرفها الكتبة على اختلاف أصنافهم حينما يحين وقت نصيحهم ، وتعلمت
فى الوقت نفسه ما يتفق مع السيطرة والسيادة ، وسرت فى طرائق
الملكيّة « (٥٥) »

الفصل الرابع

الفن الآشوري

المنون المصري - النقش المنخفض - التماثيل - البناء - صفحة من « سردناپلس »

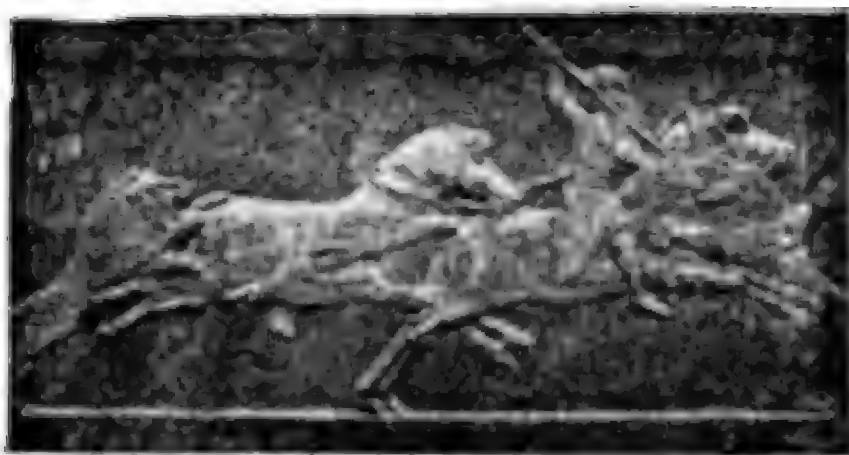
بلغت آشور في آخر عهدها ما باغته معلمتها بابل في الفنون ، وبزتها في النقوش المنخفضة . فقد حفزت الثروة العظيمة التي تدفقت على آشور وكلخ ونيينوى الفنانين والصناع الآشوريين إلى أن يخرجوا للأشرف ونساء الأشرف ، وللملوك وقصور الملوك ، وللكهنة والهيكل ، حلياً مختلفة الأشكال ، فصهروا المعادن وبرعوا في تشكيلها وصناعتها كما نشاهد ذلك في أبواب بلاوات العظيمة ،



شكل (٣٠) نقش آشوري يمثل مردك يقاتل تيامات

وجد في كلخ ومحفوظ في المتحف البريطاني

وفى الأثاث الفخم الجميل الشكل الدقيق الصنع المتخذ من أثنى الأخشاب ،
 والمقوى بالمعادن ، والمرصع بالذهب والفضة والبرنز والأحجار الكريمة (٥٦) .
 وكانت صناعة الفخار عندهم منحطة ، وفى الموسيقى لم يزدوا على ما أخذوه
 منها عن البابليين ، ولكن التصوير بالطلاء الممزوج بالغراء وصفار البيض
 الزاهى الألوان أصبح من الفنون الآشورية الخاصة التى انتقلت إلى بلاد
 الفرس فبلغت فيها حد الكمال . وكان التصوير فى آشور كما كان على الدوام
 فى بلاد الشرق القديم فناً ثانوياً تابعاً للحرب يسير فى ركابها .



شكل (٣١) صيد الآساد
 نقش على المرمر من نينوى - محفوظ فى المتحف البريطانى

وأخرج فن النقش المنخفض (القايل البروز) فى أيام المجد أيام سرجون الثانى
 وسنحريب وعسر هدن وأشور بانيبال وبتشجيع هؤلاء الملوك روائع هى الآن فى
 المتحف البريطانى . على أن من أجل آياته تحفة يرجع عهدا إلى آشور بانيبال الثانى
 وهى من المرمر النقى وتمثل مردك إله الخير يهزم تيامات الخبيث إله القوضى (٥٧) ،
 أما صور الآدميين المحفورة فهى جامدة خشنة وكلها متماثلة لاف ، ق بين الواحدة
 منها والأخرى ، كأنما قد وضع لها نموذج واحد كامل وفرض عليها أن تحاكيه

شكل (٢٢) الليرة المنقرضة في فينيري - في المتحف البريطاني



في جميع العهود . ذلك أن للرجال جميعهم رموساً ضخمة وشوارب غزيرة ، وبطوناً كبيرة ، وأعناقاً لا تكاد تراها العين . وحتى الآلهة نفسها قد صورت بهذه الصور الأشورية لا تستر إلا قليلاً . ولا تظهر حيوية الرجال في صورهم إلا في أحوال



شكل (٢٣) آشور المنح

ويجد في قصر شور بانيبال الثاني في كلنج - وهو الآن في متحف نيويورك

(١٩ - قصة الحضارة ، ج ٢ ، مجلد ١)

جد نادرة ، منها قطعة المرمر المنقوشة التي تمثل الأرواح تتعبد أمام نخلة هندية (٥٨) .
 وفي اللوحة الجبرية التي تمثل شمس أداد السابغ والتي عثر عليها في كلخ (٥٩) .
 أما النقوش التي تثير إعجابنا بحق فهي نقوش الحيوانات ، وما من شك في أن
 الفن قديمه وحديثه لم ينبجج في نحت الحيوانات نجاح الفن الآشوري . إن
 الألواح تكرر أمام العين مناظر مملّة تمثل الحرب والصيد ، ولكن العين
 لا تمل قط من النظر إلى حركات الحيوانات القويّة ونفورها الطبيعي ،
 وتصويرها البسيط الذي لا تكلف فيه كأنما الفنان الذي حرم عليه أن يصور
 سادته في حقيقتهم وفرديتهم قد وهب كل علمه وحذقه لتصوير الحيوانات .
 وهو يصور منها أنواعاً همة لا عديد لها — يصور أساداً ، وخيلاً ، وحيراً
 ومعرّاً ، وكلاباً وديبة ، وظباء ، وطيوراً ، وجنادب ، ويصورها في كل
 وضع من أوضاعها ، ما عدا سكونها . وما أكثر ما يمثلها وهي تعاني مكرات
 الموت ، ولكنه حتى في هذه الحال يجعلها مركز الحياة في صورته وفنه .

وهل هناك ما هو أروع من خيل سرجون الثاني في نقوش خراساباد (٦٠) ،
 أو اللبوة الجريئة التي عثر عليها المنقبون في قصر سنخريب (٦١) في نينوى ، أو اللبوة
 المختصرة المنقوشة على حجر المرمر والتي استخرجت من قصر آشور بانيبال (٦٢) ،
 أو مناظر صيد آشور ناصر بال الثاني وأشور بانيبال للأساد (٦٣) ، أو منظر اللبوة
 المستريحة (٦٤) ، أو الأسد الذي أطلق من الشوك (٦٥) ، أو القطعة التي نقش عليها
 أسد ولبوة يستظلان تحت الأشجار (٦٦) . كل هذه من أجمل روائع هذا الفن
 في العالم كله . ولسنا ننكر أن تمثيل الأشياء الطبيعية عن طريق الحفر كان عند
 الآشوريين فما فجأً خشناً يجري على سنن جامدة محددة ، وأن أشكاله ثقيلة غير
 ظريفة ، وأن خطوطه قاسية عسرة ، وأن العضلات مبالغ فيها كثيراً ، وأن كل
 ما روعى فيها من قواعد المنظور لا يعدو وضع الشيء البعيد في النصف الأعلى من
 الصورة بنفس الأبعاد التي رسم بها ما هو أقرب منه إلى الرسم . وما وضع من

تحت في الصورة ، عل أن المثلين في عهد سنحريب عرفوا كيف يعوضون هذه العيوب بما أخرجوه من صور واقعية قوية ، مصقولة حسب الأصول الفنية ، مثل فيها الفنانون حركاتها أو وضع تمثيل ، وليس ثمة فيما نقش من الحيوانات شيء



شكل (٢٤) رأس صرمدن - في متحف برلين

يفوقها حتى اليوم . لقد كان فن النقش المنخفض للأشوريين ما كان فن النحت
لليونان ، أو التصوير الزيتي للإيطاليين في أيام النهضة ، كان فناً حبيباً إليهم ،
يعبر تعبيراً فذاً عن مثلهم الأعلى القوى في الشكل وفي الصفات

هذا ما نقوله عن النقش عند الآشوريين ، أما النحت فكان أقل منه شأنًا
وأحط منزلة . ويخيل إلينا أن الحفارين في نينوى وفي كلخ كانوا يفضلون
النقش عن التصوير المجسم ، ولذلك لم يصل إلينا من خرائب الآشوريين
إلا القليل من التماثيل الكاملة . وليس فيما وصل إلينا منها ما هو ذو قيمة كبيرة .
نرى تماثيل الحيوانات مليئة بالحياة والجلال ، كأنها لا تشعر بأنها أعظم من
الإنسان قوةً فحسب بل تشعر فوق هذا بأنها أرقى منه خلُقاً - وحسبنا أن
تذكر منها الثورين اللذين كانا يحرسان مدخل خراساباد (٦٧) ؛ وأما تماثيل
الأناسي والأرباب فهي خشنة ثقيلة بدائية ، مزينة ولكنها لا فروق بينها ،
منتصبة ولكنها ميتة . ولعل من الجائز أن نستثنى من هذا الوصف تماثيل آشور
ناصر پال الثاني الضخم المحفوظ في المتحف البريطاني الآن . ذلك أن في وسع
الناظر إليه أن يرى فيه من خلال خطوطه الثقيلة ملكاً في كل شبر من
جسمه ! يرى الصولحان الملكي وقد قبض عليه قبضة قوية ، والشفتين
الغليظتين تمان عن قوة العزيمة ، والعينين القاسيتين اليقظتين ، ويرى عنقاً
كعنتي الثور ينذر الأعداء والمزورين في أخبار الضرائب بالشر المستطير ، ويرى
قدمين ضخمتين متزنتين على ظهر الأرض أكل اتران .

على أننا يجب ألا نقسو في حكمنا على فن النحت الآشوري ، فأكبر الظن
أن الآشوريين كانوا كلفين بالعضلات المفتولة والرقاب القصيرة ، وأنهم لورأوا
نحافة أجسامنا التي لا تكاد تشبه نحافة أجسام النساء ورشاقة هرميز الناعمة الشهوانية
كما صورها بركستليز أو علّية أبلون لسخروا من هذا كله أشد السخرية . أما من
حيث العمارة الآشورية فكيف نستطيع أن نقدر قيمتها إذا كان كل ما بقي منها
أنقاضاً وخربات لا تكاد تعلو عما يحيط بها من رمال ، ولا تفد في شيء إلا أن

تكون مشجباً يعلق عليه علماء الآثار البواسل ما « يستعيدونه » بخيالهم من أشكال تلك العماثر القديمة . لقد كان الآشوريون كالبابليين الأقدمين والأمريكيين المحدثين لا ينشدون الجمال في مبانيهم بل كانوا ينشدون العظمة والفخامة وينشدونهما في ضخامة الأشكال . وجرى الآشوريون في عمائرهم على سبغ الفن في أرض الجزيرة فاتخذوا اللبن مادة أساسية لمبانيهم ، ولكنهم اختطوا لأنفسهم طريقة خاصة بهم ، بأن اتخذوا واجهاتها من الحجارة أكثر مما فعل البابليون . وورث الآشوريون الأقواس والعقود من أهل الجنوب ، ولكنهم أدخلوا عليها كثيراً من التعديل . وأجروا بعض التجارب على إقامة العمود ، مهدوا بها السبيل للعمود التي في شكل النساء وللتيجان « الأيونية » اللولية التي نشاهدها عند القرس واليونان (٦٨) . ولقد أقاموا قصورهم على مساحات واسعة من الأرض ، وكانوا حكماء إذ لم يعلوا بها أكثر من طبقتين أو ثلاث طبقات (٦٩) . وكان القصر يتألف عادة من عدد الردهات والغرف تحيط بفناء هادئ ظليل . وكان يحرس مداخل القصور الملكية حيوانات مهوكة من الحجارة ، وتصف حول جدران الردهة القريبة من مدخل القصر وتعلق عليها نقوش قليلة البروز وتمائيل تاريخية ، وكانت تلبط بالواح المرمر ، وتعلق على جدرانها أقنسة ثمينة مطرزة مزركشة ، أو تكسى بالأخشاب النادرة الغالية وتحف بها حلقات جميلة . أما السقوف فكانت تقوى بكتل خشبية ضخمة ، تغطي في بعض الأحيان برقائق من الفضة أو الذهب وتصور عليها من أسفلها بعض المناظر الطبيعية (٧٠) .

وكان أعظم المحاريب الستة من ملوك آشور هم أيضاً أعظم البنائين منهم ، فقد أعاد تغلث فلاصر الأول بناء هياكل آشور بالحجارة ، وقال عن واحد منها إنه « جعل داخله متلأناً كقبة السماء ، وزين جدرانها حتى كانت في لآلاء النجوم المشرقة ، وجعله فخماً ذا سناء وبريق » (٧١) وكان الملوك الذين جاءوا من بعده أسخياء فيما وهبوه للمعابد ، ولكنهم كانوا كسليان يفضلون عليها قصورهم ،

فقد شاد آشور ناصر بال الثانى فى كاخ قصر عظيم من الآجر المبطن بالحجارة وزينه بالنقوش التى تمتدح التقوى والحروب . وقد كشف راسام عند بلاوات بالقرب من هذا الموضع عن بقايا بناء آخر عثر فيه على باين كبيرين عظيمين من البرنز دقيقتى الصنع (٧٢) . وخلد سرجون الثانى ذكره بأن أقام قصرأ فسيحاً عند دور - شروكين (أى حصن سرجون) فى موضع خراساباد الحالية . وكان على جانبيه مدخله أثوار مجنحة ، وعلى جدرانها نقوش وقرميد برأقى ، وكانت حجراته الواسعة ذات أثاث بديع النقش والصنع كما كانت تزينا تماثيل تبعث فى النفس الروعة والمهابة . وكان سرجون كلما انتصر فى واقعة جاء بالأسرى ليعملوا فى هذا الصرح العظيم ، وجاء بالرخام واللازورد ، والبرنز والفضة ، والذهب ليجمله بها . وشاد حوله طائفة من الهياكل ، وأقام من خلفه زجورات من سبع طبقات غطيت قمة أعلاها بالفضة والذهب وشاد سنحريب فى نينوى قصرأ ملكياً سماه « المنقطع النظر » يفوق فى ضخامته كل القصور القديمة (٧٣) . وكانت جدرانها وأرضها تتلأأ فيها نفائس المعادن والأخشاب والحجارة ، وكانت قراميده تنافس فى بريقها آتى النهار والليل ، وصب له صنائع المعادن أسادأ وأنوارأ ضخمة من النحاس ، ونحت له المثالون أثوار مجنحة من حجر الجير والمرمر ، ونقشوا على جدرانها للأغاني الريفية . وواصل عسرهدن توسيع نينوى وإعادة ما تهدم من عمارتها ، وفاقت مبانيه مبانى من سبقوه جميعهم فى روعتها وفى أناتها وأدواتها المترفة الثمينة . فقد كانت اثنتا عشرة ولاية تقدم إليه حاجته من المواد والرجال ، ونقل إلى بلاده آراء جديدة عن العمد والنقوش عرفها أثناء إقامته فى مصر ، ولما أتم بناء قصوره وهياكله ملأها بالتحف التى غنمها من جميع بلاد الشرق الأدنى وبما رآه فيها من روائع الفن (٧٤) .

وأسوأ ما يمكن أن يقال عن فن العمارة الآشورية أن قصر عسرهدن قد

انهار كله وأصبح أطلالا بعد ستين سنة من بنائه (٧٥) . ويحدثنا آشور بانيبال أنه أعاد تشييده ، ويخيل إلينا ونحن نقرأ نقشه أن القرون التي تفصل ما بيننا وبين هذا العصر قد انطوت ، وأنا نخترق بأبصارنا قلب ذلك الملك :

« وفي ذلك الوقت تقادم عهد الحرم ، مكان الراحة في القصر . . . الذي شاده سـنـحـريـب ليقم فيه ، وذلك لطول ما استمتع فيه من بهجة وسرور ، وتداعت جدرانه . وإذ كنت أنا آشور بانيبال ، الملك العظيم ، الملك القادر ، ملك العالم ، ملك آشور ، . . . قد نشأت في ذلك الحرم وحفظني فيه آشور ، وسن ، وشمش ، ورامان ، وبل ، ونابر ، وإشتار ، . . . وأنا سولى للعهد ، وبسطوا على حمايتهم الطيبة وملاذهم الرضى ؛ . . . ولم ينفكوا يبعثون إلى فيه أنباء سارة عن ظفرتنا بأعدائنا ، وإذ كانت أحلامي وأنا على سريري في الليل أحلاماً سارة ، كما كانت خيالاتي في الصباح مبهجة جميلة ، . . . فقد مزقت خربانه ، وأردت أن أوسع رقعته فزقتها جميعاً . وشدت بناء مساحة أرضه خمسون تيبكى . وبنيت ربوة ولكنني وقفت خائفاً أمام مزارات أربابى الآلهة العظام ، فلم أعل بهذا البناء كثيراً . وفي شهر طيب ، ويوم موت ، وضعت أساسه فوق تلك الربوة ، وأقيمت البناء ، وصبيت نبيذ السمسم ونبيذ العنب على قباء مؤنه ، كما صبيتها على جداره الطينى . ولكى أشيد هذا الحرم كان أهل بلادى ينقلون اللبنة فى عربات عيـلام التى غنمتها منهم بأمر الآلهة . وسخرت ماوك بلاد العرب الذين نقضوا الهدنة معى ، والذين أسرتهم فى الحرب بيدى وهم أحياء ، يحماون الأسفاط و (يابسون) قلانس الفعلة ليشيدوا ذلك الحرم . . . وكانوا يقضون نهارهم فى صنع اللبنة ويرغمون على العمل فيه أثناء عزف الموسيقى . وشدت بناءه من قواعده حتى سقفه وأنا مغتبط مسرور ، وأنشأت فيه من الحجرات أكثر مما

كان به قبلا ، وجعلت العمل فيه فخما ، ووضعت فوقه كتلا طويلة من
أشجار الأرز التي تنمو على سرارا ولبنان ، وغطيت الأبواب المصنوعة
من خشب اللبارو ذى الرائحة الذكية ، بطبقة من النحاس وعاقمتها في
مداخله ... وزرعت حوله أبنكة حوت جميع أنواع الأشجار ، والفاكهة ...
على اختلاف أصنافها . . . ولما فرغت من أعمال بنائه قربت القرابين
العظيمة للإلهة أربابى ، ودشنته وأنا مغتبط منشرح الصدر ، ودخلته تحت
ظلة فخمة (٢٦) .

الفصل الخامس

خاتمة آشور

آخر أيام ملك - أسباب انحلال آشور - سقوط نينوى

بيد أن « الملك العظيم ، الملك القادر ، ملك العالم ، ملك آشور » أخذ في آخر أيامه يتدب سوء حظه . وآخر ما خلفه لنا من الألواح يشير مرة أخرى مسألتي سفر الحمامة وسفر أيوب :

« لقد فعلت الخير لله والناس ، للموتى والأحياء ؛ فلم أذن أصابي المريض وحلّ بي الشقاء ؟ إني عاجز عن إخماد الفتن التي في بلدي ، وعن حسم النزاع القائم في أسرتي ، وإن الفضائح المزعجة لتضايقني على الدوام ، وأمراض العقل والجسم تطأني من إشرافي ، وهأنذا أقضي آخر أيامي أصرخ من شدة الويل ؛ بانساً في يوم إله المدينة ، يوم العيد . المنية تنشب في أظفارها ، وتنحدر بي نحو آخرتي . أندب حظي ليلاً ونهاراً ، . وأنوح وأعول وأتوجع : « أي إلهي ! هب الرحمة لإنسان وإن كان عافاً حتى يرى نورك ! » (٧٧) (*) .

(*) ويصور ديودور هذا الملك في صورة من أحد يقضى عمره في إشباع شهواته النسائية والفجور والفسق الخنث . ولسنا نعرف على أي شيء استند ديودور في هذا الاتهام . ثم إنه يعزو إليه هو واضح هذه العبارة التي على قبره :

إنك تعلم حين العلم أنك قد ولدت للفناء

فاطرب ، وابتهج في الأعياد .

وإذا مت فلن يبق لك بعدئذ ما يسرك ،

ومن أحل هذا فإني ،

وقد حكمت من قبل نيلس العظيمة ،

لست الآن إلا تراباً .

ولكن قد بقيت لي هذه الأشياء التي ابتهجت بها

في محيائي - الطعام الذي أكلته ، والله الذي

استمتعت به ، وملاذ الحرب ومسراتها .

أما ما حدا هذا عن الأشياء التي يراها الناس فما فقد تركتها خلفي (٧٨)

ولعلنا لا نجد شيئاً من التناقض بين هذا المزاج وبين المزاج الذي تصوره نصوص هذا الكتاب ؛ فقد يكون أحدهما تمهيداً طيباً للآخر .

ولسنا نعرف كيف قصى آشور بانيبال نجه . فأما القصة التي وضعها
بيرن في قالب مسرحية ، والتي تقول إنه أشعل النار في قصره فهلك وسط
اللهب ، فإن مردها إلى اكتسياس (٧٩) وهو مؤرخ مولع بإيراد كل ما هو
غريب ، وقد لا تكون إلا أسطورة من الأساطير . ومهما تكن ميته فقد
كانت نذيراً بما سيؤول إليه أمر بلاده ورمزاً لآخرتها ؛ لقد كانت هي
الأخرى مقبلة على الفناء لأسباب بعضها من صنع يده . ذلك أن حياة آشور
الاقتصادية كان جُلّ اعتمادها على ما يصل إليها من خارجها ، وقد أسرف
ملوكها في الجرى على هذه السياسة الحمقاء ، فكان مصدر حياة البلاد هو
الفتوح الخارجية التي تأتيها بالمال الوفير من الغنائم والمتاجر . وتلك سياسة
تعرضها للخراب في أية لحظة إذا ما هزمت جيوشها في واقعة حاسمة . وسرعان
ما أخذت الصفات الجسمية والحلقية ، التي جعلت الجيوش الآشورية رهبة
لا تقهر في ميدان القتال ، تضعف بتأثير الانتصارات التي نالها هؤلاء
الجنود ؛ ذلك أن كل واقعة تنتصر فيها آشور كان يهلك فيها أقوى جنودها
وأبسلهم ، فلا ينجو من القتل إلا الضعاف والمترددون والخنزون يعودون
إلى بلادهم ليكثروا من نسلهم ، وتلك خطة مآلها إضعاف النسل ، ولعلها
كانت من أسباب ارتقاء الحضارة لأنها انتزعت من البلاد أشد الناس
وحشية ، ولكنها قوّضت الأساس الحيوي الذي شادت عليه آشور قوتها .
وكان اتساع فتوحها سبباً آخر من أسباب ضعفها . ولم يكن لإفقار الحقول من
زراعتها لإطعام إله الحرب أنهم هو السبب الوحيد في هذا الضعف ، بل كان له سبب
آخر وهو أن فتوحها جاءت إليها بالأسرى وبملايين من الأجانب المملّقين الذين تناسلوا
كما يتناسل المدمون البائسون ، فلم يبقوا على شيء من الوحدة القومية في الجسم
والخُلُق . وكانوا لكثرتهم المطردة قوّة معادية تعمل على الضعف والانحلال بين
الفتاحين أنفسهم . وأخذ هؤلاء الرجال القادمون من البلاد الأجنبية يزاد عددهم
في الجيش نفسه بينما كان الغزاة أنصاف المهج يهاجمون البلاد من جميع أطرافها ،

ويستنزفون مواردها في سلسلة لا آخر لها من الحروب للدفاع عن تخومها غير الطبيعية .

ومات آشور بانيبال في عام ٦٢٦ ق . م . ، وبعد أربعة عشر عاماً من موته اجتاح البلاد جيش من البابليين بقيادة نبوخذ نصر ومعهم جيش من الميديين بقيادة سياخار وجحافل أخرى غير نظامية من السكوذيين أهل القفقاس ، وسرعان ما استولت هذه الجيوش على القلاع الشمالية بسهولة عجيبة . وخربت نينوى تحريباً لا يقل في قسوته وشموله عما فعله ملوكها من قبل بابسوس وبابل ، فأشعلت النار في المدينة ، وذبح أهلها أو سيقوا أسرى ، ونُهب القصر الذي شاده آشور بانيبال من عهد قصير ثم دُمّر أشنع تدمير . وهكذا اختتمت آشور من التاريخ ، ولم يبق منها إلا بعض أفانين الحرب وأسلحتها ، وتيجان لوليمية لبعض عمدها النصف « الأيونية » ، وبعض النظم الإدارية لحكم الولايات انتقلت منها إلى الفرس ومقدونية ورومة . وظل الشرق الأدنى بعض الوقت يذكر لها قسوتها في توحيد نحو اثنتي عشرة دولة صغيرة تحت سلطانها ، وتحدث اليهود عن نينوى حديثاً ينطوي على الحتم والضعيفة ووصفوها بأنها : « المدينة الدموية » التي تفيض بالكذب والمصوذية » (٨٠) . وما هي إلا فترة قصيرة حتى نسي الناس أسماء ملوكها العظام ما عدا أعظمهم قوة وبطشاً ، وأصبحت قصورهم خربات دارسة تحت الرمال السافية . وبعد مائتي عام من الاستيلاء على نينوى وطشت جيوش أكسنوفون التي تبلغ عدتها عشرة آلاف مقاتل الأكوام التي كانت من قبل نينوى ، ولم يدر بخالدها قط أن هذه الأكوام بعينها هي موضع الحاضرة القديمة التي كانت تحكم نصف العالم . ولم تقع أعين هذه الجيوش على حجر واحد من حجارة الهياكل التي حاول جنود آشور الانتقاء أن يحملوا بها أعظم عواصمهم . وحتى آشور نفسه إلها الخالد أمسى في عداد الموتى .

ملحوظة : استعنا في تحقيق أسماء الأماكن الواردة في هذا الباب وفي البابين السابقين بالخرائط الجغرافية والتاريخية التي نفّضت بإمارتنا إليها المفوضية العراقية بالقاهرة ووزارة الخارجية العراقية . (المترجم)

الباب الحادى عشر

خليط من الأمم

الفصل الأول

الشعوب الهندورية

مصرح الأجناس - الميتانيون - الحثيون - الأرمن - السكوثيون -

الفريجيون - الأم المقدسة - الليديون - كروسس -

العملة - صولون وقورش

كان الشرق الأدنى فى عهد نبوخذ نصر يبدو للعين البعيدة الفاحصة كأنه بحر خضم يتلاطم فيه خليط من الآدميين ، يأثفون ثم يتفرقون ، يستعبدون ثم يُستعبدون ، يأكلون ويؤكلون ، ويقتلون ويُقتلون إلى غير نهاية ، وكان من وراء الإمبراطوريات الكبرى ومن حولها - مصر وبابل وأشور والفرس - يضطرب هذا الخليط من الشعوب نصف البدوية نصف المستقرة : الكمرين ، والقليقيين ، والكيدوكيين ، والبثونيين ، والأشكانيين ، والميزين ، والميونيين ، والكريين ، والعميليين ، واليزيديين ، واللوكوانيين ، والفلسطينيين ، والعموريين ، والكنعانيين ، والإدميين ، والعمونيين ، والموابيين وعشرات العشرات من الشعوب الأخرى التى كان كل شعب منها يظن نفسه مركز الأرض ومحور التاريخ ، ويفجب من جهل المؤرخين وتحيزهم إذ لم يخصصوه إلا بفقرة أو فقرتين فى كتبهم .

وكان هؤلاء البدو طوال تاريخ الشرق الأدنى خطرا يهدد الممالك التى كانت

أكثر منهم استقراراً ، والتي كانوا يحيطون بها من كل الجهات تقريباً . وكان الجذب يدفع بهم من حين إلى حين إلى هذه الأصقاع الغنية ، فتشب بينها وبينهم الحرب ، أو يتطلب منها ذلك الاستعداد الدائم للحرب (١) . وكان الذى يحدث عادة أن تموت المملكة المستقلة وتنجح من بعدها القبيلة البدوية التى اجتاحت أراضيها فى آخر الأمر . والعالم ملىء بالأصقاع التى ازدهرت فيها الحضارة فى يوم من الأيام والتى عاد البدو يجوسون خلالها من جديد .

وفى بحر الأجناس المتلاطم أخذت بعض الدول الصغرى تتشكل ، ويكون لها نصيب صغير فى تراث الجنس البشرى ، وإن لم يزد نصيبها هذا على أن تكون ناقلة وموصلة . وبهنا من هذه الشعوب الميثانيون ، وليس ذلك لأنهم أعداء مصر الأقدمون فى الشرق الأدنى ، بل لأنهم أول الشعوب الهندوربية التى عرفناها فى آسية ، ولأنهم أول عبدة الآلهة - مترا ، وإندرا ، وفرونا - التى انتقلت منهم إلى فارس والهند ، فأعانتنا بانتقالها على تبسع حركات الجنس الذى كان يطلق عليه من قبيل التيسير الجنس « الآرى » (٢) .

وكان الحثيون من أقوى الشعوب الهندوربية القديمة ومن أكثرها حضارة ، وأكبر الظن أنهم جاءوا عن طريق البسفور والهلسنت (الدردنيل) وبحر إيجه ، أو عن طريق القفقاس ، واستقروا طبقة عسكرية حاكمة تسيطر على الزراع سكان البلاد الأصليين فى شبه الجزيرة الجبلية الواقعة جنوبى البحر الأسود والمعروفة الآن باسم آسية الصغرى . و نراهم حوالى ١٨٠٠ ق . م مستقرين قرب منابع دجلة والفرات ، ثم نشروا بعدئذ جيوشهم وبسطوا نفوذهم فى سوريا ، وأقلقوا بال

(*) كان أول ظهور لفظ الآريين عند الحرى إحدى قبائل أمة الميثانى . وكان هذا اللفظ اسماً أطلقته على نفسها مجموعة الشعوب الفارسية بقرب شاطئ البحر قزوين أو التى كان أصلها من يرضيون بالقرب من هذه الشواطئ . أما اليوم فإن هذا اللفظ يطلق بنوع خاص على الميثانيين والحثيين ، والميديين ، والفارس ، والهنود القدا - أى على الشعب الشرقى من الشعوب الهندوربية التى عمرت شعبتها الغربية بلاد أوروبا (٣) .

محرر القوية حيناً من الزمان . ولقد رأينا كيف اضطرب رمسيس الثانى أن يعقد الصلح ، وأن يقر للملك الحثيين بأنه نده . واتخذ الحثيون عاصمتهم عند بوغاز كوى (*) وجعلوا أساس حضارتهم فى أول الأمر الحديد الذى استخرجوه من الجبال المتاخمة لأرمينية ، ثم الشرائع التى تأثرت كثيراً بشرائع حمورابى ، ثم ما طبعوا عليه من إدراك ساذج للجمال حفزهم إلى نحت تماثيل مجسمة ضخمة سمجة أو نقرها فى صخور الجبال (**). وكانت لغتهم تسمى فى أكثر ألفاظها إلى أسرة اللغات الهندوربية ، وقد حل رنزنى رموزها من عهد قريب بدراسة الاثنى عشر ألف لوح التى عثر عليها هيوغو ونكلر فى بوغاز كوى . وهى فى اشتقاقها وتصريفها شديدة الشبه باللغتين اللاتينية واليونانية ، ومن كلماتها البسيطة ما هو ظاهر القرابة لكلمات الإنجليزية (+) o وكان للحثيين خط تصويرى يكتبونه بطريقتهم الخاصة العجيبة . إذ كانوا يكتبون سطرأ من الشمال إلى اليمين ، ثم يكتبون السطر الذى يليه من اليمين إلى الشمال ، ثم من الشمال إلى اليمين وهكذا دواليك . وأخذوا الخط المسمارى عن البابليين ، وعلموا أهل كريت صنع الألواح الطينية ليكتبوا عليها ، ويظهر

(*) فى شرق نهر هاليس ، وبالقرب منها على الضفة الأخرى من النهر تقع مدينة أنقرة عاصمة تركيا الحديثة ، وهى ابنة أنقرة التى كانت فى الأيام القديمة حاضرة فريجييا . وقد يكون مما يعيننا على رسم صورة ثقافية متناسبة الأبعاد أن ندرك أن الأتراك الذين قسمهم « مرعيين » يفخرون بقدم عاصمتهم ويرثون لحال أوروبا التى يسيطر عليها البرابرة الكفرة . إن كل بقعة فى العالم لتعد بلا جدال مركزاً له .

(**) وقد كشفت البارون فون أوبنهايم عند تل حلف وغيره من الأماكن كثيراً من تحف الحثيين الفنية ، وجمعها فى متحفه ، وهو مصنع مهجور فى برلين . ويرجع كاشف هذه الآثار تاريخ معظمها إلى حوالى ١٢٠٠ ق . م ، ويرجع بعضها إلى الألف الرابع قبل الميلاد . وتحوى هذه المجموعة طائفة من الآساد محوتة فى الحجر نحماً سادجاً ولكنه قوى ، وتماثيل لثالوث الآلهة الحثية - إله الشمس ، وإله الجو ، وهبات إشار الحثيين . وأعظم ما يروىنا من هذه التماثيل تماثيل لأبى الهول قبيح المنظر ، وضع أمامه وعاء من الحجر ليقرب فيه القربان . (+) انظر مثلاً فادار Water إذا Eat ، أو جا أنا I (وبلاتينية Fgo) توج hee ، فث we ، مو me ، كوش who (وباللاتينية quis) ، كوت what (باللاتينية quid) وغيره (٣) .

أنهم اختلطوا بالعبرانيين الأقدمين اختلاطاً شديداً أكسب هؤلاء أنفسهم الألفي الشديد القنا . ومن ثم فإن من واجبنا أن نعد هذه الخاصة العبرية «آرية» حقة^(٤) . ومن الألواح التي بقيت إلى هذه الأيام ما يحتوى على مفردات حثية وما يقابلها باللغتين السومرية والبابلية ، ومنها ما هو أوامر إدارية تكشف عن دولة عسكرية ملكية متماسكة ؛ ومنها حطام ألواح تبلغ عدتها مائتين تحوى على طائفة من القوانين من بينها قواعد لتحديد أثمان السلع^(٥) . ولقد اختفى الحثيون من صفحة التاريخ اختفاء يكاد يشبه في غرابته ونموضه ظهورهم فيها ، فقد اندثرت عواصمهم واحدة بعد واحدة — ولعل سبب اندثارها أن ميزتهم العظيمة التي فاقوا بها غيرهم من الشعوب ، وهى معرفة الحديد ، أضحت في متناول منافسيهم وسقطت قرقيش آخر عواصمهم في يد الآشوريين عام ٧١٧ ق . م .

وكان إلى شمال بلاد آشور أمة مستقرة إذا قيست إلى غيرها من الأمم ، يعرفها الآشوريون باسم أراتو ، والعبرانيون باسم أراتات ، ومن جاء بعدهم من الأمم باسم الأرمن . واحتفظ الأرمن بحكومتهم المستقلة ، وعاداتهم وفنونهم الخاصة ، قروناً كثيرة تبدأ قبل فجر التاريخ المدون ، وتستمر إلى أن بسط الفرس سلطانهم على آسية الغربية بأجمعها . وأثروا في أيام أرجستس الثانى أعظم ملوكهم (حوالى ٧٠٨ ق ، م) من تعدين الحديد وبيعه في بلاد آسية واليونان ، وبلغوا درجة عظيمة من الرخاء وسهولة العيش والحضارة والآداب العامة ، وشادوا المباني العظيمة من الحجارة ، وصنعوا المزهريات والتماثيل الصغيرة الجميلة الدقيقة . ولكنهم أضاعوا ثروتهم في الحروب الهجومية الكثيرة النفقات ، وفي صد غارات الآشوريين عن بلادهم . ثم بسط عليهم الفرس سلطانهم في أيام قورش الفاتح ، وإلى شمال الأرمن ، وعلى ضفاف البحر الأسود ، كان يتجول السكوديون وهم عشائر حربية تتألف من خايط من المغول والأوربيين ، جبابرة متوحشون ملتحمون ، يقيمون في عربات ، ويبقون نساءهم في عزلة شديدة^(٦) ، ويركبون

الخليل البرية عارية ، يحاربون ليعيشوا ، ويعيشون ليحاربوا ، ويشربون دماء أعدائهم ، ويتخذون جلود رؤوس هؤلاء الأعداء قطائل لهم (٧) ، أضحفوا آشور بغاراتهم. للملأمة عليها ، واجتاحوا غربى آسية (حوالى عام ٦٣٠ - ٦١٠ ق . م) أخذوا يدمرون فى طريقهم كل شىء ويقتلون كل إنسان ، وتقدموا إلى مدن دال النيل نفسها ، ثم فشا فيهم وباء غريب مجهول قضى على عدد كبير منهم ، وغلبهم آخر الأمر الميديون ، وردوهم على أعقابهم إلى مساكنهم فى الشمال (٨) (*) وإنا لنلمح فى هذه القصة ومضة أخرى من المأساة التى تتكرر على الدوام فى جميع العصور ، وهى ما تفعله للقبائل الهمجية الرابضة وراء الأمم القديمة جميعها والمحيط بها .

وظهرت فى أواخر القرن التاسع قبل الميلاد قوة جديدة فى آسية الصغرى ، ورثت بقايا الحضارة الحثية ، وكانت حلقة اتصال بينها وبين ليديا وبلاد اليونان . وكانت الأساطير التى حاول بها الفريجيون أن يفسروا للمؤرخين المتشوفين قيام دولتهم قصة رمزية لقيام الأمم وسقوطها . فهم يقولون إن جورديوس أول ملوكهم كان فلاحاً بسيطاً لم يرث من أبويه إلا ثورين اثنين (**) ، وإن ابنه ميداس ثانى أولئك الملوك كان رجلاً متلافاً أضعف الدولة بشرارته وإسرافه

(*) يحدثنا أبقراط أن « نساءهم ، طالما كن عذارى : يركبن الخيل ، ويصدن ، ويرمين بالحرايب وهن على ظهور الخيل ، ويحاربن أعداءهن . ولا يسمن يقضى بكارتهن إلا إذا قتلن ثلاثة من هؤلاء الأعداء . . . والمرأة التى تتخذ لها زوجاً لا تقاتل قط بعد الزواج ، إلا إذا أرغمت على هذا العمل بالاشتراك فى حملة عامة . وليس لهؤلاء النساء ثدى آيمن ، وذلك لأن أمهاتهن يأتين بأداة من البرنز متوهجة من شدة حرارتها تصنع لهذا الغرض خاصة ويكوينهن بها وهن فى سن الرضاع فى مكان تدين الآيمن ، فيقف بذلك نموه وتتحول كل قوته ونمائه إلى الكتف اليمنى والذراع اليمنى » (٩) .

(**) وأمر الهاتف زيوس الفريجيين أن يختاروا ملكاً عليهم أول رجل يدخل الهيكل فى عربة ، وكان هذا الداخل هو جورديوس . وذهب الملك الحديد الإله عريته . وتلقا هاتف جديد بأن من يفلح فى حل العقدة المشكلة التى تربط النير بعريش العربة يحكم جميع بلاد آسية . فبعاء الإسكندر - حسبما ترويه القصة - وقطع العقدة الجوردية بضربة سيفه .

الذين مثلهما الخلف بالأسطورة الماثورة التي تقول إنه طلب إلى الآلهة أن تنبئهم القدرة على تحويل كل ما يمسه إلى ذهب . وأجابت الآلهة طلبه فكان كل ما يمسه جسمه يستحيل ذهباً حتى الطعام الذي تلمسه شفثاه . وأوشك الرجل أن يموت جوعاً ، لكن الآلهة سمحت له أن يظهر نفسه من هذه النعمة بأن ينفصل في بكتولس - وهو النهر الذي ظل بعدئذ يخرج حصاً من الذهب .

واتخذ الفريجيون طريقهم من آسية إلى أوربا ، وشادوا لهم عاصمة في أنقورة ، وظلوا وقتاً ما ينازعون آشور ومصر السيادة على الشرق الأدنى ، واتخذوا لهم إلهة - أمماً تدعى ما ، هم عادوا فسموها سيبيلا ، واشتقوا هذا الاسم من الجبال (سيبيلا) التي كانت تعيش فيها ، وعبدوها على أنها روح الأرض غير المنزرعة ، ورمز جميع قوى الطبيعة المنتجة . وأخذوا عن أهل البلاد الأصليين طريقة خدمة الإلهة بالدعارة المقدسة ، ورضوا بأن يضموا إلى أساطيرهم الشعبية القصة التي تقول إن سيبيلا أحببت الإله الشاب أرتيس (٥) وأرغمته على أن يخضى نفسه ذكرياً لها . ومن ثم كان كهنة الأم العظيمة يضمحون لها برجولهم حين يدخلون في خدمة هياكلها (١١) . وقد سحرت هذه الخرافات الوحشية لب اليونان وتغلغلت في أساطيرهم وأدبهم . وأدخل الرومان الإلهة سيبيلا رسمياً في دينهم ، وكانت بعض الطقوس الخلبية التي تحدث في حفلات المساخرو الرومانية مأخوذة عن الطقوس الوحشية التي كان الفريجيون يتبعونها في احتفالهم بموت أرتيس الجميل وبعثه (١٢) .

وانتهى سلطان الفريجين في آسية الصغرى بقيام مملكة ليديا الجديدة التي أسسها الملك جيجيس واتخذ سرديس عاصمة لها . ثم حكمها أليئيس أربعين سنة بلغت في خلالها درجة عظيمة من الرخاء والقوة ثم ورثها كروسس (٥٧٠ - ٥٤٦ ق . م) واستمتع بها أيما استمتاع ، ووسع رقعتها بما فتحه من أقاليم

(٥) . نتحدثنا الأساطير بأن أرتيس ولدته نانا الإلهة للعداء بمعجزة من المعجزات ، وبأنها حملت فيه موضع رمالة بين ثديها (١٠) .

جديدة شملت آسيا الصغرى جميعها تقريباً ، ثم أسلمها آخر الأمر إلى الفُرس واستطاع بفضل الرشى السخية التي كان يقدمها الساسة المحليين أن يخضع إلى ليديا الدويلات التي كانت تحيط بأملأكه واحدة بعد واحدة ، كما استطاع بفصحاياه المتقطعة النظر والتي كان يقدمها قرباناً إلى الآلهة المحلية أن يهدئ من غضب شعوب تلك الدويلات ، وأن يقنعها بأنه حبيب آلهتهم . وامتاز كروسس عن غيره من الملوك بسكّ نقود ذهبية وفضية ذات شكل بديع تضرّبها الدولة وتضمن قيمتها الاسمية . وليست هذه هي أول المسكوكات الرسمية التاريخية كما اعتقد المؤرخون زمناً طويلاً ، وليست هي بلا جدال بداية اختراع المسكوكات (*) ، ولكنها مع هذا كانت مثلاً يحتذى ساعد انتشار التجارة في بلاد البحر المتوسط . لقد ظل الناس قروناً طويلاً يستخدمون معادن مختلفة لتقدير قيم البضائع وتسهيل تبادلها ، ولكنها سواء كانت النحاس أو البرنز أو الحديد أو الفضة أو الذهب كانت في أغلب البلاد تقدّر قيمتها في كل عمل تجارى حسب وزنها أو حسب غيره من الاعتبارات . لهذا كان استبدال عملة قومية معترف بها رسمياً بهذه الوسائل المتبعة لإصلاحاً عظيم القيمة في عالم التجارة ، فقد يسرت هذه الوسيلة الجديدة انتقال السلع ممن يحسنون إنتاجها إلى من هم في أشد الحاجة إليها ، فزاد ذلك من ثروة العالم ، ومهتد السبيل لقيام المدينيات التجارية كمدينيات الأيونيين واليونان ، حيث استخدمت الثروة التي جاءت من طريق التجارة لتمويل الأعمال الأدبية والفنية .

ولم يصل إلينا شيء من الأدب الليدى ، كذلك لم يبق قط شيء من المزهريات الجميلة القيمة المصنوعة من الذهب والحديد والفضة والتي تقرّب بها كروس للآلهة التي غلبها . وتدل المزهريات التي وجدت في مقابر الميديين والتي

(*) وجدت مسكوكات أقدم من هذه عهداً عند موهنجو - دارو في الهند (٢٩٠٠ ق . م ، ولقد رأينا من قبل كيف سلك سنحريب (حوالى عام ٧٠٠ ق . م) قطعاً من النقود قيمتها نصف ثاقل .

يحتويها الآن متحف اللوفر على أن ما كان لمصر وبابل من إزعامة على الفن في ليديا أيام كروسس قد أخذ يحل محله نفوذ اليونان المتزايد ؛ وكان لهذه المزهريات من دقة الصنع ما يعادل أمانتها وإخلاصها للطبيعة . ولما زار هيرودوت ليديا وجد أن عادات أهلها لا تكاد تمتاز عن عادات اليونان أهل بلاده ؛ ويقول إن ما كان باقياً لديهم من هذه العادات التي تميزهم عن اليونان هو أن بنات الغامة منهم كن يكسبن بائناتهن من الدعارة (١٤) . وهذا المؤرخ الثرثار نفسه هو أهم ما نعتد عليه من المراجع في القصة التي تروى عن كيفية سقوط كروسس . فهو يقص علينا كيف عرض كروسس ثروته على صولون ، ثم سأله عن يراه أسعد الناس . وبعد أن ذكر صولون أسماء أشخاص ثلاثة كلهم من الموتى أبى أن يقول إن كروسس سعيد ، وحجته في هذا أنه لا يعرف أى المصائب قد يأتى بها الغد . وأخرج كروسس المشرع العظيم من عنده معتقداً أنه إنسان أبله . ثم أخذ بعدئذ ياتمر ببلاد الفرس ؛ وما لبث أن رأى جحافل قورش على أبوابه . وانتصر عليه الفرس بفضل ما كان لجيالمهم من رائحة ننتة قوية — كما يقول هذا المؤرخ نفسه — لم تطفها جياذ الليدين ؛ فجمحت ودحر الليديون ، وسقطت سرديس . وتقول الرواية القديمة إن كروسس أعد كومة كبيرة من الحطب ، واتخذ مكانه عليها ومن حوله أزواجه وبناته ومن بقى على قيد الحياة من أبناء بلاده ، ثم أمر خصيانه أن يحرقوهم جميعاً . وذكر في اللحظات الأخيرة من حياته قول صولون ، فأسف على جهله وقلة تبصره ، وأخذ يلوم الآلهة التي تقبلت جميع قرابينه وجازته عليها بالخراب والمهلك . وأشفق عليه قورش — إذا جاز لنا أن نأخذ برواية هيرودوت (١٥) — وأمر بالنار أن تطفأ ، وأخذ كروسس معه إلى فارس ، وجعله من أقرب مستشاريه ومن أكثرهم جدارة بثقته .

الفصل الثاني

الأقوام الساميون

قدم العرب - الفينيقيون - تجارتهم العالمية - طوافهم حول أفريقيا .

مستعمراتهم - صدور وصيدا - آلهتهم - نشر الحروف

الطبيائية - سوريا - دشتورت - موت أدنيس

وبعته - التضحية بالأطفال

إذا حاولنا أن نقلل من اضطراب اللغات وتباينها في الشرق الأدنى بقولنا إن معظم الشعوب التي كانت تسكن في الأجزاء الشمالية من هذا الإقليم شعوب هندورية وإن التي تقطن الأجزاء الوسطى والجنوبية منه والممتدة من آشور إلى جزيرة العرب شعوب سامية (١) ، إذا حاولنا هذا فإن من واجبنا في الوقت نفسه أن نذكر أن الحقائق ليست واضحة المعالم إلى هذا الحد ، وأن الفوارق بين الأجناس ليست بهذه الصورة التي نرسمها للفرقة بينها تيسيراً للبحث ، لسنا ننكر أن بلاد الشرق الأدنى تقسمها الجبال والصحارى إلى بيئات مختلفة منعزلة بعضها عن بعض بطبيعتها ، وأنها لذلك تختلف في لغاتها وتقاليدها . ولكن التجارة قد عملت على مزج لغات هؤلاء الأقوام وعاداتهم وفنونهم في طرقها الرئيسية (كالطريق الممتد على شواطئ النهرين الكبيرين من نينوى وقرقيش إلى الخليج الفارسي) ، هذا إلى أن هجرة الشعوب ونقل جماعات كبيرة منها قسراً لأغراض استعمارية قد مزجها الأجناس واللغات المختلفة مزجاً كان من آثاره أن صحب اختلافها في الدم بعض التجانس في الثقافة . ومن ثم فإننا إذا سمينا بعض الشعوب هندورية فلنما نقصد بهذه التسمية أن هذه هي الصفة الغالبة عليها ؛ وإذا قلنا إن شعباً ما « سامياً » فإن

(١) لفظة سامية مشتقة من سام الذي يقال إنه أبو الشعوب السامية كلها .

كل ما نعينه أن السامية غالبة فيه : ولكن الحقيقة أنه لا توجد سلالة صافية ولم توجد قط ثقافة لم تتأثر بثقافة جيرانها أو ثقافتها أعدائها . ومن واجبنا أن ننظر إلى هذه الرقعة الواسعة على أنها بيئة تدفقت على أجناسها المختلفة طوائف من هذا الجنس أو ذاك ؛ فغلب عليها الجنس الهندوروبي تارة وغلب عليها السامي تارة أخرى ، ولكن غلبة هذا الجنس أو ذاك لم تثمر من الناحية الثقافية إلا اصطفاغ هؤلاء الغالبين بالصفات الثقافية العامة في مجموع هذه الأجناس . فقد كان بين حورابى ودارا الأول مثلاً اختلاف كبير في الدم والدين ، وكان يفصل بينهما من القرون ما يكاد يفصل منها بيننا وبين المسيح ، ولكننا إذا درسنا هذين العالمين العظميين دراسة دقيقة ، أدركنا أن من وراء هذا الاختلاف قرابة جوهرية بعيدة القرار .

وهذه الجنس السامى ومرباه جزيرة العرب ، فمن هذا الصقع الجذب حيث ينمو « الإنسان شديداً عنيفاً ، وحيث لا يكاد ينمو نبات على الإطلاق » ، تدفقت موجة في إثر موجة في هجرات متتابعة من خلالتق أقوياء شديدى البأس لا يهابون الردى ، بعد أن وجدوا أن الصحراء والواحات لا تكفيهم ، فكان لا بد لهم أن يفتحوا بسواعدهم مكاناً خصباً ظليلاً يعولهم ويقوم بأودهم . فأما من بقى منهم فى بلادهم فقد أوجدوا حضارة العرب والبدو ؛ وأنشئوا الأسرة الأبوية وما تتطلبه من طاعة وصرامة خلقية ، ونخلقوا بالجزيرة وليدة البيئة الشاقة الضئيلة ، والشجاعة العمياء التى تدفع أصحابها إلى وأد بناتهم وتقديمهن قرباناً للآلهة . على أن الدين لم يكن أمراً جدياً بين هؤلاء الأقوام حتى جاءهم محمد بالإسلام ؛ ولم يعنوا بالفنون وملاذ الحياة لأنهم كانوا يرونها خليفة بالنساء ومن أسباب الضعف والانحلال . وظلوا وقتاً ما يسيطرون على التجارة مع الشرق الأقصى ، تتكسب فى غورهم غلات جزائر الهند ، وتحمل قوافلهم تلك الغلات وتنقلها فى الطرق البرية غير الآمنة إلى فينيقية وبابل . وشادوا فى قلب جزيرتهم العريضة المدن والقصور

والهياكل ، ولكنهم لم يكونوا يشجعون الأجانب على الحجى إليها ورويتها .
ولقد بقي هؤلاء الأقوام آلاف السنين يحيون حياتهم الخاصة بهم ، محافظين
على عاداتهم وأخلاقهم ، متمسكين بآرائهم ، ولا يزالون إلى اليوم كما كانوا
في أيام كيويس وجوديا . ولقد شهدوا مئات الممالك تقوم وتقفى من
حولهم ، ولا تزال أرضهم مأكلاً لهم يعصون عليها بالنواجذ ، ويحمونها من
أن تطأها الأقدام الدنسة أو تنظر إليها الأعين الغريبة .

والآن يحق للقارئ أن يسأل من هم أولئك الفينيقيون الذين تردد ذكرهم
في هذه الصحف ، والذين نخرت سفنهم عباب البحار كلها فلم يكن يخلو ثغر
من تجارهم يسامون فيه ويبيعون ويشترون ؟ إن المؤرخ ليستحي إذا سئل عن
أصلهم فهو لا يرى بدا من الاعتراف بأنه لا يكاد يعرف شيئاً من التاريخ
الباكر أو التاريخ المتأخر لهذا الشعب الذى نراه فى كل مكان ، ولكنه يفلت
منا إذا أردنا أن نمسك به لنخبره وندرسه (١٥) : فلسنا نعرف من أين
جاء الفينيقيون ، أو متى جاءوا ، ولسنا واثقين من أنهم ساميون (*)
أما تاريخ قدومهم إلى شاطئ البحر المتوسط فليس فى وسعنا أن نكذب
ما قاله علماء صور ليرودوت ، وهو أن أجدادهم قدموا إلى بلادهم هذا من
شواطئ الخليج الفارسي ، وأنهم شادوا تلك المدينة فى العهد الذى نسميه
نحن القرن الثامن والعشرين قبل ميلاد المسيح (١٧) . بل إن اسمهم نفسه لمن
المشاكل العسيرة الحل . فقد يكون معنى لفظ الفوانكس الذى اشتق منه
اليونان هذا الاسم هو الصبغة الحمراء التى كان يبيعها تجار صور ، وقد يكون
معناه النخلة التى تترعرع على الشواطئ الفينيقية (**) ، وكان ذلك الشاطئ ،
وهو شريط ضيق من الأرض يبلغ طوله ١٠٠ ميل ولا يزيد عرضه على عشرة

(*) يقول أوتران إنهم كانوا فرعاً من فروع الأقوام الذين أنشؤوا الحضارة الكريتية (١٦) .
(**) يكتب هذا الاسم أحياناً بالواو بدلاً الياء فيقال فونيقية وفوليقى ولعل هذا أصوب وإن لم
يكن مؤكداً كل التأكيد ، ولكننا أثرتنا اللفظ القديم المألوف لأنه لم يثبت خطؤه . (المترجم)

أميال ، محصوراً بين البحر من جهة وسوريا من الجهة الأخرى ، وكان هو كل ما يطلق عليه اسم بلاد فينيقية . ولم ير أهله أن استيطان جبال لبنان القائمة في شرق بلادهم أو إخضاع هذا الإقليم لحكمهم عملاً خليقاً باهتمامهم ، بل كانوا يقنعون بأن يظل هذا الحاجز المبارك قائماً شرق بلادهم يحميهم من الأمم ذات النزعة الحربية التي كانوا يحملون بضائعها إلى خليجان البحار .

وقد اضطرتهم هذه الجبال إلى العيش على ظهر البحار ، وظلوا من عهد الأسرة السادسة المصرية إلى ما بعدها أنشط تجار العالم القديم ؛ ولما تحرروا من حكم مصر (حوالي ١٢٠٠ ق . م) أصبحوا سادة البحر المتوسط ، ولم يكتفوا بنقل التجارة ، بل كانت لهم مصنوعات عدة من الزجاج والمعادن ، والمزهرات المنقوشة المطلية ، والأسلحة والحليّ والجواهر . وقد احتكروا لأنفسهم صنّع الصبغة الأرجوانية التي استخرجوا مادتها من حيوان بحري رخوى يكثر بالقرب من شواطئهم^(١٨) ، ومن ثم اشتهرت نساء صور باستخدام الألوان الزاهية الجميلة التي كن يصبغن بها ما برعن في تطويره من الأقمشة . وكانوا ينقلون هذه المصنوعات والفائض الذي يمكن نقله من غلات الهند والشرق الأقصى - من حبوب ، ونخور ، ومنسوجات ، وحجارة كريمة - إلى موانئ البحر المتوسط قريبة كانت منهم أو بعيدة عنهم ؛ وكانت سفنهم تعود من هذه الموانئ مثقلة بالرخاص ، والذهب ، والحديد من شواطئ البحر الأسود الجنوبية ؛ وبالنحاس ، وخشب السرو ، والغلال من قبرص(*) ، وبالعاج من أفريقية ؛ والفضة من أسبانيا ؛ والقصدير من بريطانيا ؛ وبالعبيد من كل مكان : وكانوا تجاراً دهاة ؛ أغروا في مرة من المرات أهل أسبانيا بأن يعطوهم نظير شحنة من الزيت مقداراً من الفضة لم تتسع له سفائنهم ؛ فما كان من الساميين الماكريين إلا أن استبدلوا الفضة بما

(*) إن الاسمين الإنجليزيين للنحاس والسرو Copper & Cypress مشتقان من

كان في مراسى سفنهم من حديد وحجارة وأقلعوا بها مغتبطين^(١٩) . على أن هذا لم يكنهم ، فأسروا الأهلين وسخروهم في العمل في المناجم ساعات طوالاً نظير أجور لا تكاد تكفى لابتياح أقواتهم^(*) . ذلك أن الفينيقيين ، ككل التجار القدمين ، لم يكونوا يفرقون كثيراً في أعمالهم ولا في لغاتهم بين التجارة والغدر ، أو بينها وبين اللصوصية ، فكانوا يسرقون الضعيف ، ويتزنون مال الغني ، أما من عدا هذين الصنفين فكانوا يراعون معهم ما يقضى به الشرف . وكانوا أحياناً يستولون على السفن في عرض البحار ، ويصادرون ما فيها من بضاعة ، ويأسرون من فيها من الملاحين ؛ وكثيراً ما كانوا يخذعون الأهلين المشوقين إلى الاستطلاع فيغروهم بزيارة سفنهم ثم يبحرون بهم ويبيعونهم عبيداً^(٢١) . وكان لهم أكبر الفضل في تسوية وسعة التجار الساميين القدمين وبخاصة عند اليونان الأولين ، الذين كانوا يفعلون فعلهم⁽⁺⁾ .

وكانت سفائنهم المنخفضة الضيقة البالغ طولها نحو سبعين قدماً طرازاً جديداً في بناء السفن ؛ ذلك بأنهم لم يحتضنوا فيها حادو السفن المصرية المنحني مقدمها إلى الداخل ، بل جعلوه ينحني إلى خارجها وينتهي بطرف ربيع يشق الريح أو الماء أو مراكب الأعداء . وكان للسفينة شراع واحد كبير مستطيل الشكل مرفوع على سارية مثبتة في قاعها ، وكان هذا الشراع يساعد العبيد الذين كانوا يدفعونها بصفين من المجاذيف . وكان الجند يفتقون على سطح السفينة فوق

(*) انظر ما ينوله جين « لقد شاء الأقدار أن نكون أسبانيا في العالم القديم كما كانت ييرو والمكسيك في العالم الحديث . فلقد كان كسب تلك البلاد الغربية الغنية (يريد أسبانيا) على يد الفينيقين . ولم أدلها الساج وسخروهم للعمل في مناجمهم لفائدة الأجانب القادمين إلى بلادهم ، كان هذا كله سابقة لا نفتقر في شيء عما فعلته أسبانيا نفسها بإمرىكا في العصر الوسطى^(٢٠) .

(+) وأطلق اليونان - وقد ظلوا خمسمائة عام لا يقطعون من الترسعة وبن الغارات - اسم فينق على كل من كان دأبه الخبل والبلصص^(٢٢) .

المجذفين يحرسونها وهم متأهبون للانبحار أو للحرب على السواء . وكانت هذه السفن الضعيفة لا تسترشد ببيت الإبرة ولا يزيد غاطسها في الماء على خمس أقدام . ومن أجل ذلك كانت تخشى أن تبعد عن شاطئ البحر ، وظلت زماناً طويلاً لا تجرؤ على السفر بالليل ؛ ثم ارتقى فن الملاحة شيئاً فشيئاً حتى استطاع أدلاء السفائن الفينيقيون أن يسترشدوا بالنجم القطبي (أو النجم الفينيقي كما كان يسميه اليونان) ويتوغلوا في المحيطات ، ويطوفوا آخر الأمر حول أفريقية ، فساروا أولاً بإزاء الساحل الشرقى متجهين نحو الجنوب و « كشفوا » رأس الرجاء الصالح قبل أن يكشفه فاسكودا جاما بنحو أثنى عام . وفي ذلك الوقت يقول هيرودوت : « ولما أقبل الخريف ، نزلوا إلى البر ، وزرعوا الأرض ، وانتظروا الحصاد ، فلما أن حصلوا الحبوب ، ألقوا بسفائنهم مرة أخرى . ولما أن مرت عليهم في عملهم هذا سنتان وصاوا في السنة الثالثة إلى مصر بعد أن طافوا بأعمدة هرقول (جبل طارق) » (٢٣) . ألا ما أعظم ما تقدمنا عن أولئك الأقوام !

وأقاموا لهم حاميات في نقط منبوعة على ساحل البحر المتوسط ما زالت تكبر حتى أصبحت مستعمرات أو مدناً خاصة بالسكان ، أقاموها في قادز وقرطاجنة ، ومرسيلية ، ومالطة ، وصقلية ، وسردانية ، وقورسقة بل وفي إنجلترا البعيدة . واحتلوا قبرص ، وميلوس ، ورودرس (٢٤) ، ونقلوا الفنون والعلوم من مصر ، وكريت ، والشرق الأدنى ، ونشروها في اليونان ، وفي أفريقية ، وإيطاليا وأسيانيا ، وربطوا الشرق بالغرب بشبكة من الروابط التجارية والثقافية ، وشرعوا ينتشلون أوربا من براثن الهمجية .

وازدهرت المدن الفينيقية التي كانت تغذيها هذه التجارة الواسعة ، والتي كانت تحكمها طبقة من التجار الأثرياء حذقت فتون السياسة الخارجية والمالية ، وضدت بثروة البلاد أن تبعد في الحروب الخارجية ؛ وأصبحت هذه المدن على مدى الأيام من أغنى مدن العالم وأقواها . ومن هذه المدن مدينة بيلوس التي كانت

تظن نفسها أقدم مدن العالم كلها ، وأنها أنشأها الإله إل في بداية الزمان . وظلت هذه المدينة إلى آخر أيامها القصبة الدينية لفينيقية . وكان البردى من أهم سلعها التجارية فاشتق اليونان من اسمها اسم الكتاب في لغتهم بيلوس — Biblio — ومن هذه الكلمة نفسها اشتقت كلمة Bible الإنجليزية اسماً للكتاب المقدس .

وكان إلى جنوبى بيلوس وعلى بُعد نحو خمسين ميلاً منها مدينة صيدا ؛ ولم تكن في بداية أمرها إلا حصناً من الحصون ، ولكنها نمت نمواً سريعاً فكانت قرية ، ثم بلدة ، ثم مدينة مزدهرة غنية ، أمدت خشيارشأى بأحسن المراكب في أسطوله . ولما أن حاصرها الفرس فيما بعد واستولوا عليها أبت عليهم أنفهم وعزة نفوسهم أن يسلموها طائعين إلى أعدائهم فأضرموا النار في مبانيها ودمروها عن آخرها ، وهلك في حريقها أربعون ألفاً من سكانها (٢٥) . ثم أعيد بناؤها بعدئذ حتى إذا جاءها الإسكندر وجدها مدينة مزدهرة ، وسار بعض تجارها المغامرين في مؤخرة جيشه إلى بلاد الهند بقصد « الاتجار » (٢٦) .

وكانت أعظم المدن الفينيقية كلها مدينة صور — أى الصخرة — ؛ وقد أنشئت على جزيرة تبعد عدة أميال عن البر . وبدأت هى أيضاً حصناً ، ولكن ميناءها الأمين وسلامتها من الغزو سرعان ما جعلها حاضرة البلاد الفينيقية كلها ، ومأوى الخليط من التجار والعبيد جاءوها من جميع بلاد البحر المتوسط . وما أن حل القرن التاسع قبل الميلاد حتى كانت صور مدينة غنية في عهد ملكها حيرام صديق الملك سليمان ؛ وفي أيام زكريا (حوالى ٥٢٠ ق . م) كانت الفضة التى تجمعت فيها كأنها التراب ، وكان الذهب كأنه « وحل الطرقات » (٢٧) . ويقول عنها استرابون : « إن بيوتها من طبقات كثيرة ، بل إنها أكثر طبقات من بيوت رومة » (٢٨) ، وقد ظلت بفضل ثروتها وبسالة أهلها مستمتلة إلى أيام الإسكندر . ورأى هذا الشاب المتغرس في هذا الاستقلال تحدياً لعظمته فأخضعها بأن بنى طريقاً لها في البحر جعل منها شبه جزيرة . ثم قضى

عليها القضاء الأخير ازدهار مدينة الإسكندرية .

وكان للفينيقيين آلهة كثيرة شأنهم في ذلك شأن كل أمة تشعر بالتيارات العالمية المعقدة . فكان لكل مدينة بعلمها (أى سيدها) أو إلهها الخاص ، وهو في اعتقاد أهلها جد ملوكها ، ومخصب أرضها ، فكانت الحبوب ، والخمور ، والبن والتين والكتان كلها من عمل بعلم المقدس . وكان بعلم صور يسمى ماكراث ؛ وكان كهرقول — الذى قال اليونان إنه صورة أخرى منه — إله القوة والبطولة قام بأعمال شبيهة بأعمال منشهرزن . وكانت عشتورت (أشتارو) الاسم الفينيقي لإشتار . ومن خصائصها أنها كانت تُعبد في بعض الأماكن على أنها إلهة الطهر ، وفي أماكن أخرى على أنها إلهة الفجور والحب الشهوانى ، وقد جعلها اليونان في هذه الصفة الأخيرة صورة من إلهتهم أفروديت . وكما كانت إشتار — ميلتا تتقبل بكارى عابداتها من البنات في بابل ، كذلك كانت النساء اللاتي يعبدن عشتورت في ببلوس يتقدمن لها غداثرهن أو يستسلمن لأول غريب يعرض عليهن حبه في جوار الهياكل . وكما أُحبَّت إشتار تموز ، كذلك أُحبَّت عشتورت أدنى (أى الرب) ، وكان يحتفل في ببلوس ، وباثوس (في قبرص) كل عام بمتمتله على أنياب خنزير برى بالتحبيب وضرب الصدور . وكان من حسن حظ أدنى أنه يقوم من بين الأموات كلما فارق الحياة ، ويصعد إلى السماء على مشهد من عبَّاده (٢٩) . وكان من آلهتهم أيضاً مولوخ (أى الملك) ، وهو الإله الرهيب ، وكان الفينيقيون يتقربون له بأطفالهم ويحرقونهم أحياء أمام ضريحه . وقد حدث في قرطاجنة أثناء حصارها (٣٠٧ ق . م) أن أحرق على مذبح هذا الإله الغاضب مائتا غلام من أبناء أرقى أسرها (٣٠) .

ولكن الفينيقيين رغم هذا جديرون بأن تكون لهم مشكلة صغيرة في محراب الأمم المتحضرة ، ذلك أن تجارهم في أغلب الظن هم الذين علموا الأمم القديمة الحروف الهجائية المصرية ، وإن لم يكن الهيام بالأدب هو الذى وحد شعوب

البحر المتوسط بل كل سبب وحدتهم الشئون التجارية ومطالبا. ولسنا نجد خيراً من هذه المطالب مثلاً يوضح ما بين التجارة والثقافة من رابطة منتجة مشمرة. كما أننا لا نعلم على اليقين أن الفينيقيين، هم الذين أدخلوا هذه الحروف الهجائية إلى بلاد اليونان، وإن كانت الرواية اليونانية تؤكد هذا بالإجماع (٢١)؛ وليس ببعيد أن تكون كريت هي التي أمدت الفينيقيين واليونان (٢٢) كليهما بالحروف الهجائية، ولكن المرجح أن الفينيقيين أخذوا الحروف الهجائية من حيث أخذوا البردى. وإنا لنجدهم في عام ١١٠٠ ق.م يستوردون البردى من مصر (٢٣). وكان هذا النبات ذا فائدة لا تقدر للأمة التي تعنى بحفظ السجلات الحسابية ونقلها من مكان إلى مكان. وذلك لما فيه من اليسر إذا ووزن بالألواح الطينية الثقيلة التي كانت تستخدم في أرض الجزيرة. كذلك كانت الحروف الهجائية المصرية أرق كثيراً من المقاطع السمجة المستخدمة في غير مصر من بلاد الشرق الأدنى. وحسبنا أن نذكر عن هذه الحروف أن حيرام ملك صور وهب أحد عائلته في عام ٩٦٠ ق.م كوباً من البرنز عليه نقش بالحروف الهجائية (٢٤)، وأن ميثا ملك مؤاب أراد في عام ٤٨٠ ق.م أن يخلد مجده فنقش على حجر في متحف الاوثر الآن نقشاً بإحدى اللهجات السامية مكتوباً من اليمين إلى اليسار بحروف شبيهة بالحروف الفينيقية. وقد قلب اليونان اتجاه بعض الحروف لأنهم كانوا يكتبون من اليسار إلى اليمين، ولكن حروفهم في جوهرها هي الحروف التي علمهم إياها الفينيقيون، والتي علموها هم أوروبا. وهذه الرموز العجيبة هي بلا جدال أثمن ما ورثته الحضارة عن الأمم القديمة.

على أن أقدم ما كشف من كتابات بالحروف الهجائية لم يكشف في فينيقية بل في سيناء. 'فقد عثر سبروليم فلندرز بترى في سراية الخادم - وهي قرية صغيرة في موضع كان المصريون الأقدمون يستخرجون منه الفيروز - على نقوش بلغة عجيبة يرجع عهدها إلى تاريخ غير معروف على وجه التحقيق، ولعله يرجع إلى

عام ٢٥٠٠ ق . م . ولم تحل رموز هذه النقوش بعد ، ولكن من الجلى أنها ليست مكتوبة بالخط الهيروغليفي ولا بالكتابة المسمارية المقطعية ، بل مكتوبة بحروف هجائية^(٢٥) . كذلك وجد علماء الآثار الفرنسيون في زاپونا بسوريا مكتبة كاملة من الألواح الطينية بعضها مكتوب بالهيروغليفية وبعضها بحروف هجائية سامية ، ولما كانت زاپونا قد دمرت حوالى عام ١٢٠٠ ق . م قبل أن تستكمل نبوها ، فأكبر الظن أن هذه الألواح يرجع تاريخها إلى القرن الثالث عشر قبل الميلاد^(٢٦) ، وهى توحى إلينا مرة أخرى بما كانت عليه الحضارة من القدم فى القرون التى يحملنا فرط جهلنا على أن نعزو إليها بدايتها .

وكانت سوريا تمتد خلف فينيقية فى حِجر تلال لبنان ، وتتجمع فيها قبائلها تحت حكم تلك الحضارة التى لا تزال نفخر على العالم بأنها أقدم مدنه ، والتى لا تزال تأوى السوريين المتعطشين إلى الحرية ، وظل ملوك دمشق زمناً ما يسيطرون على اثنى عشرة أمة صغيرة من حولهم ، وأفلحوا فى مقاومة ما كان يبذله الآشوريون من جهود لإخضاع سوريا لحكمهم ، وكان أهل هذه المدينة من التجار الساميين الذين استطاعوا أن يجمعوا ثروة طائلة من تجارة القوافل التى كانت تجتاز جبال سوريا وسهولها . وكانوا يستخلصون فى أعمالهم الصنائع والعبيد ، ولم يكن هؤلاء سعداء أو راضيين . فنحن نسمع أن البتائين نظموا لهم اتحادات عظيمة ؛ وتحدثنا النقوش عن إضراب الخبازين فى مجنيزيا ؛ ونشعر من خلال القرون الطوال بما كان فى إحدى المدن السورية القديمة من نزاع ؛ وما كانت تضطرب به من حركة تجارية كبيرة^(٢٧) وقد حذق هؤلاء الصنائع بتشكيل الفخار الجميل ونحت العاج والخشب ، وصقل الحجارة الكريمة ، ونسج الأقمشة ذات الألوان الزاهية لتزين بها نساؤهم^(٢٨) .

وكانت أزياء الأهلين فى دمشق وعاداتهم وأخلاقهم شديدة الشبه بنظائرها فى بابل ، باريس الشرق القديم المتحكمة فى أذواقه . وكانت الدعارة الدينية منتشرة

في البلاد ، فكان نخصب التربة يرمز له في سوريا كما كان يرمز له في بلاد آسية الغربية كلها بأمر عظيمة أو إلهة اتصالها الجنسي بعشيقها هو الذي يوحى إلى جميع جهود الطبيعة وعملياتها الإنتاجية . ولم تكن التضحية بالبكارة في الهياكل عملاً يتقرب به إلى عشتورت وحسب ، بل كان فوق ذلك مشاركة لها في التهلك الذي يربحى منه أن يوحى إلى الأرض لإحياء قوياً لا تستطيع مقاومته ، وأن يضمن تكاثر النبات والحيوان والإنسان (٢٩) : وكان عيد عشتورت السورية كعيد سيبييل في فريجيا يحتفل به في هيراپوليس حوالى الاعتدال الربيعى بحرارة تكاذ تباع حد الجنون . فكانت نغمات الناي ودق الطبول تمتاز بعويل النساء على أرنى سيد عشتورت الميت . وكان الكهنة الخصيان يرقصون رقصاً عاصفاً عجائاً ويضربون أجسامهم بالسكاكين . وفي آخر الأمر كانت الحماسة تغلب الكثيرين من الرجال الذين لم يأتوا إلى الحفل إلا ليشاهدوه ، فيخلعون ثيابهم ويخصون أنفسهم ليهبوا أنفسهم طول حياتهم لخدمة الإلهة ، فإذا جن الليل جاء الكهنة إلى المكان بنور خفى مجهول ، وفتحوا قبر الإله الشاب ونادوا نداء الظافرين أن أدنى - الإله - قد قام بين الأموات ، ثم مسوا شفاه عباده بياهم في أيديهم وأسرؤا لإيهم وعدهم بأنهم هم أيضاً سيقومون من قبورهم في يوم من الأيام (٤٠) .

ولم يكن آلهة سوريا الآخرون أقل تعطشاً للدماء من عشتورت . نعم إن الكهنة كانوا يعترفون بإله عام يضم في شخصه جميع الآلهة ويسمونه إلى أو إل أو كإلوهيم اليهود ، ولكن الشعب لم يكن يأتى بالاً إلى هذا التجريد المعنوى الهادى ، وكان معبوده بعلاً . وقد جرت عاداتهم على أن يوجدوا بين إله المدينة هذا وبين الشمس ، كما كانوا يوحدون بين عشتورت والقمر ، وكانوا إذا حزبهم أمر وجلل يضحون بأطفالهم قرباناً له ، كما كان الفينيقيون يفعلون ، فكان الآباء يأتون إلى الحفل وقد أخذوا زينتهم كأنهم في يوم عيد ، وكانت دقات الطبول

وأصوات المزامير تغطي على ضراخ أطفالهم وهم يحترقون في حجر الإله . على أنهم كانوا عادة يكتبون بتضحيات أقل من هذه وحشية ، فكان الكهنة يطربون أنفسهم حتى تلتخ المذبح دماؤهم ، أو تفتدى حياة الطفل بغلقته ، أو يذون التساوسة من عليائهم فيقبلون مبتلغاً من المال يقدمونه للإله بدل الغائقة . لقد كانت من الواجب أن يسترصى الإله بطريقة ما حتى يرضى ، لأن عباده قد جعلوه صوزة من أنفسهم ، وحلماً من أحلامهم ، ولم يكن يعنى بحياة البشر أو يأبه بعويل النساء^(٤٧)

وكانت القبائل السامية الضاربة في جنوبي سوريا ، والتي كانت تملأ الأرض باضطرابها ولعائها ، تمارس عادات شبيهة بهذه العادات نفسها ، ولا تختلف عنها إلا في أسمائها وتفاصيلها . لقد حرم على اليهود أن « يجعلوا أطفالهم يمرؤن من خلال النار » ، ولكنهم كانوا رغم هذا يغفلون هذه القعلة^(٤٨) ، ولم يكن ابراهيم وهو يوشك أن يضحي بإسحق^(*) أو أبجنون وهو يصحي بإفجيتيا إلا متبعين سنة قديمة كان أصحابها يحاولون بها أن يسترضوا الآلهة بالدماء البشرية ، وقد ضحى ميشا ملك مؤاب بابنه الأكبر فحرقه بالنار ليفك عن مدينته الحصار ، ولما أجاب ربه دعاءه وقبل دماء ابنه ، ذبح سبعة آلاف من بني إسرائيل شكراً لله على نعمته^(٤٩) . وظل وادي نهر الأردن الذي يخترق هذا الإقليم مذ كان العموريون في عهد السومريين يحبون سهول أمرو (حوالى عام ٢٨٠٠ ق : م) إلى أيام اليهود حين صبوا جام غضبهم المقدس على الكنعانيين ، وحين استولى سرجون ملك آشور على السامرة ، ونبوخذ نصر على أورشليم (في عام ٥٩٧ ق . م) ، نقول ظل وادي نهر الأردن ترويه دماء الضحايا البشرية التي تبتهج لها قلوب كثيرين من الأرباب . وليس من اليسير أن ندخل هؤلاء المؤابيين ، والكنعانيين ، والعموريين ، والإدميين ، والفلسطينيين ، والآراميين في سجل البشرية الثقافى .

(*) الذى يؤمن به المسلمون أن الذبيح إسماعيل لا إسحاق . (المترجم) .

لسنا ننكر أن الآراميين الكثرى النسل قد انتشروا فى كل مكان ، وجعلوا
لغتهم اللهجة العامة التى يتخاطب بها أهل الشرق الأدنى ، كما أن حروفهم
الهجائية التى أخذوها عن المصريين أو الفينيقيين قد حلت محل كتابة أرض
الجزيرة المسماة المقطعية ، فكانت أولاً واسطة التبادل التجارى ثم أصبحت
وسيلة نقل الآداب ، وأمست آخر الأمر لغة المسيح وحروف العرب
الهجائية فى هذه الأيام^(١٤) . ولكن الدهر لا يحتفظ بأسماء هذه الشعوب
لما قامت به هى نفسها من الأعمال الجليلة بقدر ما يحتفظ بها لأن أصحابها
جثوا دوراً ما على مسرح فلسطين الفاجع . وعلينا الآن أن ندرس شعباً
آخر بتفصيل أوفى وأدق من دراستنا لخيراته ، ونعنى به اليهود ، وهم قوم
إذا نظرنا إلى قلة عددهم وضيق بلادهم لانكاد نراهم جديرين بهذه الدراسة ،
ولكنهم أورثوا العالم أدباً من أعظم آدابه ، ودينين من أقوى أديانه ، وعدداً
عظيماً من أذكى رجاله وأعمقهم تفكيراً .

الباب الثاني عشر

اليهود

الفصل الأول

الأرض الموعودة

فلسطين - مناخها - عهد ما قبل التاريخ - شعب إبراهيم -
اليهود في مصر - الخروج - فتح كنعان

وسّع كاتب مثل بكل Buckle أو منتسكيو يريد أن يفسر تاريخ الأمة بالرجوع إلى موقع بلادها أن يجد ما يؤيد أقواله في فلسطين . إن بلاداً يبلغ طولها من دّان الشمال إلى بير سبع في الجنوب نحو مائة وخمسين ميلاً ، ويترأّح عرضها من مساكن الفلسطينيين في الغرب ومساكن السوريين والآراميين والعمونيين ، والمؤابيين والإدوميين في الشرق بين خمسة وعشرين وثمانين ميلاً - إن بلاداً ضيقة الرقعة إلى هذا الحد لا يتوقع الإنسان أن يكون لها شأن في التاريخ ، أو أن تخلف وراءها أثراً أعظم مما خلفته بلاد بابل أو آشور أو فارس ، بل لعله أعظم مما خلفته مصر أو بلاد اليونان . ولكن كان من - من حظ فلسطين أو من سوء حظها أن تقع بين عواصم النيل وعواصم دجلة والفرات . وهذا الموقع قد جاء إلى بلاد اليهود بالتجارة كما جاءها بالحرب ، وكم من مرة ضيق على اليهود فلم يجدوا مخرجاً من ضيقهم إلا بالانضمام إلى أحد الطرفين في الصراع القائم بين الإمبراطوريات الكبرى ، أو بأداء الجزية عن يد وهم صاغرون وكم من مرة اجتاحت المصطرعون بلادهم ، وكان من وراء التوراة ، ومن وراء صراخ أصحاب المزامير والأنبياء وعربائهم وطلبهم الغوث من

رَبِّ السَّما ، كان من وراء هذا كله موقع اليهود الذى تهدده الأخطار ، بين شقى الرعى ، من فوقهم دول أرض الجزيرة ومن تحتهم مصر .

ويحدثنا تاريخ الأرض المناخى مرة أخرى أن صِرح الحضارة صِرح مزروع ، وأن عديوتها الألدّين - الهمجية والجدب - يترصدانها ليقضيا عليها . لقد كانت فلسطين فى يوم من الأيام « أرضاً تفيض لبناً وعسلاً » كما تصفها كثير من الفقرات فى أسفار موسى الخمسة (١) ، وكان يوسفوس فى القرن الأول بعد المسيح لا يزال يقول عن فلسطين وأهلها إن بها من « الأمطار ما يكفى حاجة الزراعة ، ولأنها جميلة ، وإن بها كثيراً من الأشجار ، ولأنها مملوءة بفاكهة الخريف البرى منها والمنزوع ... وإن هذه الأشجار لا تروىها الأنهار ربّما طبيعياً ولكنها تنال ما تحتاج إليه من الرطوبة من ماء المطر الذى لا ينقطع عنها قط » (٢) . وكانت أمطار الربيع التى تسقى الأرض تخزن الأيام الحالية فى صهاريج أو ترفع إلى سطح الأرض مرة أخرى من آبار كثيرة العدد ، وتوزع فى أنحاء البلاد فى شبكة من القنوات ؛ وكان ذلك هو الأساس المادى للحضارة اليهودية . وكانت الأرض التى تروى بهذه الطريقة تنج الشعير والقمح والذرة ، وتجد فيها الكروم ، وتثمر أشجارها الزيتون والتين والبلح وغيرها من الفواكه على منحدرات الجبال جميعها ؛ فإذا داهمتها الحروب وخربت حقولها التى أخصبتها الصناعة ، أو جاءها فائع فأخرج منها إلى بلاد نائية الأسر التى كانت تعنى بهذه الحقول ، زحفت الصحراء عليها فأفسدت فى بضع سنين ما أصحته الأيدى العاملة فى أجيال . وليس لنا أن نحكم على جذب أرض فلسطين بما نشاهده فيها الآن من فياف مقفرة ، وواحات قليلة ضئيلة ، تواجه اليهود الذين عادوا الآن إلى تلك البلاد بعد ثمانية عشر قرناً من النفى والعذاب والتشريد .

والتاريخ فى فلسطين أقدم مما كان يظنه الأسقف أسشر Ussher ، فقد

كشفت بقايا نيندرتالية قرب بحر الجليل ، كما كشفت خمسة هياكل عظيمة نيندرتالية في كهف قرب حيفا . وليس بعيد أن تكون الثقافة المستيرية التي ازدهرت في أوروبا حوالى ٤٠٠٠٠ قبل الميلاد قد امتدت إلى فلسطين . فقد كشفت في أريحا (*) أرض حجرات ومواقد من مخلفات العصر الحجري الجليد ، وهي ترجع بتاريخ هذا الإقليم إلى عصر برنزي متوسط (٢٠٠٠ - ١٦٠٠ ق . م) جمعت فيه مدن فلسطين وسوريا من الثروة ما أغرى مصر بفتحها . وكانت أريحا في إبان القرن العشرين قبل الميلاد مدينة مسورة يحكمها ملوك يعترفون بسيادة مصر عاها . وقد وجدت في قبور هؤلاء الملوك التي كشفتها بعثة جارستانج Carstang مئات من المزهرات والهدايا الجنازية وغيرها من الأدوات التي تدل على وجود حياة مستقرة في تلك المدينة وقت سيطرة الهكسوس على مصر ، وعلى وجود حضارة لا بأس بها في أيام حتشپسوت وتحتمس الثالث (٣) . ويبدو من هذا الكشف وأمثاله أن الأزمنة المختلفة التي تبدأ بها تواريخ الشعوب في ظننا إن دلت على شيء فلنما تدل على جهلنا ؛ وتدل ألواح تل العمارنة على أن الحياة في فلسطين وسوريا بالصورة التي تطالعنا في بداية تاريخ اليهود ترجع إلى قرب دخولهم في وادي النيل . ومن المرجح - وإن لم يكن من المؤكد - أن « الخبيرو » الذين تتحدث عنهم هذه الألواح كانوا عبرانيين (٤) (**).

Jecrico (*)

(**) لقد أعادت الكشف التي ذكرناها في هذا الفصل كثيراً من الثقة إلى فصول سفر التكوين التي تقص تاريخ اليهود القديم . وإذا ما استثنينا من قصة اليهود ، كما تميظ عنها اللثام أسفار العهد القديم ، حوادث المعجزات وخوارق العادات وأشباهاها ، رأينا أن هذه القصة قد صمدت للنقد والبحوث التاريخية . وكل عام يمر يكشف فيه من الوثائق والآثار ما يؤيد أقوال العهد القديم . من ذلك القطع الخزفية التي استخرجت من تل الدوير في عام ١٩٣٥ تحمر من النقوش العبرية ما يؤيد أجزاء من قصة سفرى الملوك (١) : وعلى هذا فإن من حقنا أن نقبل قصص التوراة موثقاً حتى نجد ما ينقضها . انظر كتاب بترى « مصر وإسرائيل Egypt & Israel » طبعة لندن ١٩٢٥ ص ١٠٨ .

ويعتقد اليهود أن شعب إبراهيم (أو أبراهام) جاءوا من أور في بلاد سومر (٥) واستقروا في فلسطين (حوالى ٢٢٠٠ ق . م) أى قبل موسى بنحو ألف عام أو أكثر ؛ وأن انتصارهم على الكنعانيين لم يكن إلا استيلاء العبرانيين على الأرض التى وعدهم بها الله . والراجح أن أمرافل الذى يقول عنه سفر التكوين (١٤ : ١) إنه « ملك شنغار في تلك الأيام » كان هو أمريال والد حمورابى الذى كان يجلس قبله على عرش بابل (٦) . ولم تصل إلينا من مصادر معاصرة إشارات مباشرة إلى خروج بنى إسرائيل من مصر أو إلى هزيمة الكنعانيين (٧) . وكل ما وصلنا من إشارات غير مباشرة هو ما كتب على اللوحة التى أقامها منفتحاح (حوالى ١٢٢٥ ق . م) والى وردت فيها هذه العبارة :

لقد غلب الملوك وقالوا « سلاماً ! » .

ونخربت تحينو .

وهلثت أرض الحثيين ،

وانتهت كنعان ، وحلثت بها كل الشرور ، . . .

ونخربت إسرائيل ، ولم يعد لأبنائها وجود ؛

وأضحت فلسطين أرملة لمصر ،

وضمت كل البلاد . وهلثت ؛

وكل من كان ثائراً قبده الملك منفتحاح .

وليس في هذه الأقوال ما يدل على أن منفتحاح هو فرعون الذى خرج بنو إسرائيل من مصر في عهده ؛ وكل ما تثبته أن الجيوش المصرية اجتاحت فلسطين مرة أخرى . ولست ندرى متى دخل اليهود مصر ، وهل دخلوها أحراراً أو عبيداً (٨) (*) . ولربما كان من حتمنا أن نرجح أن من هاجروا منهم إلى مصر

(*) لعلهم جاءوا مصر في أثر الهكسوس ، ولعل سيطرة هؤلاء الساميين على مصر قد أتاحت لهم بعض الحماية (٩) . ويرجع بترى تاريخ دخولهم مصر إلى عام ١٦٥٠ ق . م ، =

كانوا في بداية الأمر قليلي العدد (١١)، ولكن وجود الآلاف المؤلفة منهم في مصر أيام موسى كان نتيجة لكثرة تناسلهم ، وأن شأنهم في ذلك الوقت كأن كشأنهم في جميع العصور ، فقد كان « عددهم بتضاعف وينمو كلما زاد اضطهادهم وتعذيبهم » (١٢) . وإن قصة « استعباد اليهود في مصر ، وتسخيرهم في أعمال البناء الضخمة ، وتمردهم ، وهرابهم - أو هجرتهم - إلى آسية لتجمل في ثناياها أدلة كثيرة على صدقها ، وإن اختلط بها بطبيعة الحال كثير من الأقوال الغربية ونحوارق العادات



شكل (٣٥) شارع في القدس الحديثة

كما يحدث عادة في جميع الكتابات التاريخية في الشرق القديم .

= وتاريخ خروجهم منها إلى عام ٢٢٠ ق . م (١٠) ، وهو يعتمد في ذلك على ما ورد في التوراة من أن اليهود أقاموا في أرض مصر أربع مائة وثلاثين عاما .
تنبيه : رأينا في هذا الباب أن ننقل العبارات المقتبسة من الكتاب المقدس بنصها لا أن نترجمها عن الأصل الإنجليزي .
(المترجم)

وحتى قصة موسى نفسها يجب ألا نتعجل فنرفضها من غير بحث وتحقيق ، وإن كان العجيب حقاً أنه لم يرد له ذكر على لسان عاموس أو إشعيا ، وهما اللذان سبقت خطبتهما تأليف أسفار موسى الخمسة بنحو قرن من الزمان (*) .

ولما سار موسى باليهود إلى جبل سيناء ، لم يكن في سيره هذا إلا متبعاً نفس الطريق الذي كانت تسلكه البعثات المصرية التي تبحث عن القبروز منذ ألف عام . وتبدو الآن قصة الأربعين عاماً التي تاهوا فيها في الصحراء ، والتي كان يظن من قبل أنها قصة غير معقولة ، تبدو الآن من الأمور التي يقبلها العقل ، لأنها تصف مسير قوم من البدو الذين كانوا طوال عهدهم قوماً رحلاً ، كما أن هزيمتهم للكنعانيين ليست إلا مثلاً آخر لانقضاء جموع جياح على جماعة مستقرين آمنين . وقتل المهاجمون من الكنعانيين أكثر من استطاعوا قتلهم منهم وسبوا من بقى من نساءهم ، وجرت دماء القتلى أنهاراً ، وكان هذا القتل كما تقول نصوص الكتاب المقدس « فريضة الشريعة التي أمر بها الرب موسى » ،

(*) ينقل يوسفوس عن مانيثون - وهو مؤرخ مصرى عاش في القرن الثالث قبل الميلاد - قوله إن سبب خروج بني إسرائيل من مصر وهو رغبة المصريين في أن يتقوا شر وباء فشا بين اليهود المستعبدین المحليين ، وقوله إن موسى نفسه كان كاهناً مصرياً خرج للتبشير بين اليهود « المجدومين » ، وأنه علمهم قواعد للنظافة على نسق القواعد المتبعة عند كهنة المصريين (١٣) . ويفسر المؤرخون اليونان والرومان قصة الخروج هذا التفسير (١٤) ، ولكن فزعهم المعادية للسامية تجردنا قليل الثقة بأقوالهم . وفي التوراة آية تؤيد قول وارد Ward إن الخروج لم يكن إلا إضراباً عن العمل . وهذه هي الآية المشار إليها : « فقال لها ملك مصر لماذا يا موسى وهرون تبطلان الشعب من أعماله لإذهابها إلى أشغالكم (١٥) » .

وموسى أمم مصرى لا اسم يهودى ؛ ولعله اختصار للفظ حورس (١٦) . ويقول الأستاذ جارسنانج عضو هيئة مارسطن Marston التابعة لجامعة لفرپول إنه كشف في مقابر أريحا الملكية أدلة تثبت أن موسى قد أنجته (في عام ١٥٢٧ ق . م بالتحقيق) الأميرة حتشبسوت ملكة حتشبسوت فيما بعد) وأنه تربى في بلاطها بين حاشيتها ، ولأنه فر من مصر حين جلس على العرش عدوها تحتمس الثالث (١٧) . هو يعتقد كذلك أن اللغات التي وجدت في هذه القبور تؤيد قصة سقوط أريحا (يشوع ٦) . ويرجع سقوطها إلى حوالى عام ١٤٠٠ ق . م كما يرجع الخروج إلى عام ١٤٤٧ ق . م (١٨) . ولما كانت هذه التواريخ لا تعتمد إلا على ما ورد منقوشاً على الجدران والخزف ، فإن من واجبنا أن نأخذها بالشك المقرون بالاهتمام .

و « زكاة للرب » (١٩) . ولما استولوا على مدينتين من المدن قتلوا من أهلها ١٢٠٠٠ رجل : ولسنا نعرف في تاريخ الحروب مثل هذا الإسراف في القتل والاستمتاع به ، ومثل هذه السهولة في تعداد القتلى إلا في تاريخ الآشوريين ، ويقال لنا « إن الأرض استراحت من الحروب أحياناً » (٢٠) فقد كان موسى من رجال السياسة المتصفين بالصبر والأناة ، أما يشوع فلم يكن إلا جندياً فظاً ، وقد حكم موسى حكماً سدياً لم تسفك فيه دماء ، وخلق بما كان يقضى به من أحاديث جرت بينه وبين الإله ، أما يشوع فقد أقام حكمه على قانون الطبيعة الثاني ، وهو أن أكثر الناس قتلاً هو الذى يبقى حياً . وبهذه الطريقة الواقعية التى لا أثر فيها للعواطف استولى اليهود على الأرض الموعودة .

الفصل الثاني

سليمان في ذروة مجده

أصل اليهود - مظهرهم - لغتهم - نظامهم - القضاة والملوك -

شاول - داود - سليمان - ثروته - الهيكل -

نشأة المشكلة الاجتماعية في إسرائيل

كل ما نستطيع أن نقوله عن أصل اليهود من ناحية جنسهم هو ذلك القول الغامض ، وهو أنهم ساميون لا يتميزون تميزاً واضحاً ولا يختلفون اختلافاً كبيراً عن غيرهم من الساميين سكان آسية الغربية ، وأنهم لم يوجدوا تاريخهم ، بل إن تاريخهم هو الذي أوجدتهم . ولنا لئراهم من بداية ظهورهم خليطاً من سلالات كثيرة - والحق أن وجود جنس « نقي » في الشرق الأوسط بين الآلاف من تياراته الجنسية التي تتلاطم فيه أمر يتطلب مستوى من الفضيحة لا يعقله عاقل . على أن اليهود كانوا أتقى أجناس الشرق الأدنى غير النقية ، لأنهم لم يتزوجوا بغيرهم من الأجناس إلا كارهين . ومن أجل هذا حافظوا على جنسهم ، واستمسكوا به استمسكاً عجيباً . فالأسرى العبرانيون الذين رى صهورهم في النقوش المصرية والأشورية يشبهون كل الشبه يهود هذه الأيام رغم تحامل الفنانين وتحيفهم . ففي هذه النقوش نرى الأنف الحثي الطويل الأفتى (*) ، والوجنتين البارزتين ، وشعر الرأس والاحية المتلوى ، وإن كنا لا نرى في الرسوم المصرية الهزلية الأجسام الضامرة القوية ، والأرواح الخبيثة العنيدة التي امتاز بها الساميون من عهد أتباع موسى « صلب الرقاب » إلى بلدو هذه الأيام وتجارها الذين لا يسبر لهم غور ، وكانوا في أيام فتوحهم الأولى يرتدون جلابيب بسيطة ، وقبعات وطيفة

أوقلانس شبيهة بالعمائم ، ويحتذون أخفافاً سهلة الخلع . ولما أن زادت ثروتهم استبدلوا بالأخفاف أحذية من الجلد وارتدوا فوق الجلابيب قفاطين ذات أهداب . أما نسائهم - وهن من أجمل نساء الأمم القديمة - فكن يصبغن خدودهن ويكتحلن ويتحللن بكل ما يجدن من الحلى ، ويابسن أحسن الأزياء وأحدثها في بابل ونيوى ودمشق وصور (٢١) .

وكانت اللغة العبرية أعظم اللغات الطنانة الرنانة على ظهر الأرض ، ألفاظها مليئة بالأنغام الموسيقية القوية رغم ما فيها من حروف حلقة . وقد وصفها رينان بقوله : إنها « كنانة مليئة بالسهم ، وأبواق نحاسية تدوى في الهواء » (٢٢) . ولم تكن تختلف كثيراً عن لغة الفينيقيين أو المؤابيين . وكان اليهود يكتبون بحروف هجائية وثيقة الصلة بالحروف الفينيقية (٢٣) . ويعتقد بعض العلماء أنها أقدم ما عرف من الحروف (٢٤) . ولم يشغلوا أنفسهم بإضافة الحركات إلى الحروف ، بل تركوها للقارىء يستخرجها من معنى العبارة ، ولا تزال الحركات العبرية إلى اليوم مجرد علامات تزدان بها الحروف .

ولم تتألف من الغزاة في يوم من الأيام أمة موحدة متماسكة ، بل ظلوا زمناً طويلاً يؤلفون اثني عشر سبطاً مستقلين استقلالاً واسعاً أو ضيقاً ، نظامهم وحكمهم لا يقومان على أساس الدولة ، بل على أساس الحكم الأبوى في الأسرة . فكان شيوخ العشائر يجتمعون في مجاس من الكبراء هو الحكم الفصل في شئون القبيلة ، وهو الذى يتعاون مع زعماء القبائل الأخرى إذا أبلجأتهم إلى هذا التعاون الظروف القاهرة التى لا مفر من التعاون فيها . وكانت الأسرة هى الوحدة الاقتصادية التى يقوم عليها زرع الأرض ورعى قطعان الضأن وكانت مكانتها هذه مصدر قوتها ونفاذ كلمتها ، وسلطانها السياسى . وكان في الأسرة قسط من الشيوعية يخفف بعض الشيء من صرامة النظام الأبوى ، وهو الذى أوحى إلى الشعب بذكرىات كان الأنبياء يرجعون إليها وهم محزونون حين غلبت على البلاد النزعة الفردية .

وذلك أنه حين دخلت الصناعة مدن اليهود وجعلت الفرد هو الوحدة الاقتصادية في الإنتاج ، ضعف سلطان الأسرة كما ضعف في هذه الأيام ، واضمحل النظام الفطري الذي كانت تقوم عليه الحياة اليهودية .

ولم يكن « القضاء » ، وهم الذين كانت القبائل جمعاء تطيعهم في بعض الحالات ، موظفين عموميين ، بل كانوا زعماء عشائر أو رجال حرب — حتى إذا كانوا من الكهنة (٢٤) . « ولم يكن في إسرائيل ملوك في تلك الأيام ، بل كان كل إنسان يفعل ما يراه هو حقاً » (٢٥) ؛ غير أن هذا النظام « الجفرسرى » (*) غير المعقول — إن صح أنه كان قائماً بالفعل — قد انهار أمام مطالب الحرب الملحة ، وكان خطر سيطرة الفلسطينيين على اليهود عاملاً هاماً في جمع الأسباب كلهم في وحدة شاملة مؤقتة ، وحملهم على تعيين ملك ذي سلطان دائم عليهم ، وقد حذرهم النبي صمويل من بعض الأضرار التي تنجم عن خضوعهم لحكم رجل واحد فقال :

« وقال هذا يكون قضاء الملك الذي يحكم عليكم يأخذ بذيكم ويعلمهم لنفسه لمراكبه وفرسانه ، فيركضون أمام مراكبه ، ويجعل لنفسه رؤساء ألوف ورؤساء خمسين فيحرقون حرثته ويحصلون حصاده ويعملون عدة حربه وأدوات مراكبه ، ويأخذ بناتكم عطارات وطباخات وخبازات ، ويأخذ حقولكم وكرمكم وزيتونكم أجودها ويعطيها لعبيده ، ويعشر زرعكم وكرومكم ويعطي لخصيانه وعبيده . ويأخذ عبيدكم وجواريتكم وشيائكم الحسان وحميركم ويستعملها لشلغفه ، ويعشر غنمكم وأنتم تكونون له عبيداً ، فتصرون في ذلك اليوم من وجه ملككم الذي اخترتموه لأنفسكم ، فلا يستجيب لكم الرب في ذلك اليوم . فأبى الشعب أن يسمعوا لصوت صمويل وقالوا لا بل يكون علينا ملك ، فنكون نحن

(*) أى الشبيه بالنظام الذي كان يدعو إليه تومس چفرسن رئيس جمهورية الولايات المتحدة ١٧٤٨ - ١٨٢٦ . (المترجم)

أيضاً مثل سائر الشعوب ويقضى لنا ماكننا ويحارب حروبنا (٢٦) .

وعلمهم ملكهم الأول شاول الخير والشر بأعماله ؛ فحارب حروبهم بشجاعة ، وعاش عيشة بسيطة من موارد مزرعته في جلعاد ، وأخذ يطارده الشاب داود ليقتله ، وقُطع رأسه في أثناء فراره من الفلسطينيين . وسرعان ما عرف اليهود من بداية الأمر أن حروب الوراثة من مستلزمات الملكية . ولذا لم تكن ملحمة شاول ويوناثان وداود الصغيرة قصة موضوعة من روائع الأدب (*) (لأننا لا نجد ذكراً لهذه الشخصيات في غير التوراة) فإن ملكهم الأول هذا قد خلعه ، بعد فترة من الاضطرابات الدموية ، داود الشجاع قاتل جالوت ، وحبيب يوناثان وكثير من الفتيات الذي يرقص بكل قوته وهو نصف عار (٢٨) ، ويجيد الضرب على القيثارة ، ويغنى أغانيه العجيبة بصوته الرخيم ملك اليهود التمدد الذي ساسهم نحو أربعين عاماً . وقد استطاع الأدب في ذلك العصر البعيد أن يرسم له صورة كاملة ، صورة واقعية فيها كل ما في النفس الحية من عواطف وانفعالات متعارضة ، فهو قاس غليظ القلب كما كان الناس في وقته وكما كانت قبيلته ، وكما كانت الصفات التي خلعتها على إلهه ، ولكنه مع هذا كان مستعداً لأن يعفو عن أعدائه كما كان يعفو عنهم قيصر والمسيح ، يقتل الأسرى جملة كأنه ملك من ملوك الآشوريين ، ويأمر ابنه سليمان أن « يحد بالدم إلى الهاوية » شبيهة شمعى بن جيرا الذي لعنه منذ سنين كثيرة (٢٩) ، ويأخذ امرأة أوربة الحثي بين نسائه في غير حياء ، ويرسل أوربة إلى الصف الأول في ميدان القتال ليتخلص منه (٣٠) ويقبل زجر ناثان له في ذلة ، ولكنه مع ذلك يحتفظ ببشع الحميلة ، ويعفو عن صمويل مرات تكاد تبلغ أربعائة وتسعين ، ولا يسلبه إلا درعه حين كان في مقدوره أن يسلبه حياته وينجي مغيبوش (**) ويعينه ،

(*) كقصصه شمشون الظريفة الذي حرق حاصلات الفلسطينيين بأن أطلق عليهم ثأمانية ثعلب ربطت المشاعل في أذناها ، والذي قتل ألف رجل بعظم من فك حمار (٢٧) .

(**) انظر صمويل الثاني ٤ : ٤ .

وهو الذى قد يكون من المطالبين بالعرش ، ويعنفو عن ابنه العاق أبشالوم بعد أن قبض عليه فى ثورة مسلحة ، ويحزن أشد الحزن على موت ابنه هذا فى واقعة حربية حارب فيها جيوش أبيه : « يا ابنى أبشالوم ، يا ابنى أبشالوم ، يا ليتنى مت عوضاً عنك يا أبشالوم ابنى ، يا ابنى » (٣١) . ذلك وصف رجل حقيقى لا رجل خيالى ، اكتملت فيه عناصر الرجولة المختلفة ، ينطوى على جميع بقايا الهمجية ، وعلى كل مقومات الحضارة .

ولما ورث سليمان العرش قتل جميع منافسيه فى الملك ليستريح من متاعبهم ، ولكن عمله هذا لم يغضب يهوه الذى أحب الملك الشاب فوهبه حكمة لم يهبها أحداً من قبله ولا من بعده (٣٢) . ولعل سليمان خليق بما نال من شهرة ، ذلك أنه لم يكفه أن يستمع فى حياته بكل نعيم ولذة وأن يقوم بجميع ما يفرضه عليه الملك من واجبات ، بل إنه علم شعبه فضل القانون والنظام (*) ، وما زال بهم حتى أقنعهم ببذ الشقاق والحرب والالتفات إلى الصناعة والسلام . وكان عهد سليمان عهد سلام بحق (**) فى حكمه الطويل أفادت أورشليم ، التى اتخذها داود عاصمة له ، من هذه السلم التى لم تألفها من قبل فزادت ثروتها وضاعفتها . وكانت المدينة (†) قد أقيمت فى بادئ الأمر حول بئر ، ثم حولت إلى حصن لأنها كانت على ربوة فوق السهل ، وأصبحت فى أيام سليمان من أنشط الأسواق التجارية فى الشرق الأدنى وإن لم تكن على الطرق التجارية الكبرى . وحافظ سليمان على ما أنشأه داود من صلات ودية مع حيرام ملك صور ، وشجع التجار الفينيقيين على أن يسيروا قوافلهم التجارية داخل أرض فلسطين ، وازدهرت فى أيامه تجارة رابحة قوامها استبدال مصنوعات صور وصيدا بغلات إسرائيل الزراعية . وأنشأ أسطولاً تجارياً فى البحر

(*) « وتكلم بثلاثة آلاف مثل ، وكانت نشائده ألفاً وخمسة » (٣٣) .

(**) اسمه مشتق من شالوم ومعناه السلام .

(†) سميت فى ألواح تل العمارنة باسم أور سلموا وأروو سالم .

الأحمر ، وأغرى حيرام على أن يستخدم هذا الطريق الحديد بدل طريق مصر في تجارته مع بلاد العرب وأفريقية (٣٤) . والراجح أن جزيرة العرب هي التي استخرج سليمان منها الذهب وحجارة « أوفير » الكريمة (٣٥) ، ومن بلاد العرب جاءت إليه ملكة « سبأ » تخطب وده ، ولعلها جاءت أيضاً لتطلب معونته (٣٦) . وكان « وزن الذهب الذي أتى سليمان في سنة واحدة سبائة وستا وستين وزنة ذهباً » (٣٧) ومع أنه لا وجه للموازنة بين هذا القدر وبين موارد بابل أو نينوى أو صور فإنه جعل سليمان من أغنى ملوك زمانه (*) .

واستخدم بعض هذه الثروة في ملاذذ الشخصية ، وأخص ما استخدمها فيه لإشباع شهواته في جمع السراري - وإن كان المؤرخون ينقصون « زوجاته السبعائة وسراريه الثلاثائة إلى ستين وثمانين على التوالي (٣٩) . ولعله أراد ببعض هذه الزيجات أن يوطد صلاته بمصر وفينيقية ، أو لعل الباعث له عليها هو نفس الباعث الذي حمل رمسيس الثاني على هذا العمل بعينه ، وهو رغبته في أن يترك وراءه طائفة من الأبناء لهم من القوة الجنسية العظيمة ما كان له هو . على أن سليمان قد استخدم معظم موارده في تقوية دعائم حكومته وتجميل عاصمته ، ومن أعماله فيها ترميم الحصن الذي أقيمت حوله . وقد أقام فيها كثيراً من الحصون ، ووضع حاميات في المواضع ذات الأهمية العسكرية في مملكته ، ليرهبها الغازين والناشرين على السواء . وقسم بلاده اثني عشر قسماً إدارياً ، وتعهد أن تكون

(*) انظر ما قلناه قبل في ص ٢٠٤ لمعرفة قيمة الورنة في الشرق الأدنى . على أن هذه القيمة كانت تختلف من وقت إلى آخر ، ولكننا لا نكون مغالين إذا قلنا إن الوزن في أيام سليمان كانت لها قيمة شرائية تعادل قيمة ١٠٠٠٠ ريال أمريكي من نقود هذه الأيام . وأكبر الظن أن الكاتب العبري كان وهو يكتب هذا أدبياً ، لا مؤرخاً يتوخى الحقائق الدقيقة ، ولذلك فإن من واجبتنا ألا نأخذ أقواله على علاتها . وإذا شاء القارئ أن يعرف شيئاً عن تقلبات العملة اليهودية في تلك الأيام الحالية ، فليقرأ « دائرة المعارف اليهودية » في موضوعات « المسكوكات » و « الشاقل » . ولا تظهر النقود الحقيقية - لا الحلقات ، والسبائك الذهبية والفضية في فلسطين إلا حوالى عام ٦٥٠ ق . م (٣٨) .

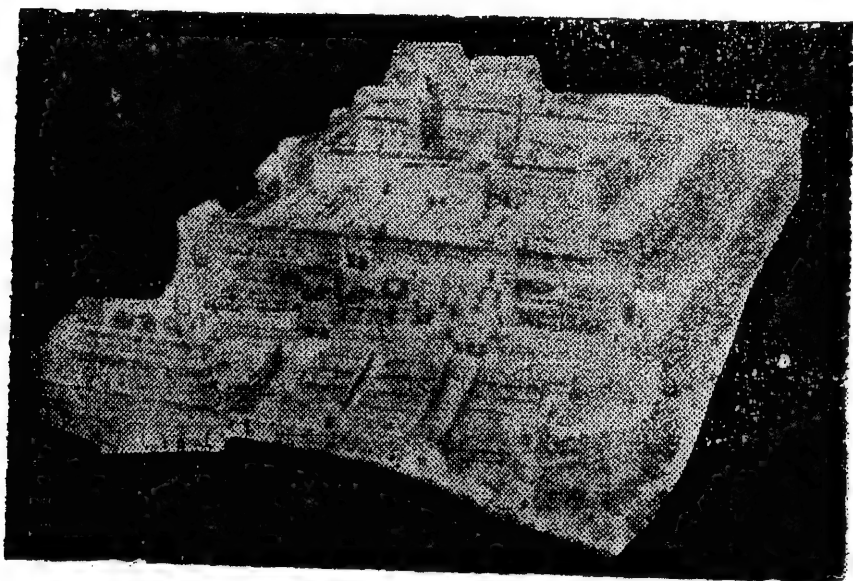
حدودها متفقة مع حدود منازل الأسباط الاثني عشر ، وكان يرجو من وراء هذا أن يضعف النزعة الانفصالية بينهم ، وأن يؤلف منهم شعباً واحداً ، ولكنه أفلس في هذا وأفلست بلاد اليهود معه . ومن الوسائل التي استخدمها لتمويل حكومته لإعداد البعثات لاستخراج المعادن الثمينة ، ولاستيراد مواد الترف والسلع القيمة النادرة ، ومن بينها « العاج والقردة والطواويس » (٥٠) - وهذه كان يمكن بيعها للأثرياء المحدثين بأثمان غالية . وكان يفرض الإتاوات على جميع القوافل المارة بفلسطين . وقد فرض جزية الرؤوس على جميع رعاياه ، وطالب كل قسم من أقسام دولته ما عدا قسمه الخاص بقدر من المال ، وأعاد للدولة احتكارها القديم لتجارة الخيوط والحلج والمركبات (٥١) . ويؤكد لنا يوسيفوس أن سايمان جعل الفضة في أورشليم كحجارة الشوارع في كثرتها (٥٢) ، واعتزم أخيراً أن يزين المدينة بمعبد جديد ليهوه ، وبقصر جديد له هو نفسه .

وفي وسعنا أن نستشف ما كان في الحياة اليهودية من اضطراب حين نذكر أن بلاد اليهود كلها حتى أورشليم نفسها لم يكن فيها قبل أيام سليمان هيكل كبير واحد على ما يظهر . وكان الأهلون يقرّبون القرابين ليهوه في هياكل محلية أو في هياكل ساذجة فوق التلال (٥٣) . ثم جمع سليمان ذوى الثراء من أهل المدن وأعلن إليهم عزمه على تشييد هيكل وخصه بكميات كبيرة من الذهب والفضة والشبّة والحديد والخشب والحجارة الكريمة من مخازنه الخاصة ، وأوحى إلى الناس في رفق أن الهيكل يرحب بتبرعات المواطنين . وإذا جاز لنا أن نصدق أقوال ناقل الرواية فإنهم تبرعوا له بخمسة آلاف وزنة من الذهب ، وبضعفها من الفضة ، وبكل ما يحتاج إليه من الحديد والشبّة . ومن وجد عنده حجارة أعطاها لخزينة بيت الرب (٥٤) . واختير لتشييده مكان فوق ربوة ، وقامت جذبران الهيكل كأنها امتداد للمنحدرات الصخرية (*) . وكان طرازه هو الطراز

(*) ليس ببعيد أن يكون مكان الهيكل هو المكان الذي يشغله الآن الحرم الشريف =

الذى أخذه الفينيقيون عن مصر ، وأضافوا إليه ما أخذوه عن الآشوريين والبابليين من ضروب التزيين . ولم يكن هذا الهيكل كنيسة بالمعنى الصحيح ، بل كان سياجاً مربعاً يضم عدة أجنحة . ولم يكن بناؤه الرئيسى كبير الحجم - فقد كان طوله حوالى مائة وأربع وعشرين قدماً ، وعرضه حوالى خمس وخمسين ، وارتفاعه اثنتين وخمسين ، أى أنه كان فى نصف طول البارثنون (١٦) .

وكان العبرانيون الذين أقبلوا من جميع أنحاء البلاد اليهودية ليعملوا فى إقامة



شكل (٣٦) صورة مستعادة لميكل سليمان

الهيكل ، وليتعبدوا بعدئذ فيه - كان هؤلاء العبرانيون يعتقدون أنه إحدى عجائب العالم . ومن حقهم علينا ألا نلومهم على هذا الاعتقاد ، لأنهم لم يروا هياكل طيبة وبابل ونيوى التى لا يعد هيكلهم إلى جانبها شيئاً مذكوراً ،

- فى المسجد الأقصى ، ولكن سائر أجزاء الهيكل لم يبق منها شيء على الإطلاق (١٧) .

وكان في صدر البناء الرئيسي « مدخل » كبير يبلغ ارتفاعه مائة وثمانين قدماً ، مرصع بالذهب . وكان الذهب فضلاً عن هذا يغشى كثيراً من أجزاء الهيكل - إذا جاز لنا أن نصدق المصدر الوحيد الذي نعتمد عليه في هذا الوصف - : على سقف البناء الرئيسي ، والعمد ، والأبواب والحدران ، والثريات ، والمصابيح ، ومقصعات الفتائل ، والملاعب ، والمباخر ؛ وكان فيه « مائة حوض من الذهب » . وكانت الحجارة الكريمة ترصع أجزاء متفرقة منه ، كما كان ملكان مغطيان بصفائح الذهب يحرسان تابوت العهد (٤٧) . وشيدت الحدرائم من حجارة كبيرة مربعة ، أما السقف والأعمدة والأبواب فكانت من خشب الأرز والزيتون المنقوش . وجيء بمعظم مواد البناء من فينيقية ، وكان يقوم بمعظم الأعمال الفنية صنّاع من صيدا وصور (٤٨) . أما الأعمال التي لا تحتاج إلى شيء من المهارة فقد حشد لها ١٥٠٠٠٠ عامل سبّحوا فيها تسخييراً بلا شفقة ولا رحمة ، كما كانت العادة المألوفة في تلك الأيام (٤٩) .

« ومضت سبع سنين والعمل في تشييد البناء قائم على قدم وساق ، ليكون مقراً فخماً ليهوه مدى أربعة قرون . ثم واصل مهرة الصنّاع والفعلة العمل ثلاثة عشر عاماً أخرى ليشيدوا صرحاً أكبر من الهيكل يسكن فيه سليمان ونساؤه . وكان جناح واحد من أجنحته وهو - « بيت وعمر لبنان » أربعة أضعاف مساحة الهيكل كله (٥٠) . وكانت جدران البناء الرئيسي في القصر مقامة من كتل من الحجارة الضخمة طول الواحدة منها خمس عشرة قدماً ، وكانت تزينه التماثيل المنحوتة ، والنقوش المخمورة ، والصور المرسومة على الطراز الآشوري . وكان القصر يحتوى على أبهاء يستقبل فيها الملك كبار زائريه ، وعلى أجنحة للملك نفسه ، ومساكن للمحظوظات من زوجاته ، ومستودع للسلاح كان هو العمد الأخير لحكومته . على أن هذا الصرح الضخم لم يبق منه حجر واحد ، بل إن موضعه نفسه لا يعرفه أحد على وجه التحقيق (٥١) .

ولما فرغ سليمان من إقامة ملكه شرع يستمتع به ، وأخذت عنايته بالدين
تقل على مر الأيام ، كما أخذ يتردد على حريمه أكثر مما يتردد على الهيكل .
ولشد ما يلومه كُتَّاب أسفار التوراة على شهامته إذ أقام مذابح الآلهة الخارجية
التي كانت تعبد بها زوجاته الأجنبية ، ولا تطاوعهم أنفسهم على أن يصفحوا
عنه لعدله الفلسفي — أو لعله السياسي — بين مختلف الآلهة . وأعجب الشعب
بحكمته ، ولكنه شعر بما في حكمه من مركزية شديدة . وكان بناء الهيكل
والتمصر قد كلف الناس كثيراً من الذهب والدماء . ولم يكن حبهم لهما أكثر
من حب عمال مصر لأهرامها . هذا إلى أن الإنفاق على الهيكل والقصر كان
يتطلب فرض ضرائب باهظة ، ولم نعهد قط أن حكومة من الحكومات
استطاعت أن تجعل الضرائب من الواجبات المحببة إلى الشعب ؛ فلما مات
سليمان كانت موارد إسرائيل قد نضبت . ونشأت فيها طائفة من العمال
الصغار لا يجدون عملاً دائماً يرتزقون منه ، فكان ما قاسوه من العذاب
هو الذي حول دين يهوه الحربى إلى دين أنبيائهم الذى لا يكاد ينفرق عن
الاشتراكية فى كثير أو قليل .

الفصل الثالث

رب الجنود

عدد الآلهة - يهوه - عقيدة الإله الأعظم - خصائص الدين اليهودى -
فكرة الخطيئة - القربان - الختان - الكهنوت - آلهة عجيبة

كان بناء الهيكل أهم الحوادث الكبرى فى ملحمة اليهود ، بعد نشر كتاب القانون ؛ ذلك أن هذا الهيكل لم يكن بيتنا ليهوه فحسب بل كان أيضاً مركزاً روحياً لليهود ، وعاصمة للملكهم ، ووسيلة لنقل تراثهم ، وذكرى لهم ؛ كأنه علم من نار يترأى لهم طوال تجوالهم الطويل المدى على ظهر الأرض . ولقد كان له فوق ذلك شأن فى رفع الدين اليهودى من دين بدائى ، متعدد الآلهة إلى عقيدة راسخة غير متسامحة ، ولكنها مع ذلك إحدى العقائد المبدعة فى تاريخ البشر .

وكان اليهود فى ظهورهم على مسرح التاريخ بدواً رحلاً يخافون شياطين الهواء ، ويعبدون الصخور والماشية والضأن وأرواح الكهوف والجبال (٥٢) . ولم يتخلوا قط عن عبادة العجل والكبش والحمل ؛ ذلك أن موسى لم يستطع منع قطيعه من عبادة العجل الذهبى لأن عبادة العجول كانت لا تزال حية فى ذاكرتهم منذ كانوا فى مصر ، وظلوا زمناً طويلاً يتخذون هذا الحيوان القوى آكل العشب رمزاً لإلههم . ولما لتقرأ فى سفر الخروج (الأصحاح ٣٢ الآيات ٢٥ - ٢٨) كيف أخذ اليهود يرقصون وهم عراة أمام العجل الذهبى ، وكيف أعدم موسى واللاويون ثلاثة آلاف منهم عقاب لهم على عبادة هذا الوثن (*) . وفى تاريخ اليهود

(*) ونجد آثاراً أخرى من عبادة الحيوان بين اليهود الأقدمين فى سدر الماوك الأول فى الأصحاح الثانى عشر الآية الثامنة والعشرين ، وفى حزقيال ٨ : ١٠ ، وقد عبد أماب ملك إسرائيل الأبقار بعد سليمان بـترون واحد .

الباكر شواهد كثيرة تدل على أنهم عبدوا الأفعى . ومن هذه الشواهد صورة الأفعى التى وجدت فى أقدم آثارهم (٥٤) ومنها الأفعى النحاسية التى صنعها موسى والتى عبدها اليهود فى الهيكل إلى أيام حزقيا (حوالى ٧٢٠ ق . م) (٥٥) . وكانت الأفعى تبدو حيواناً مقدساً ، لليهود كما كانت تبدو لشعوب كثيرة عداهم ، وذلك لأنها رمز للذكورة المخصبة من جهة ، ولأنها من جهة أخرى تمثل الحكمة والدهاء والخلود - فضلا عن أنها تستطيع أن تجعل طرفيها يلتقيان (٥٦) .

وكان بعض اليهود يعظمون بعل ، الذى كان يرمز إليه بججارة مخروطية قائمة كثيرة الشبه بلنجا إله الهندوس ، وذلك لأنه فى رأيهم الجوهر الذكورى فى التناسل ، وزوج الأرض الذى يخصبها (٥٧) .

وكما أن آثار عبادة الآلهة الكثيرة البدائية قد بقيت فى عبادة الملائكة والقديسين ، وفى الأصنام الصغيرة المتنقلة التى كانوا يتخذونها آلهة لبيوتهم (٥٨) ، كذلك ظلت المعتقدات السحرية التى كانت منتشرة فى العبادات القديمة ، باقية عند اليهود إلى عهود متأخرة رغم احتجاج الأنبياء والكهنة . ويبدو أن الناس كانوا ينظرون إلى موسى وهرن على أنهما ساحران ، وأنهم كانوا يناصرون السحرة والعرافين . وكان استطلاع المستقبل يحدث أحيانا برمى النرد (أريم وتيم) من صندوق (لايفود) - وهى طريقة لا تزال تستخدم لمعرفة ما يريده الآلهة . ومما يذكر بالحمد لكهنة اليهود أنهم قاوموا هذه العادات ، ودعوا الناس ألا يعتدلوا إلا على قوة سحرية واحدة هى قوة القربان والصلوات والتبرعات .

وما لبثت فكرة اتخاذ يهوه إله اليهود القومى الأوحد أن تبلورت وأكسبت الديانة اليهودية وحدة وبساطة كانتا سبباً فى انتشارها من فوضى الشرك التى كانت تسود أرضى الجزيرة . ويبدو أن اليهود الفاتحين عمدوا إلى أحد آلهة

كنعان(*) فصاغوه في الصورة التي كانوا هم عليها ، وجعلوا منه إلهاً صارماً ،
 إذا نزعاً حربية ، صعب المراس ، ثم جعلوا لهذه الصفات حدوداً تكاد تبعث
 الحب في القلوب . ذلك أن هذا الإله لا يطالب الناس بأن يعتقدوا أنه عالم
 بكل شيء ، وشاهد ذلك أنه يطالب إلى اليهود أن يميزوا بيوتهم بأن يرشوها
 بدماء الكباش المضجحة لئلا يهلك أبنائهم على علم منه مع من يهلكهم
 من أبناء المصريين(٦١) . كذلك لا يرى أنه معصوم من الخطأ ، ويرى أن
 أشنع ما وقع فيه من الأخطاء هو خلق الإنسان ؛ ولذلك تراه يندم بعد
 فوات الفرصة على خلق آدم وعلى ارتضائه أن يكون شاول ملكاً . وتراه
 من حين إلى حين شرهاً ، غضوباً ، متعطشاً للدماء ، متقلب الأطوار ،
 نزقاً نكدلاً : « أترأف على من أترأف ، وأرحم من أرحم »(٦٢) . وهو
 يرضى عما استخدمه يعقوب من ختل وخداع في الانتقام من لابان(٦٣) ،
 وضميره لا يقل مرونة عن ضمير الأسف الذي يندفع في تيار السياسة .
 وهو كثير الكلام ، يجب إلقاء الخطب الطوال ؛ وهو حي لا يسمح للناس
 أن يروا منه إلا ظهره(٦٤) . وقصارى القول أنه لم يكن للأهم القديمة إله
 آدى في كل شيء كإله اليهود هذا .

ويلوح أنه كان في بداية الأمر إلهاً للرعدي يسكن الجبال(٦٥) ، ويعبده الناس
 للمسبب الذي كان جوركي الشاب يؤمن من أجله بالله إذا أرعدت السماء . وحول
 كاتبو أسفار موسى الخمسة ، وهم الذين كانوا يتخذون الدين أداة للسياسة ، إله
 الرعد هذا إلى إله للحرب ، فأصبح يهوه في أيديهم القوية إلهاً للجيش يدعو
 للفتح والاستعمار ، يحارب من أجل شعبه بنفس القوة التي كان يحارب بها آلهة
 الإلياذة . وفي ذلك يقول موسى : « الرب رجل - حرب »(٦٦) . ويردد داود
 صدى هذا القول نفسه فيقول : « الذي يعلم يدي القتال »(٦٧) . ويعبد يهوه أن

(*) من بين الآثار التي وجدت في كنعان (عام ١٩٣١) قطع من الخزف من بقايا
 عصر البرنز (٣٠٠٠ ق . م) عليها اسم إله كنعاني يسمى ياه أو ياهو(٦٨) .

« يطرد الحويين والكنعانيين والحثيين » يطردهم : « قليلا ، قليلا » (٦٨) ،
« ويزعج جميع الشعوب الذين تأتى عليهم ، وأعطيتك جميع أعدائك مدبرين » ،
ويقول إن الأرض التي فتحها اليهود ملك له وحده (٦٩) . وهو لا يقطع معهم
ولا مع أعدائهم عهداً سخيفاً ؛ ويعرف أن الأرض ، حتى الأرض الموعودة
نفسها ، لا تنال إلا بحد السيف ولا يحتفظ بها إلا بالسيف ؛ وهو إله حرب
لأنه لا بد أن يكون إله حرب ؛ وتمر عدة قرون من الهزائم العسكرية
والخضوع السياسى ، والتطور الأخلاقى ، حتى يستحيل هذا الإله إلى والد
هليل وإلى المسيح . وهو فخور معجب بنفسه كالجندى ، يتقبل الثناء
ويشتمه ، ويحرض على أن يتباهى بقدرته على إغراق المصريين فى البحر :
« فيعرف المصريون أنى أنا الرب حين أتمجد بفرعون ومركباته وفرسانه » (٧٠) .
وهو يرتكب فى سبيل انتصار شعبه من ضروب الوحشية ما تشمئز منه نفوسنا
اشمئزأ لا يعادله إلا رضاء أخلاق ذلك العصر عنها ، ويأمر شعبه بأن
يرتكبوا هم هذه الوحشية ؛ فهو يذبح أئماً بأكملها راضياً مسروراً من عمله
رضاء جلفر Gulliver وهو يقاتل من أجل لليبوت Lilliput .

ولما بدأ اليهود يزنون مع بنات موآب ، قال لموسى : « خذ جميع رؤوس
الشعب وعلّقهم للرب مقابل الشمس » (٧١) ، وتلك هى أخلاق آشور بانيبال
وأشور ، وهو يعرض رحمته على الذين يحبونه ويتبعون أوامره ، ولكنه يفعل
ما تفعله جرائم الأوبئة الفتاكة : « أنا الرب إلهك إله غيور أفتقد ذنوب الآباء
فى الأبناء فى الجيل الثالث والرابع من مبغضى » (٧٢) ؛ وهو إله جبار يفكر فى
إهلاك اليهود على بكرة أبيهم لأنهم عبدوا العجل الذهبى (*) ؛ ويضطر موسى
إلى أن يراجعهم حتى يتملك عواطفه . فيقول الرجل لربه : « ارجع عن حمو
غضبك واندم على الشر بشعبك » ، « فندم الرب على الشر الذى قال إنه يفعله

(*) نكرر هنا ما قلناه من قبل وهو أن ننقل أقوال المؤلف كما هى وأن ذلك لا يدل
على أننا نؤمن بها . (المترجم)

بشعبه ، (٧٣) . ثم يريد يهوه أن يفنى اليهود أصلاً وفرعاً لأنهم عصوا موسى ، ولكن موسى يستثير فيه عواطفه الطيبة ، ويأمره أن يفكر فيما يقوله الناس عنه إذا سمعوا بفعلته (٧٤) ، وهو يختبر قومه اختباراً قاسياً فيطلب إلى إبراهيم تضحية يا لها من تضحية ؛ ويعلم إبراهيم يهوه ، كما يعلمه موسى ، مبادئ الأخلاق السامية وينصحه ألا يهلك سدوم وعمورة ، إذا وُجد فيهما من الرجال خمسون ، أو أربعون ، أو ثلاثون ، أو عشرون ، أو عشرة صالحون (٧٥) . ولا يزال يغري إلهه بالرحمة ، ويشرح له كيف يضطر الإنسان إلى أن يعيد تصوير أربابه لتتفق مع تطورات أخلاقه . وإن اللعنات التي يهدد بها يهوه شعبه المختار إذا ما عصاه بلحديرة بأن تكون تماذج في القلح والسب ، ولعلها هي التي أوحى إلى الذين حرقوا الكفرة في محاكم التفتيش الأسبانية أو حكموا على اسبنوزا بالحرمان أن يفعلوا ما فعلوا :

« ملعوناً تكون في المدينة وملعوناً تكون في الحقل . . . ملعونة تكون ثمرة بطنك وثمره أرضك . . . ملعوناً تكون في دخولك وملعوناً تكون في خروجك ، يرسل الرب عليك اللعن والاضطراب والزجر في كل ما تمتد إليه يدك لتعلمه حتى تهلك وتفنى سريعاً من أجل سوء أفعالك إذ تركتني ؛ يلصق بك الرب الوباء حتى يببئك عن الأرض التي أنت داخل إليها لكي تمتلكها . يضربك الرب بالسل والحمى والبرداء والالتهاب والجفاف والافح والذبول فتتبعك حتى تفنيك . . . الخ يضربك الله بقرحة مصر وباللبواسير والحرب والحكة حتى لا تستطيع الشفاء ، يضربك الرب بجنون وعمى وحيرة قلب . . . أيضاً كل مرض وكل ضربة لم تكتب في سفر الناموس هذا يسلطه الرب عليك حتى تهلك » (٧٦) .

ولم يكن يهوه الإله الوحيد الذي يعترف اليهود بوجوده ، أو يعترف هو نفسه بوجوده ، وشاهد ذلك أن كل ما يطلبه في الوصية الأولى من الوصايا العشر

هو أن يقوم مقامه فوق مقام سائر الأرباب : وهو يقر بأنه « إله غيور » ،
ويأمر أتباعه بهدم مذابحهم ، وتكسير أنصابهم (٧٧) وإبادتهم . وقلبا كان
اليهود قبل إشعيا يفكرون في أن يهوه إله الأسباط جميعاً ، أو حتى إله
العبرانيين جميعاً ، فقد كان للموآبيين إلههم شمش ، وكان نعوى يظن أن
لا ضير من أن يظل راعوث على ولائه له (٧٨) . وكان بلزوبب إله
عكرون ، وملكرم إله عمون : ذلك أن النزعة الانفصالية التي كانت
تملك نفوس أولئك القوم من الناحيتين الاقتصادية والسياسية قد أدت بطبيعة
الحال إلى ما تستطيع أن تسميه استقلالاً دينياً . ويقول موسى في أغنيته
الشهيرة : « من مثلك بين الآلهة يارب (٧٩) » ويقول سليمان : « إلهنا أعظم
من جميع الآلهة » .

ولم يكن جميع اليهود ، اللهم إلا أعظمهم علماً ، يعبدون تموز إلهاً حقاً
فحسب ، بل إن عبادته فضلاً عن هذا كانت في وقت من الأوقات منتشرة
في بلاد اليهود حتى لقد شكوا حزقيال من أن البكاء حزناً على تموز كان
يسمع في الهيكل (٨١) . لقد كان ما بين اليهود من فوارق وما كان لهم من
استقلال كافين لأن تبقى لطوائفهم آلهتهم الخاصة حتى في زمن إرميا :
« على عدد مدنك صارت آلهتك يا يهوذا » ، ثم يظهر النبي الخزين
غضبه على بني وطنه لأنهم يعبدون بعلا ومولك (٨٢) . فلما أن نشأت
الوحدة السياسية في أيام داود وسليمان ، وتركزت العبادة في الهيكل
بأورشليم ، أخذ الدين يردد أصداء التاريخ والسياسة ، وأمسى يهوه إله
اليهود الأوحده . ولم يحط اليهود نحو التوحيد خطوة غير هذه الخطوة ، وهي
أن لليهود إلهاً واحداً يعلو على آلهة غيرهم من البشر ، حتى كان زمن
الأنبياء (*) . على أن الديانة العبرانية حتى في هذه المرحلة اليهودية كانت أقرب

(*) لقد جهز إليشع في القرن التاسع قبل الميلاد بوجود إله واحد « هو ذا قد عرفت
أنه ليس إله في كل الأرض إلا في إسرائيل (٧٣) » . وجدير بنا أن نذكر أن التوحيد حتى في
يومنا هذا إنما هو توحيد نسبي ناقص ، فكما كان اليهود يعبدون إلهاً قبلياً ، فإننا نحن أيضاً

إلى التوحيد من كل دين آخر قبل عصر الأنبياء إذا استثنينا عبادة الشمس القصيرة الأجل في عهد إخناتون . لقد كانت اليهودية تسمو كثيراً على غيرها من أديان ذلك الوقت في عظمتها وسلطانها ، وفي وحدتها الفلسفية ؛ وفيما تنطوى عليه من حماسة أخلاقية ومن أثر في نفوس أهلها ، وكانت تضارع في عواطفها وشعريتها شرك البابليين واليونان إن لم تفقه من هاتين الناحيتين .

وهذا الدين القاسى المكتئب لم يتخذ له شيئاً من الطقوس المنمقة الاحتفالات المرححة التي كانت شائعة في عبادة الآلهة المصرية والبابلية . وكان يغشى التفكير اليهودى بأجمعه شعور بضالة شأن الإنسان أمام رب قادر يسير طوع أمره . وبقيت عبادة يهوه قرونًا كثيرة ديناً قوامه الخوف لا الحب ، والرغبة لا الرغبة ، رغم ما بذله سليمان من جهود لكى يجمل باللون والنغم عبادة هذا الإله الرهيب . ولسنا ندرى ، إذا رجعنا بذاكرتنا إلى هذا الدين وأمثاله ، هل عادت الأديان على الإنسانية بالسلوى بقدر ما عادت عابها بالفزع . إن الأديان التي تبعث في النفوس الأمل والحب لا تكون إلا متعة من منع الأمن والنظام ، ولم يكن الأمن والنظام من الصفات التي سادت طويلاً بلاد اليهود . أما الحاجة إلى قذف الرعب في قلوب الشعب ، أو التأثيرين من الأئمة الخاضعين لسلطانهم ، فقد جعلت معظم الأديان البدائية عبادات قوامها الخفاء والرعب .

ولقد كان تابوت العهد المحتوى على ملفات السنن والذي لم يكن يسمح لأحد بأن يمسه ، كان هذا التابوت رمزاً لطبيعة العقائد اليهودية . ولما مد عزّة الصالح يديه إلى التابوت ليمتعه أن يسقط على الأرض وأمسكه لحظة قصيرة « حتى غضب الرب على عزة وضربه الرب هناك لأجل أنه مد يده إلى التابوت فمات هناك أمام الله » (٨٤)

= نعبدها أوروبيا - أو إلهنا إنجليزيا أو ألمانبا أو إيطاليا . ولا نمر بنا لحظة واحدة ننواضع فيها قليلاً فنذكر أن الملايين الذين يسكنون الهند والصين واليابان - بله سكان الغابات المتفقهين في دينهم - لا يعتبرون دين آبائنا محسناً وإن يكون للعالم كله إله واحد حتى نربط الآلات الأرض وتؤلف منها ، وتجعلها وحدة اقتصادية ، ونجمع الأمم كلها في حكومة واحدة .

وكانت الخطيئة هي الفكرة الأساسية في الدين اليهودي . ولم ير العالم شعباً آخر أُولع بالفضيلة ولع اليهود — إلا إذا استثنينا طائفة المتطهرين الذين يجبل إلينا أنهم خرجوا من بين أسفار العهد القديم دون أن تمسهم الكتلثة الطويلة العهد بسوء ، ولما كانت الطبيعة البشرية ضعيفة و « السُن » معقدة صعبة فلم يكن ثمة مفر من الوقوع في الخطيئة ؛ وكثيراً ما كانت الروح اليهودية تتلبد بالغيوم لما ينجم عن الخطيئة من سيئ العواقب ، كحبس المطر أو تدمير إسرائيل بقضها وقضيضها . ولم يكن في هذا الدين جحيم يخصص لعقاب المذنبين ، ولكن شيول أو « أرض الظلام » التي تحت الأرض لم تكن ثقل هولا عن هذا الجحيم . وكان يأتى فيها الموتى جميعهم الطيب منهم والخبيث ، ولا يستثنى منهم إلا المقربون إلى الله كموسى وأخنوخ وإيليا . على أن اليهود قلما كانوا يشيرون إلى حياة أخرى بعد الموت ، ولم يرد في دينهم شيء عن الخلود ؛ وكان ثوابهم وعقابهم مقصورين على الحياة الدنيا . ولم تدر فكرة البعث في خلود اليهود إلا بعد أن فقدوا الرجاء في أن يكون لهم سلطان في هذه الأرض ، ولعلمهم أخذوا هذه الفكرة عن الفرس ، أو لعلمهم أخذوا شيئاً منها عن المصريين . ومن هذه الخاتمة الروحية ولدت المسيحية .

وكان يمكن اتقاء الخطيئة ونتائجها بالصلاة والتضحية ، وبدأت التضحية عند الساميين كما بدأت عند « الآريين » بالضحايا البشرية^(٨٥) ثم حل الحيوان محل الإنسان فصار يضحي « بأولى ثمرات القطعان » وباكورة الطعام الذى تنجيه الحقول ؛ ثم انتهت الأمور أخيراً بالاكتفاء بالتسبيح والثناء على الله . وكان الاعتقاد السائد في أول الأمر ألا يؤكل لحم حيوان إلا إذا ذبحه كاهن وباركه ، وعُرض وقتاً ما على الإله^(٨٦) . وكانت عملية الختان نفسها من أعمال التضحية ، وربما كانت نذية لتضحية أخرى أشد منها قسوة يكتفى فيها الإله بأخذ جزء

من كل ، وكان الحيض والولادة ، كالخطيئة . ، يندسان المرأة وبطلان تطهيراً إذا مراسم وتقبليد ، وتضحية وصلاة ، على يد الكهنة ، وكانت الحرمات تحيط بالمؤمنين من كل جهاتهم ، كما كانت الخطيئة كامنة في كل شهوة من الشهوات ، وكان لا بد من الهبات للتكفير عن هذه الخطايا ، وقبلما كانت هناك خطيئة لا يمكن التكفير عنها بهذه الوسيلة ،

ولم يكن أحد غير الكهنة يستطيع أن يقرب القرابين بالطريقة الصحيحة أو يفسر الطقوس أو الأسرار الدينية تفسيراً آمناً من الخطأ . وكان هؤلاء طبقة مغلقة لا يستطيع أحد أن ينتمى إليها إلا أبناء لبني (*) . ولم يكن من حقهم أن يرثوا مالا (٨٧) ، ولكنهم كانوا معفيين من الضرائب وفرضة الروثوس وسائر الإتاوات على اختلاف أنواعها (٨٨) . وكانوا يأخذون العشور على نتاج الضأن ، وينتفعون بما يبقى في الهيكل من القرابين التي لم تستفدها الآلهة (٨٩) . ونمت ثروة الكهنة بعد نفي اليهود بنمو المجتمع اليهودي الجديد ؛ ولذا كانت هذه الثروة المقدسة قد أحسن القيام عليها ، فقد جعلت كهنة الهيكل الثاني في دمشق ، كما كان أمثالهم في طيبة وبابل ، أقوى من الملوك أنفسهم .

على أن نمو سلطان الكهنة وانتشار التربية الدينية لم يكفيا لتكرير عقول العبرانيين من الخرافات والأوهام ومن عبادة الأوثان ؛ بل ظلت قلى التلال ، والحراج مأوى للآلهة الأجنبية ومشهداً للطقوس الخفية ، وظلت أقلية كبيرة من الشعب تسجد للحجارة المقدسة ، أو تعبد بعل وعشروت ، أو تنفبا بالغيب على الطريقة البابلية ، أو تقيم الأنصاب وتحرق لها البخور ، أو تركع أمام الحية النحاسية أو العجل الذهبي ، أو تملأ الهيكل بضمجيج الحفلات الوثنية (٩١) ، أو ترغم أطفالها على أن « يحوزوا في النار » من قبيل التضحية (٩٢) ؛ بل إن بعض الملوك أنفسهم مثل سليمان وأهاب كانوا « يتملقون » الآلهة الأجانب ، وقام

(*) أحد أبناء يعقوب .

رجال صالحوں كإلّيا وإلّشع ینادون بإبطال هذه العادات ، وإن لم یصبحوا
بعد كهنة ، وحاولوا أن یهدوا الناس إلى طریق الحق باستقامتهم وحُهم على
الاقتداء بهم . ونشأ من هذه الأحوال والبدايات ، ومن انتشار الفاقة
واستغلال الأهلین فی إسرائيل ، عطاء الرجال فی الديانة اليهودية ؛ نشأت
طائفة الأنبياء المتحمسين ، الذین ظهروا الذین اليهودی ، ورفعوا مقامه ،
وهیأوه للغلبة على أديان العالم العربی .

الفصل الرابع

المتطرفون الأولون

حرب الطبقات -- أصل الأنبياء -- عاموس وأورشليم -- إشعيا --
نذيره بالأغنياء -- عفيدة المسيح المنهدم -- أثر الأنبياء

لما كان الفقر ينشأ من الغنى ، ولما كان الفقراء لا يعرفون أنهم فقراء إلى حين يبصرون الأغنياء بعيونهم ، فإن حرب الطبقات لم يندلع لها فيها في إسرائيل إلا بعد أن رأى الناس بأعينهم ثروة سليمان الطائلة .

لقد تعجل سليمان ، كما تعجل بطرس الأكبر وليزيين ، حينما أراد أن يحول البلاد من دولة زراعية إلى أخرى صناعية . وقد تطابت هذه المشروعات الضخمة كثيراً من الكدح ، وفرضت على الشعب أبهظ الضرائب ؛ ولما أن نمت بعد عشرين عاماً من العمل المتواصل ، وُجدت في أورشليم طبقة من العمال المتعطلين كانوا من عوامل الشقاق السياسى والفساد الاجتماعى في فلسطين كما كان أمثالهم في رومة فيما بعد . وكانت الأحياء القادرة تزداد شيئاً فشيئاً كلما نمت ثروة الأفراد وزاد ترف الحاشية ، وأصبح استقلال الشعب والربا عادة مألوقة بين أصحاب الضياع الكبرى والتجار والمرايين الذين أحاطوا بالهيكل حتى قال عاموس إن الملاك « باعوا البار بالفضة والبائس لأجل نعلين » (١٢) .

وكانت الثغرة الآخذة في الاتساع بين ذوى الحاجة وذوى اليسار ، وكان النزاع الشديد بين المدن والريف وهو النزاع الذى يصحب على الدوام قيام المدن الصناعية ، من العوامل التى أدت إلى انقسام فلسطين بعد موت سايان إلى مملكتين متعاديتين مملكة إفرايم (*) الشمالية وعاصمتها السامرة ، ومملكة يهوذا

(*) كثير ما كان أهل هذه المملكة يسمونها مملكة « إسرائيل » ، ولكننا في هذا الكتاب سنطلق هذا اللفظ الأخير على اليهود جميعهم لا على هذه المملكة وحدها .

الجنوبية وعاصمتها أورشليم . وأخذ الضعف من ذلك الحين يدب بين اليهود لما سرى في قلوبهم من أحماد ، وما قام بينهم من نزاع كانت تشتعل بينهم بسببه نيران الحرب العوان . ولم يمض على موت سليمان إلا زمن قليل حتى استولى شيشق ملك مصر على أورشليم ، وحتى سلمت له كل ما جمعه سليمان من ذهب بالضرائب التي فرضها على الشعب في أثناء حكمه الطويل .

وكان هذا الجو المشحون بعوامل التفكك السياسي ، والحرب الاقتصادية ، والانحلال الديني ، هو الذي ظهر فيه الأنبياء . ولم يكن أولئك الذين أطلق عليهم هذا اللفظ العبري (نبي) أول الأمر من طبقة عاموس وإشعيا الحديرة باحترامنا ؛ بل كان بعضهم من المثبتين الذين يستطيعون قراءة قلوب الناس وماضيهم ويخبرونهم بمستقبلهم حسبما يتقاضون منهم من أجور . ومنهم متعصبون مهوسون يستثيرون مشاعرهم بالأصوات الموسيقية النارية أو المشروبات القوية ، أو الرقص الشبيه برقص الدوايش ، ينطقون في أثناء غيبتهم بعبارات يراها أصحابهم وحيأ أوحى إليهم : أي بشها فيهم روح غير روحهم^(٩٤) ، وقد نخر إرميا عرية لاذعة من « كل رجل مجنون ومتنبي »^(٩٥) . وكان منهم من هوناسك نكد كليلبا ؛ ومنهم كثيرون يهشون في مدارس أو أديرة مجاورة للهيكل ، ولكن معظمهم كانت له أملاك خاصة وزوجات^(٩٦) . ومن هذا الحشد الكبير من الذاك خرج أنبياء بني إسرائيل وأصبحوا على مر الزمن نقدة لعصرهم وشعبهم ثابتين على نقدهم . عارفين بالتبعة الملقاة عليهم ؛ وسياسيين ممتازين يسوسون بلادهم في الخفاء « أشد الناس معارضة للكهنة »^(٩٧) . و « ألدهم عداء للسامية »^(٩٨) ، وكانوا مزيجاً من العرافين والاشتراكيين . ونحطى أشد الخطأ إذا عددناهم أنبياء بالمعنى المألوف لهذا اللفظ ؛ لقد كانت نبوءاتهم ، إن صح أن نسميها نبوءات ، مزيجاً من الوعد والوعيد ، أو عبارات دالة على التقى والصلاح ، يحشرونها في

أقوالهم حشراً (١٩) ، أو إشارات إلى حوادث بعد وقوعها (١٠٠) ؟ ولم يكن
 إلا الأنبياء أنفسهم يدعون أنهم يعلمون من الغيب ما يستطيعون أن ينطقوا به ؛
 بل كانوا أشبه الناس بالمعارضين البلغاء في إحدى الحكومات الدستورية
 الحديثة ، وكانوا من بعض نواحيهم تليستوين (*) . ثائرين على الاستغلال
 الصناعى والخداع الكهنوتى ؛ خرجوا من أحضان الريف الساذج يصبون
 اللعنات على ثراء الحواضر الفاسدة .

وقد قال عاموس عن نفسه إنه لم يكن نبياً وإنما كان راعياً ريفياً
 ساذجاً ، فلما أن ترك قطيعه ليشهد بيت إل ، هاله ما شاهده فيه من تعقد الحياة
 تعقداً غير طبيعى ، ومن الفروق الواسعة بين الثروات ، ومن منافسة مريبة
 قاتلة ، وقسوة فى استغلال الناس . فلما رأى هذا « وقف بالباب » وأخذ
 يصب غضبه على ذوى الثراء المنغمسين فى الترف الذين لا يرعون فى الناس
 عهداً ولا ذمة .

« من أجل أنكم تدوسون المسكين ، وتأخذون منه هدية قبح ، بزيتم بيوتاً
 من حجارة منحوتة ولا تسكنون فيها ، وغرستم كروماً شهية ولا تشربون
 خمرها . . . ويل للمستريحين فى صهيون ، . . . أنتم . . . المضطجعون على أسرة
 من العاج والمتمددون على فرشهم والأكلون خرافاً من الغنم ، وعمجولاً من
 وسط الصيرة ، المزدرون مع صوت الرباب ، المخترعون لأنفسهم آلات الغناء
 كداود ، الشاربون من كووس الخمر ، والذين يدّهنون بأفضل الأدهان . . .
 « كرهت أعيادكم . . . إني إذا قدّمتم لى محرقاتكم وتقدماتكم لا أرتضى . . .
 أبعد عني ضجة أغانيك ونغمة ربابك لا أسمع ، وليجز الحق كالمايه ، والبر
 كهر دائم » (١٠١) .

تلك نغمة جديدة فى آداب العالم . نعم إن عاموس يثلّم حد مثاليته ، بما ينطق
 به إلهه من وعيد كالتيار الجارف لا يستطيع القارئ لكثرتة وشدته أن يحاجز نفسه

عن العطف في بعض اللحظات على شاربى الخمر ومستعمى الموسيقى . ولكننا هنا نرى الضمير الاجتماعى لأول مرة في آداب آسية يتخذ صورة محددة واضحة ويفيض على الدين بما يرفعه من دين حفلات وملق إلى دعوة للنيل وحث على مكارم الأخلاق ، وما من شك في أن إنجيل المسيح يبدأ في الحقيقة بظهور عاموس (*) .

ويبدو أن نبوءة من أشد نبوآته إيلاماً تحققت وهو لا يزال حياً :
« هكذا قال الرب . كما ينزع الراعى من فم الأسد كراعين أو قطعة أذن ،
هكذا ينزع بنو إسرائيل الجالسون في السامرة في زاوية السرير وعلى دمقس
الفراش . . . فتبيد بيوت العاج وتضمحل البيوت العظيمة » (١٠٢) (**) .
وقام نبي آخر حوالى ذلك الوقت نفسه يهدد السامرة بالخراب في عبارة من
نلك العبارات الواضحة المأثورة التى صاغها المترجمون في عهد الملك جيمس
من كنوز التوراة ليردها الناس في حديثهم كل يوم . قال هوشع : « إن
عجل السامرة يصير كسراء ، منهم يزرعون الرياح ويحصدون الزوبعة » (١٠٤) .
وفي عام ٧٣٣ هددت لإفرايم وحليفها سوريا ، مماكة يهوذا الناشئة ،
فاستغاثت هذه بأشور . فأغاثتها واستولت على دمشق ، وأخضعت سوريا
وصور وفلسطين وأرغمتها على دفع الجزية ، وعرفت ما يبذله اليهود من
جهود للحصول على معونة مصر ، فغزت البلاد يهوذا (١٠٥) ، وعجزت
عن الاستيلاء على أورشلם ، ثم عادت جيوشها إلى نينوى متقلة بالغنائم ومعها
٢٠٠٠٠ من أسرى اليهود ليكونوا عبيداً للأشوريين (١٠٦)

(*) مجدر بالقارئ أن يرجع إلى كتاب « فجر الضمير لبرسند لبوازن بين ما فيه وبين ما ورد في هذه الأقوال فإن برسند يرجع بداية هذه الدعوة إلى المصريين القدماء . (المترجم)
(**) واضح أنه يشير هنا إلى الحجرة التى بنيت كلها من العاج في قصر السامرة الذى كان يفهم فيه الملك أدب مع ملكته إيزابل (حوالى ٨٧٥ - ٨٥٠ ق . م) وقد أثرت بعثة
مكتبة هارفرد في خرائب قصر يقال إنه قصر أهاب على عدد من قطع العاج (١٠٣) .

وفي أثناء حصار أورشليم أصبح النبي إشعيا من أعظم شخصيات التاريخ العبري (*). وكان إشعيا أوسع أفقاً من عاموس ، ولذلك كانت آراء أولها أبقى أثراً في السياسة من آراء الثاني . ولم يكن يشك في أن يهوذا الصغيرة لا تستطيع الوقوف في وجه أشور الجبارة ذات السلطان الواسع ولو أعانتها مصر البعيدة — تلك القصبية المرصومة التي تدعى يد من يحاول أن يمسكها ليدفع بها عن نفسه — فأخذ يتوسل إلى الملك أهاز ثم إلى الملك حزقيا أن يظلا على الحياد في الحرب القائمة بين أشور وأفرايم . ذلك أنه لم يكن يشك — كما لم يكن عاموس وهوشع يشكان — في أن السامرة (١٠٨) لا بد ساقطة ، وأن المملكة الشمالية مقبلة على آخر أيامها . فلما أن حاصر الآشوريون أورشليم أشار إشعيا إلى حزقيا ألا يسلم المدينة . وبدأ أن انسحاب جيوش سنحريب المفاجئ مبرر قوى لهذه النصيحة . ومن ذلك علا شأنه زمناً ما لدى الملك والشعب على السواء . وكان ينصح على الدوام بأن يعامل الناس بالعدل ، وأن يترك أمرهم بعد ذلك إلى يهوه ، فيستخدم أشور أداة له يؤدبهم بها ، ولكنه سيهلكها هي نفسها في آخر الأمر . وكان من أقواله أن يهوه سيقضي على جميع الأمم المعروفة له ، وهو يقول في بعض فصول سفره (من الأصحاح السادس عشر إلى الثالث والعشرين) إن موآب وسوريا وإثيوبيا ومصر سيكون مصيرها الدمار و « كاهنا يولول » (١٠٩) ، وهذا الدمار بالحرب وهذه اللعنات المتكررة تفسد ما في سفر إشعيا من جمال ، كما تفسد كل ما في التوراة كلها من نبوءات ، ولولاها لكانت من أجمل ما كتب في الأدب :

على أن تشهيره هذا إنما ينصبّ على ما يجب أن ينصبّ عليه — على الاستغلال الاقتصادي والشراسة ، فهو إذا تحدثت عنهما سما في حديثه إلى أرقى

(*) ينكون الكتاب الذي يحمل اسمه من مجموعة من « النبؤات » (أي المواعظ) كتبها مؤلفان أو أكثر من مؤلفين عاشا في الفترة المحصورة بين ٨١٠ ، ٣٠٠ ق. م (١٧٠) وتعزى الفصول من ١ إلى ٣٩ عاد إلى « إسميا الأول » الذي نتحدث عنه في هذه الصفحات .

ما وصل إليه الأدب في أسفار العهد القديم ، في فقرات تعد من أروع ما كتب من النثر في أدب العالم كله :

« الرب يدخل في المحاكمة مع شيوخ شعبه ورؤسائهم ، وأنتم قد أكلتم الكرم . سلب البائس في بيوتكم . ما لكم تسحقون شعبي وتطحنون وجوه البائسين ؟ . . . ويل للذين يصلون بيتاً ببيت ، ويقرنون حقلاً بحقل حتى لم يبق موضع . فصرتم تسكنون وحدكم في وسط الأرض ! . . . ويل للذين يقضون أفضية البطل ، ولاكتبه الذين يسجلون زوراً ليصدوا الضعفاء عن الحكم ، ويسلبوا حق بائس شعبي لتكون الأرامل غنيتمهم ، وينهبوا الأيتام . وماذا تفعلون في يوم العقاب حين تأتي الهلكة من بعيد ؟ إلى من تهربون للمعونة ؟ وأين تتركون مجدكم ؟ » (١١٠) .

وهو يزدرى أشد الازدراء من يتظاهرون في العالم بالتقوى وهم يبتزون أموال الفقراء :

« لماذا لي كثرة ذبائحكم ؟ يقول الرب اتخمت من محرقات كباش وشحم مسحنيات . . . رؤوس شهوركم وأعبادكم بغضتها نفسي . صارت علي ثقلًا . ملأت حملها . فحين تبسطون أيديكم أستر عيني عنكم . وإن كثرت الصلاة لا أسمع . أيديكم ملأته دماً . اغتسلوا تنقوا . أعزلوا شرافتكم من أمام عيني ، كفوا عن فعل الشر . تعلموا فعل الخير . اطلبوا الحق . أنصفوا المظلوم . اقضوا لليتم . حاموا عن الأرملة » (١١١) ،

وهو ممتلي القلب حقداً ، ولكنه غير يائس من شعبه ، وكما أن عاموس قد ختم مواعظه بذبوة ، يحاول اليهود الآن تحقيقها وهي عودتهم إلى فلسطين (١١٢) ، كذلك يختم إشعيا مواعظه بترديد أمل اليهود في ظهور من يقضى على ما بينهم من انقسام سياسي ، وخضوع للأجنبي ، وما هم فيه من بؤس وشقاء ، ومن يعيد إلى الأرض الإخاء والسلام :

« ها ! العذراء تحبل وتلد ابناً وتدعو اسمه عمانوئيل . . لأنه يولد لنا ولد ونعطى ابناً ، وتكون الرياسة على كتفه ، ويدعى اسمه عجيباً مشيراً ، إلهاً قديراً : أباً أبدياً ، رئيس السلام . . . ويخرج قضيب من جذع يسي . . ويحل عليه روح الرب ، روح الحكمة والفهم ، روح المشورة والقوة ، روح المعرفة وخافة الرب . . يقضى بالعدل للمساكين ، ويحكم بالإنصاف لبائسي الأرض ، ويضرب الأرض بقضيب فمه ، ويميت المناقق بنفخة شفثيه ، ويكون البر منطقة مثنيه ، والأمانة منطقة حقويه ، ويسكن الذئب مع الخروف ، ويربض الغرمرع الجدى والعجل والشبل والمسنن معاً ، وصبي صغير يسوقها . . . فيطبعون سيفوفهم سكاكاً ، ورماحهم مناجل ولا ترفع أمة على أمة سيفاً ، ولا يتعلمون الحرب فيما بعد » (١١٣) .

ذلك إلهام جد عجيب ؛ ولكنه إلهام لن يعبر عن مزاج اليهود حتى تمر بهم أجيال كثيرة . وكان كهنة الهياكل ينصتون بعطف مكظوم إلى هذه الدعوة النافعة التي تحث الناس على التقى والصلاح ؛ وكانت شيع من اليهود تتطلع إلى هؤلاء الأنبياء تتلقى عنهم هذه الدعوة الملهمة ، ولعل هذه الأقوال التي تدعوهم إلى نبذ الشهوات الجسمية كان لها بعض الأثر في تقوية ما أوجدته الصحراء في اليهود من نزعة إلى التزمّت في الدين ؛ غير أن حياة القصور والحيام ، والأسواق والحتول ، ظلت في أغلب الأحيان تجري على سننها القديم ، فكانت الحرب تفضى على من تصطفى من كل جيل ، وظل الاسترقاق مصير الغريب ، وظل التاجر يطفف الكيل ويغش في الميزان ، ثم يحاول التكفير عن ذنبه بالتضحية والصلاة (١١٤) .

وترك الأنبياء أعماق آثارهم في يهودية ما بعد التقى ، ثم في العالم كله عن طريق اليهودية والمسيحية . وفي أسفار عاموس وإشعيا نرى بداية المسيحية والاشتراكية والمعين الذي فاضت منه الدعوات إلى إقامة عالم مطهر من الشرور يطوف به طائف الفقراء والحرب فيكدر ما فيه من أخوة وسلام . وهذه الأسفار هي منشأ العقيدة اليهودية الأولى التي تقول بمجيء مسيح

يقبض على زمام الحكم ، ويعيد إلى اليهود سلطانهم الدينى ، ويجعل الصعاليك المملقين الحاكمين بأمرهم فى العالم كله . وكان إشعيا وعاموس هما اللذان بدأ فى عصر الحروب يمجدان فضائل البساطة والرحمة والتعاون بين الناس والإخاء ، وهى الفضائل التى جعلها عيسى أساساً جوهرياً لدينه . وكانا أول من اضطلع بذلك العبء الثقيل عبء تحويل رب الجنود إلى إله حب ، وهما اللذان جندا يهوه واستعاناه على نشر المبادئ الإنسانية ، كما جند المسيح متطرفو الاشتراكيين فى القرن التاسع عشر ليستعيناه على نشر المبادئ الاشتراكية . وهما اللذان بثا فى عقول الألمان — بعد أن طبعت التوراة فى أوربا — الإيمان بمسيحية جديدة وأوقدا شعلة الإصلاح الدينى ، وكانت فضائلهم القوية غير المتساعمة هى التى أخرجت طائفة المتطهرين المسيحيين . وكانت فلسفتهم الأخلاقية تقوم على نظرية أجدر من غيرها بالتسجيل — وهى أن الطيب سوف يوفق وينجح ، وأن الخبيث سوف يصرع ، وقد تكون هذه نظرية مخادعة ، ولكن ما فيها من خداع — إن كان فيها خداع — هو خداع العقل النبيل . ولئن كان هؤلاء الأنبياء لا يتصورون الحرية أو يفكرون فيها ، فإنهم كانوا يحبون العدالة ويدعون إلى القضاء على ما كان يضعه الأسباط من قيود على الأخلاق الطيبة . ولقد أقاموا أمام البائسين فى العالم أملاً فى التآخى كان تراثاً غالياً ، ظلوا يتوارثونه على مدى الأجيال (*) .

(*) يبين القارئ من هذا الفصل أن دولة اليهود لم تمكث فى فلسطين فى الزمن القديم لإفتره وجيزة ، فقد قامت فى عهد شاول وبلغت أوجها فى عهد خلفه داود ودب فيها الضعف فى عهد سليمان وانقسمت من بعده ثم زالت زوالاً سريعاً من الوجود . ترى هل هذه الفترة الوجيزة تكنى لأن تجعل ليهود اليوم حقاً فى الاستيلاء على فلسطين وإخراج أهلها منها بعد أن قاموا فيها أربعة عشر قرناً من الزمان ؟ هذا والله منطوق غريب لو صح لكان من حق العرب أن يستولوا على أسبانيا ، جزء كبير من فرنسا وصقلية وجنوب إيطاليا وقد حكموا بعضها أكثر مما حكم يهود فلسطين . (المترجم)

الفصل الخامس

موت أورشليم وبعثها

مولد التوراة - ندمير أورشليم - الأسر البابلي - إرميا -
حزقيال - إشعيا الثاني - تحرير اليهود - الهيكل الثاني .

كان أهم أثر للأنبياء في معاصريهم هو كتابة التوراة . وكان سبب كتابتها أن الشعب شرع یر تدعن عبادة يهوه إلى عبادة الآلهة الأجنبية ، فأخذ الكهنة يتساءلون ألم یأن لهم أن یقفوا وقفة قوية یمنعون بها تدهور العقيدة القومية . ورأوا الأنبياء یعززون إلى يهوه ما یحیش فی صدورهم من عواطف یؤمنون بها ویعتمدونها ، فاعززموا أن یبلغوا الناس رسالة من الله نفسه فی صورة سنن إلهية تبعث النشاط والتموة فی حياة الأمة الخلقية ، ویضمنون بها معونة الأنبياء ، وذلك بما تتضمنه من آرائهم القليلة التطرف . وسرعان ما ضموا إلى جانبهم الملك یوشيا . فلما كانت السنة الثامنة عشرة أو نحوها من حكمه أبلغ الكاهن خلقيا الملك أنه « وجد » فی سجلات الهيكل ملفاً عجیباً قضی فیهِ موسى نفسه فی جمیع المشكلات التاريخية والخلقية التي كانت مثار الجدل العنيف بین الأنبياء والكهنة . وكان لهذا الكشف أثر عظیم فی نفس القوم ، فدعا یوشيا كبارهم إلى الهيكل وتلا علیهم فیهِ « سفر الشريعة » فی حضرة آلاف من الشعب (حسبما تقول الرواية) ، ثم أقسم لیطیعن من ذلك الوقت ما جاء فی هذا السفر « وأوقف كل الموجودین فی أورشليم وبنیامین فعمل سكان أورشليم حسب عهد الله » (١١٥) .

ولسنا نعلم علم یقین ماذا كان « سفر الشريعة » هذا . فقد یكون سفر الخروج من الأصحاح العشرين إلى الثالث والعشرين ، وقد یكون سفر تثنیه الاشتراع (١١٦) ؛ ولیس ثمة ما یضطرننا إلى أن نفترض أنه قد وضع فی تلك

الساعة ؛ فكل ما فيه أنه يقنن ويسجل أوامر ومطالب ونصائح نطق بها خلال عدة قرون أنبياء بنى إسرائيل وكهنة المعبد . ومهما يكن مصدرها فإن الذين استمعوا لها وهى تقرأ عليهم ، أو سمعوا بها ولم يكونوا حاضرين وقت قراءتها ، قد تأثروا بها أشد الأثر . واغتم الملك يوشيا هذه الفرصة السانحة فاستعان بهذه العواطف الحياشة على تخطيم مذابح الآلهة المنافسين ليهوه فى يهوذا ، وأخرج « من هيكل الرب جميع الآنية المصنوعة للبعل » ، « ولاشى كهنة الأصنام . . . والذين يوقدون للبعل ، للشمس والقمر والمنازل ولكل أجناد السماء » و « نَجَسَ تَوْفَةً . . . لكيلا يُعَبَّرَ أحد ابنه أو ابنته فى النار لِمَوْلَاكَ . وحطم المذابح التى بناها سليمان لكوش ، وللملكوم ، ولعشتورت » (١١٧) .

ويبدو أن هذه الإصلاحات لم ترض يهوه فتحمله على أن يقدم المعونة لشعبه . نعم إن نينوى قد سقطت كما قال الأنبياء ، ولكن سقوطها لم يكن له من أثر إلا أن ترك يهوذا خاضعة لحكم مصر أولا ثم لحكم بابل فيما بعد . ولما أن حاول نخاو ملك مصر أن يمر بفلسطين فى زحفه على سوريا وقف يوشيا فى وجهه عند مجدو حيث كانت الواقعة القديمة المشهورة ظناً منه أن إلهه سيعينه على خصمه ، ولكنه هُزم وقُتل . وبعد بضع سنين من ذلك الوقت انتصر نبوخذ نصر على نخاو فى قرقيش واستولى على يهوذا وجعلها ولاية تابعة لبابل . وحاول حلفاء يوشيا ، بالوسائل الدبلوماسية السرية ، أن يلقوا عن كاهلهم نير بابل ، وأرادوا أن يستعينوا فى سعيهم هذا بمصر ، ولكن نبوخذ نصر علم بالأمر ، فزحف بجيوشه على فلسطين ، واستولى على أورشليم ، وأسر الملك يهوياقيم ، ورفع صديقاً على عرش يهوذا ، ثم عاد إلى بلاده ومعه عشرة آلاف أسير من اليهود . ولكن صديقاً كان أيضاً محباً للحرية أو للسلطان فخرج على بابل ، فعاد إليه نبوخذ نصر معتزماً أن يحل المشكلة اليهودية حلاً نهائياً كما يظن ، فاستولى مرة أخرى على أورشليم وحرقها عن آخرها وهدم هيكل سليمان وقتل أبناء صديقاً أمام عينيه ،

ثم سمل عينيه هو نفسه وأسر جميع سكان المدينة تقريباً وساقهم أمامه إلى بابل (١١٨) . وقد خلد أحد شعراء اليهود فيما بعد ذكرى هذه القافلة البائسة في أغنية من أروع أغاني العالم قال :

على أنهار بابل جلسنا وبكيننا على ذكرى صهيون
وفي وسط الصفصاف علقنا أعوادنا

لأن من سبونا طلبوا إلينا أن نغنيهم ، والذين عذبونا
أرادوا أن نظربهم ، ونادونا هلاًّ أنشدتونا أحد أناشيد صهيون ؟
وهل نستطيع أن ننشد نشيد الله في بلد غريب ؟
ولئن نسيتك يا أورشليم فلتنس يميني حلقها
• ليلتصق لساني بسقف حلقى إن لم أذكرك يا أورشليم
وإن لم تكوني لدى خيراً من أفراحي (١١٩) .

وفي هذه الأزمة كلها ظل إرميا أفصح الأنبياء وأشدّهم حقداً على قومه
يدافع عن بابل ويعلم في الملأ أنها سوط عذاب في يد الله ، ويتم حكام يهوذا
بأنهم بلهاء معاندون ، وينصحهم بأن يسلموا أمرهم كله إلى نبوخذ نصر ،
حتى ليكاد من يقرأ أقواله في تلك الأيام يظن أنه من صنائع بابل المأجورين .
انظر إلى قول إرميا على لسان ربه :

« إني أنا صنعت الأرض والإنسان والحيوان الذي على وجه الأرض
بقوتي العظيمة وبذراعي الممدودة وأعطيها لمن حسن في عيني ، والآن قد
وقعت كل هذه الأراضي بيد نبوخذ نصر ملك بابل عبيدي . . . فنخدمه
كل الشعوب . . . ويكون أن الأمة أو المملكة التي لا تخدم نبوخذ نصر
ملك بابل ، والتي لا تجعل عنقها تحت نير ملك بابل إني أعاقب تلك الأمة
بالسيف والجوع والوباء - يقول الرب - حتى أفنيها بيده » (١٢٠) .

قد يكون هذا الرجل خائناً أو لا يكون ، أما من الناحية الأدبية فإن كتاب

نبوءاته التي يقال إنه تلقاها عنه تلميذه باروخ ليعده من أبلغ ما كتب في الآداب كلها ومن أعظمها قوة ؛ وذلك لما فيه من تصوير حي واضح وتأنيب شديد لا رحمة فيه ولا هوادة . وفيه فوق ذلك إخلاص يبدأ بسؤال الرجل نفسه ثم يختتم بارتياح شريف في خطته وفي حياته كلها من بدايتها إلى نهايتها : « ويل لي يا أمي لأنك ولدتي إنسان خصام وإنسان نزاع لكل الأرض ، لم أقرض ولا أقرضوني ، وكل واحد يلعنني ... ملعون اليوم الذي ولدته فيه » (١٢١) .

واشتعلت في صدره نيران الغضب حين رأى ما عليه قومه وزعمائهم من انحطاط في الأخلاق وحق في السياسة . ورأى فرضاً عليه أن يدعو بني إسرائيل إلى التوبة والندم . وخيل إلى إرميا أن كل ما يشهده من انحلال قومي ، وصعف سياسي ، وخضوع للأجنبي ، وقد أنزله يهوه باليهود عقاباً لهم ما ارتكبوا من الذنوب . « طوفوا في شوارع أورشليم ، وانظروا ، واعرفوا ، وفتشوا في ساحاتها ، هل تجدون إنساناً ، أو يوجد عامل بالعدل طالب الحق فأصفيح عنها » (١٢٢) . لقد ساد الظلم في كل مكان وعم الفسق والفجور : ولما أشبعهم زنوا ، وفي بيت زانية تزاهاوا ، صاروا حصناً ملعوناً سائبة ، صهلوا كل واحد على امرأة صاحبه » (١٢٣) . ولما حاصر البابليون أورشليم أراد سراة المدينة أن يسترضوا يهوه فأطلقوا من كان عندهم من عبيد عبرانيين ، فلما أن رفع الحصار فترة قصيرة من الوقت ، وخيل إليهم أن الخطر قد زال ، قبض هؤلاء السراة على عبيدهم السابقين وأرغموهم على عبوديتهم القديمة . لقد كانت هذه فترة جمعت من تاريخ الإنسانية ما لم يستطع إرميا أن يقف أمامه صامتا ساكناً لا يبدي حراكاً (١٢٤) ، فأخذ كغيره من الأنبياء يتوعد المنافقين الذين يجيئون إلى الهيكل متظاهرين بالتق والصلاح يحملون بعض ما جمعوا من كدح للفقراء وطحن عظامهم ، ويذكروهم بأن الله لا يطلب إلى الناس أن يقربوا له القرابين بل يطلب إليهم أن يكونوا منصفين عادلين (١٢٥) . وهو يرى أن الكهنة والأنبياء لا يكادون يقلون فساداً

عن التجار ، وأهم كالشعب نفسه في حاجة إلى أن تطهر أخلاقهم أو تصاغ من جديد ، وأنه يمتحنوا في أزواحهم كما يمتحنون في أجسامهم كما يقول إرميا بعبارة العجيبة : « اختننوا للرب وأنزعوا غُرل قلوبكم (١٢٦) » .

وكان هذا النبي يخطب قومه ، دا بما كان منتشرأ بينهم من فساد بالفاظ من نار لا يعادها في شدتها إلا خطب القديسين في جنيف واسكتلندة وإنجلترا في عهد الإصلاح الديني . فكان يسب اليهود أقذع سباب ويصور لهم وهو جذلان ما سيحل بمن لا يستمعون إليه من هلاك (١٢٧) . وكم من مرة تنبأ لهم بتخريب أورشليم وسبيهم على يد البابليين ، ورثى لما سيعيق بالمدينة (التي يسميها بنت صهيون) من قضاء محتوم بعبارات ما أشبهها بعبارات المسيح : « يا ليت رأسي ماء وعيني ينبوع دموع ، فأبكي ليلا ونهارأ قتلى بنت شعبي (١٢٨) » .

وخيل إلى الأمراء أن حاشية صدقيا أن هذا كله غدر بالوطن وخيانة له وتفريق لآراء اليه ، وأرواحهم في ساعة الحنة . ولكن إرميا لم يعبأ بأقوالهم وأخذ يسخر منهم فحمل نيرأ خشبياً فوق عنقه ، وأخذ يقول إن يهوذا كلها يجب أن تخضع لنير البابليين ، وإن الخير لها أن يكون خضوعها هذا خضوعاً سلمياً بلا حرب ولا قتال : ولما انتزع منه ضانيا نيره صاح قائلاً إن يهوذا سيصيب لكل يهودى نيرا من جديد . وحاول الكهنة أن يثنوه عن عمله هذا بوضع رأسه في الدهق ، ولكنه وهو في هذا الوضع ظل يشهر بهم ، فما كان منهم إلا أن يستدعوه إلى الهيكل وأرادوا أن يقتلوه ، غير أنه استطاع أن يفلت منهم بمعونة صديق له بين الكهنة . ثم قبض عليه الأمراء وربطوه في حبال وأنزلوه بها في بئر مملوءة بالوحل ، ولكن صدقيا خفف هذا العقاب بأن سجنه في فناء القصر ، وفيه وجده البابليون حين سقطت أورشليم في أيديهم . وأمر نبوخذ نصر رجاله أن يحسنوا معاملته ، وأن يعفوه من قرار النفي العام . وتقول إحدى الروايات الموثوق بها إنه كتب « رائي » في آخر أيامه (١٢٨) ! وهذه المراثي هي أبغ أسفار العهد القديم بأجمعها

وفيها أخذ يندب نصره الكامل وما حل بأورشليم من دمار ، ورفع إلى السماء ذلك السؤال الذى سألَهُ أيوب ولم يجد له جواباً :

كف جلست وحدها المدينة الكثيرة الشعب ! كيف صارت كأرملة العظيمة في الأمم ؟ السيدة في البلدان صارت تحت الجزية ١ . . أما إليكم يا جميع عابري الطريق ، تطلعوا وانظروا إن كان حزن مثل حزنى . . أنت يا رب أبرّ من أن أخاصمك ، لكن أكلمك من جهة أحكامك . لماذا تنجح طريق الأشرار ؟ اطمأن كل الغادرين غداً (١٢٩) .

وفي هذه الأثناء كان خطيب آخر في بابل يعمل عن إرميا عبء التنبؤ ، وهذا الخطيب هو حزقيال . وكان حزقيال هذا رجلاً من أسرة الكهنة سبقت إلى بابل في أيام السبي الأول من أورشليم . وبدأ خطبه كما بدأها إشعيا الأول وإرميا مندداً أشد التنديد بما شاع في أورشليم من وثنية في الدين والخلل في الأخلاق . وشبهه أورشليم بالزانية . وأخذ يُبدئ في ذلك ويُعيد ، لأنها باعت عبادتها للألثة الغرباء (١٣٠) ، وشبه السامرة وأورشليم بزانيتين توأمين . وكانت هذه الكلمة تجرى على لسانه كما كانت تجرى على ألسنة الكتّاب المسرحيين أيام عودة آل استيورت إلى عرش إنجلترا . ووضع أثناً طويلاً بذنوب أورشليم ثم قضى عليها بالتخريب والسقوط في أيدي الأعداء . وفعل ما فعله إشعيا ، فأدان الأمم كلها من غير تمييز بينها ، وشهر بخطأ وآب وصور ومصر وأشور وألذرها بالهلاك والسقوط . وحتى أمة ماجوج العجيبة لم تنج من هذا التثهير (١٣١) ، ولكنه لم يكن في قلبه من الحقد عليها ما كان في قلب إرميا ، فقد رق قلبه لها . في آخر الأمر وأعلن أن الله سينجي « بقية » من اليهود وتنبأ بأن المدينة ستبعث حية (١٣٢) . وأخذ يصف ما يراه بعين الخيال من بناء المعبد الجديد فيها ، وتصوّر قيام مدينة فاضلة للكهنة فيها الكرامة العليا والمقام الأعظم ، يقيم بها يهود مع شعبه أبد الدهر .

وكان يرجو أن يُبقي . هذه الخاتمة السعيدة على نفسية بنى وطنه المنفيين ويؤخر اندماجهم في الثقافة البابلية وفي الدم البابلي . فقد خيل إليه كما نخيل إلى غيره في هذه الأيام أن هذا الاندماج سيقضى على وحدة اليهود وعلى كياناتهم أيضاً ، ذلك أنهم قد أثروا وحسنت حالهم في أرض الجزيرة الغنية ، حيث كانوا يتمتعون بقسط موفور من الحرية في عاداتهم ، وسرعان ما زاد عددهم ونمت ثروتهم ، وأيسروا فيما عاد به عليهم خضوعهم من هدوء ووافق لم يتعودوها من قبل . وأخذت طائفة منهم مطردة الزيادة تعبد الآلهة البابلية ، وتألف الأساليب الشهوانية الشائعة في العاصمة القديمة ، حتى إذا كان الجيل الثاني من أبناء المنفيين كانت ذكرى أورشليم قد محيت أو كادت تمحى من أذهانهم .

وقد رأى المؤلف المجهول ، الذي أخذ على عاتقه أن يكمل سفر إشعيا ، أن يعيد ذلك الجيل المرتد إلى دين إسرائيل . وكان مما يمتاز به هذا المؤلف وهو يعمل على إعادتهم إلى دينهم القديم أن يرقى بهذا الدين إلى مستوى رفيع لم يرق إليه دين من الأديان التي ظهرت في الشرق الأدنى حتى ذلك الوقت (*) ، فبينما كان بوذا في الهند ينادى بقمع الشهوات ، وبينما كان كنفوشيوس في الصين يصوغ الحكمة لشعبه ، كان « إشعيا الثاني » هذا يعلن لليهود المنفيين في نثر جزل « مشرق مبادئ التوحيد ، ويعرض عليهم إلهاً جديداً شقيقاً عليهم رحماً بهم ، يفوق في شفقته ورحمته ما كان عليه يهوه الغضوب كما صورته إشعيا الأول نفسه . وشرع هذا النبي العظيم يعلن في الناس رسالته بعبارات اختارها أحد الأناجيل المتأخرة ليستحث بها المسيح الشاب على أن يؤدى هو الآخر رسالته . ولم تكن هذه

(*) ولسنا نعرف شيئاً من تاريخ هذا الكاتب الذي اختار أن يتحدث على لسان إشعيا ، وهي طريقة أدبية كانت شائعة في ذلك الوقت . وكل ما نستطيع أن نخزره من أمره أنه كتب قبيل تحرير اليهود على يد قورش أو بعيد هذا التحرير . ويعزو دارسو التوراة إلى هذا الكاتب الأصحاحات من ٤٩ إلى ٥٥ كما يعززون إلى كاتب آخر مجهول أو كتاب مجهولين الأصحاحات من ٥٦ إلى ٦٦ (١١٣) .

الرسالة الجديدة هي صلب الآعنات على الشعب لما ارتكب من الذنوب . بل كانت تهدف إلى بث الأمل فى قلوبهم أيام استبعادهم . « روح السيد الرب علىَّ لأن الرب مسحنى لأبشر المساكين ، أرسلنى لأعصب مكسورى القلب ، لأنادى بالمسيحين بالعنق وللمأسورين بالإطلاق (١٣٣) » ، فقد وجد هذا الكاتب أن يهوه ليس إله حرب وانتقام بل أباً محبباً ؛ وملاؤه هذا الكشف الجديد سعادة ، وأوحى إليه أناشيد فخمة ، فأخذ يبشر بالإله الجديد منقذ شعبه .

« صوت صارخ فى البرية ، أعدوا طريق الرب ، قوموا فى الففر سبيلا لإلهنا ، كل وطاء يرتفع ، وكل جبل وأكمة ينخفض ، وبصير المعوج مستقيماً ، والعراقيب سهلاً (١٣٤) ... هوذا الرب بقوة يأتى ، وذراعه تحكم له ... كراع يرعى قطيعه ، بذراعه يجمع الحملان ، وفى حضنه يحملها ، ويقود المرضعات » . ثم يبشر هذا النبى بالمسيح المنقذ ، ويرفع من شأن هذه البشرى حتى تصير من الآراء السائدة بين شعبه ، ويصف « الخادم » الذى سينجى إسرائيل بالتضحية الأليمة :

« محترق ومخذول من الناس ، رجل أوجاع ومختبر الحزن ... محترق فلم نعتد به . لكن أحزاننا حملها ، وأوجعنا تحملها ، ونحن حسبناه مصاباً مضروباً من الله ومذلولا . وهو مجروح لأجل معاصينا ، مسحوق لأجل آثامنا ، تأديب سلامنا عليه ويجبره شفيئنا ... والرب وضع عليه لاثم جميعنا » (١٣٥) (١٣٤) .

ويتنبأ إشعيا الثانى بأن بلاد الفرس ستكون أداة هذا التحرير . وينادى بأن قورش رجل لا يُقهر وأنه سيفتح بابل وينقذ اليهود من الأسر فيعودون إلى أورشليم ويشيدون هيكلًا جديدًا ومدينة جديدة تكون جنة بحق . « الذئب والحمل يربعان معاً ، والأسد يأكل التين كالبقرة ، أما الحية فالتراب طعامها ،

(*) لعله يشير بهذا القول إلى الطريق المعتد من بابل إلى أورشليم .

(**) لا ترى البحوث الحديثة أن لفظ « الخادم » هنا نبوءة بالمسيح (١٣٤) .

لا يُؤذون ولا يُهْلِكُون ، في كل جبل قدسى يقول الرب « (١٣٥) . ولعل الذى أوحى إلى هذا النبى فكرة وجود إله واحد للكون كله هو نهضة الفرس وانتشار قوتهم ، وإخضاعهم دول الشرق الأدنى كلها ، وجمعها فى وحدة إمبراطورية أوسع رقعة وأحسن حكما من أى نظام اجتماعى عرفه الناس من قبل . وهذا الإله لا يقول كما كان يقول يهوه :

« أنا الرب إلهك . . . لن تكون لك آلهة غريبة أمامى » بل يقول الآن :
« أنا الرب وليس آخر لا إله سواى » (١٣٦) . ويصف النبى الشاعر هذا الإله العالمى فى فقرة من أروع فقرات للتوراة :

« من كان بكفيه المياه ، وقاس السموات بالشبر ، وكال بالكيل تراب الأرض ، ووزن الجبال بالقبان ، والآكام بالميزان .. هو ذا الأمم كنقطة من دلو وكغبار الميزان ... هو ذا الجزائر يرفعها كدقعة ... كل الأمم كلا شيء قدامه من العدم والباطل تحسب عنده . فيمن تشبهون الله ؟ وأى شبه تعادلون به ؟ ... الجالس على كرة الأرض وسكانها كالخندب ، الذى ينشر السموات كسرادق ويبسطها كخيمة للسكن ... ارفعوا إلى العلاء عيونكم ، وانظروا من خلق هذه » (١٣٧) .

وكانت ساعة من أروع الساعات فى تاريخ إسرائيل حين دخل قورش بابل فاتحاً عالمياً بعد طول انتظار ، وأباح لليهود أن يعودوا إلى أورشليم بكامل حريتهم . ولكنه خيب رجاء بعض الأنبياء وأظهر ما كان فى طباعه من حضارة أرقى من حضارتهم ، إذ ترك بابل وشأنها ولم يمس أهلها بسوء ، وأظهر خضوعه لآلهتها ، وإن كان فى الواقع خضوعاً مشكوكاً فيه . كذلك أعاد قورش لليهود ما كان باقياً فى خزائن الدولة البابلية من الذهب والفضة اللذين اغتصبهما نبوخذ نصر من الهيكل ، وأمر الجماعات التى كان اليهود المنفيون يعيشون بينها أن تعينهم بالمال الذى يحتاجونه فى اثناء رحلتهم الطويلة إلى وطنهم . ولم يتحمس شباب اليهود

لهذا التحرير لأن الكثيرين منهم قد تأقنوا في التربة البابلية وامتدت
أصولهم فيها ، فترددوا طويلا في ترك حقولهم الحصبة وتجارتهم الرائجة
ليعودوا إلى القفار الخربة في المدينة المقدسة . ومرت سنتان بعد مجيء قورش
قبل أن تبدأ الفصيلة الأولى من اليهود المتحمسين رحلتها الطويلة التي
دامت ثلاثة شهور إلى الأرض التي خرج منها آباؤها قبل ذلك الوقت
بمائة عام (١٢٨)

ولم يجد هؤلاء العائدون ترحيباً كبيراً في وطنهم القديم ، كما لا يجد
العائدون إليه في هذه الأيام . ذلك أن أقواماً آخرين من الساميين قد استقروا
في تلك البلاد ، وتملكوا الأرض بحق احتلالها والعمل فيها ، وأخذت
هذه القبائل تنظر بعين المقت إلى أولئك الذين خالوهم مغيرين على بلادهم
وحقولهم ، ولولا تلك الدولة القوية الصديقة التي كانت تحمي اليهود العائدين
لا استطاعوا أن يستقروا في فلسطين . وأذن دارا الأول ملك الفرس للأمير
زرّ بابل أن يعيد بناء الهيكل ، واستطاع هو وشيعته أن يتموا بناءه بعد اثنتي
عشرة سنة من هودة اليهود ، رغم قلة عدد أولئك المهاجرين وضآلة
مواردهم ، ورغم ما كانوا يصادفونه من عقبات في كل خطوة يخطونها
بسبب هجمات الأهليين المعادين لهم وتأمرهم عليهم ، وعادت أورشليم كما كانت
مدينة يهودية شيئاً فشيئاً ، وترددت في الهيكل أصداء الأناشيد التي كانت
تتغنى بها بقية منهم آلت على نفسها أن تعيد اليهودية إلى سابق قوتها .

الفصل السادس

أهل الكتاب

سفر الشريعة - تأليف الأسفار الخمسة - أساطير « التكوين » - الشريعة
الموسوية - الوصايا العشر - فكرة الله - السبت - الأسرة اليهودية
قيمة الشرائع الموسوية

لم يكن في وسع اليهود بعد عودتهم أن يقيموا لهم دولة حربية ، ذلك أنهم لم يكن لهم من العدد ومن الثروة ما يمكنهم من إقامة هذه الدولة . ولما كانوا في حاجة إلى نوع من الإدارة يعترفون فيه بسيادة الفرس عليهم ويهيئ لهم في الوقت نفسه سبيل الوحدة القومية والنظام ، فقد شرع الكهنة في وضع قواعد حكم ديني يقوم كما كان يقوم حكم يوشيا على المأثور من أقوال الكهنة وتقاليدهم ، وعلى أوامر الله . وفي عام ٤٤٤ ق . م دعا عزرا ، وهو كاهن عالم ، اليهود إلى اجتماع عام خطير ، وشرع يقرأ عليهم من مطلع النهار إلى منتصفه « سفر شريعة موسى » . وظل هو وملاؤه اللاويون سبعة أيام كاملة يقرءون عليهم ما تحتويه ملفات هذا السفر . ولما فرغوا من قراءتها أقسم الكهنة والزعماء والشعب على أن يطيعوا هذه الشرائع ويتخذوها دستوراً لهم يتبعونه ومبادئ خلقية يسرون على هديها ويطيعونها إلى أبد الأبد (١٢٩) . وظلت هذه الشرائع من تلك الأيام النكدة إلى يومنا هذا المحور الذي تدور عليه حياة اليهود ، ولا يزال تقييدهم بها طوال تجوالهم ومحنهم من أهم الظواهر في تاريخ العالم .

تُرى ماذا كان « كتاب شريعة موسى » هذا ؟ لم يكن هذا الكتاب هو بعينه « كتاب العهد » الذي قرأه يوشيا من قبل ، لأن هذا العهد قد جاء فيه بصريح العبارة أنه قرئ على اليهود مرتين كاملتين في يوم واحد ، على حين أن قراءة الكتاب الآخر قد احتاجت إلى أسبوع (١٣٠) كامل . وكل ما في وسعنا

أن نفعله هو أن نحزر أن الكتاب الكبير كان يحتوى على جزء هام من أسفار العهد القديم الخمسة يسميها اليهود «تورة» ويسميها غيرهم البنتاتوش أو الأسفار الخمسة (١٤١) .

كيف كتبت هذه الأسفار ؟ ومتى كتبت ؟ وأين كتبت ؟ ذلك سؤال برىء لا ضير منه ولكنه سؤال كتب فيه خمسون ألف مجلد ، ويجب أن نفرغ منه هنا في فقرة واحدة نتركه بعدها من غير جواب :

إن العلماء مجمعون على أن أقدم ما كتب من أسفار التوراة هما القصتان المتشابهتان المنفصلة كلتاهما عن الأخرى في سفر التكوين ، تتحدث إحداهما عن الخالق باسم «يهوه» على حين تتحدث الأخرى عنه باسم إلوهيم . ويعتقد هؤلاء العلماء أن القصص الخاصة بيهوه كتبت في يهوذا ، وأن القصص الخاصة بإلوهيم (**) كتبت في إفرايم ، وأن هذه وتلك قد امتزجتا في قصة واحدة بعد سقوط السامرة . وفي هذه الشرائع عنصر ثالث يعرف بالثنائية

(*) التوراة : لفظ عبرى معناه الهدى أو الإرشاد ، والبنتاتوش كلمة يونانية معناها الملفات الخمسة . (المترجم)

(**) وهى تفرقة كان أول من أشار إليها جان أستروك Jean Astruc فى عام ١٧٥٣ . ومن الفقرات التى تمزى إلى كاتب قصص يهوه فى سفر التكوين الفقرات المحصورة بين الآية الرابعة من الأصحاح الأول والرابعة والعشرين من الأصحاح الثالث وكذلك الأصحاحات ٤ ، ٦ - ٨ ، ١١ من ١ إلى ٩ ، والأصحاحين ١٢ ، ١٣ ، ١٨ - ١٩ ، ٢٤ ، ٢٧ الايات ١ - ٤٥ ، والأصحاحات ٣٢ ، ٤٣ - ٤٤ ؛ وفى سفر الخروج الأصحاحين ٤ - ٥ ، الايات المحصورة بين الآية رقم ٢٠ فى الأصحاح الثامن إلى الآية رقم ٧ فى الأصحاح التاسع ، والأصحاحان ١٠ ، ١١ ، والايات المحصورة بين الآية رقم ١٢ من الأصحاح الثالث والثلاثين إلى الآية رقم ٢٦ من الأصحاح الرابع والثلاثين ؛ وفى سفر العدد الايات ٢٠ - ٢٩ إلى ٣٦ من الأصحاح الحادى عشر الخ ؛ أما الفقرات الإلوهية التى لا شك فيها فهى التى فى سفر التكوين فى الأصحاح الحادى عشر من ١٠ إلى ٣٢ ، وفى الأصحاح العشرين ١ - ١٧ ، والحادى والعشرين ٨ - ٣٢ والثانى والعشرين ١ - ١٤ والأصحاحات ٤٠ - ٤٢ ؛ وفى سفر الخروج الايات ٢٠ إلى ٢٤ من الأصحاح الثانى عشر والأصحاحات ٢٠ - ٢٢ ، والايات من ٧ إلى ١١ فى الأصحاح الثالث والثلاثين ؛ وفى سفر العدد الأصحاحات ١٢ ؛ ٢٢ - ٢٤ الخ (١٤٢) .

أكبر الظن أن كاتبه أو كتابه غير كتاب الأسفار السالفة الذكر . وثمة عصر رابع يتألف من فصول أضافها الكهنة فيما بعد . والرأى الغالب أن هذه الفصول تكون الجزء الأكبر من « سفر الشريعة » الذى أذاعه عزرا (١١٢) ، ويبدو أن هذه الأجزاء الأربعة قد اتخذت صورتها الحاضرة حوالى عام ٣٠٠ ق . م (١١٣) .

وكانت أساطير الجزيرة هى المعين الغزير الذى أخذت منه قصص الخلق والغواية والطوفان التى يرجع عهداها فى تلك البلاد إلى ثلاثة آلاف سنة أو نحوها قبل الميلاد . ولقد رأينا صوراً قديمة من هذه القصص فيما مر بنا من صفحات هذا الكتاب ، ولعل اليهود قد أخذوا بعضها من الأدب البابلي فى أثناء أسرهم (١١٤) . ولكن أرجح من هذا أنهم أخذوها قبل ذلك العهد بزمان طويل من مصادر سامية وسومرية قديمة كانت منتشرة فى جميع بلاد الشرق الأدنى .

وتقول القصص الفارسية وقصص التلمود الخاصة بالخلق إن الله خلق فى بادئ الأمر إنساناً مكوناً من ذكر وأنثى متصلين من الخلف كالتوأمين السمينين ثم رأى فيما بعد أن يفصل أحدهما عن الآخر . وتحضرنا فى هذه المناسبة جملة غريبة وردت فى سفر التكوين (الآية الثانية من الأصحاح الخامس) :

« يوم خلق الله الإنسان على شبه الله عمله ذكراً وأنثى ، خلقه وباركه ودعا اسمه آدم » ، ومعنى هذا أن أبانا الأول كان ذكراً وأنثى معاً — ويبدو أن أحداً من رجال الدين إذا استثنينا أرسطو فانيزلم يفتن إلى هذه العبارة (**) :

أما قصة الجنة فتظهر فى جميع القصص الشعبية فى العالم كله — فى مصر ، والهند ، والتبت ، وبابل ، وبلاد الفرس واليونان (**) وپوليتيزيا والمكسيك

(*) فارن هذا « بمائدة » أفلاطون .

(**) قارن هذا بما كتبه الشاعر اليونانى هزiod (حوالى ٧٥٠ ق . م) فى العمل والأيام ، كان الناس يمشون كالآلهة مبرئين من الرذائل والشهوات والعقوب والنصب ، يقضون أيامهم هادئين مسرورين سعداء فى رفقة الكائنات الإلهية . . . وكانت الأرض فى تلك الأيام أجمل مما هى الآن ، وكانت تخرج من نفسها مقداراً عظيماً من الفاكهة المختلفة الأنواع . . . وكان الرجال وهم فى سن المائة يعدون غلماناً لا أكثر (١٤٦) .

وغيرها من البلاد^(١٤٥) . وفي معظم هذه الجنان أشجار محرمة وفيها كذلك
أفاع وهولات سلبت الناس الخاود أو نمت السم في الجنة^(١٤٦) . وأكبر
الظن أن الحية والثينة كانتا رمزين للشهوات الجنسية .

وتشير هذه القصة إلى أن الشهوة الجنسية والمعرفة تقضيان على الطهر
والسعادة ، وأنهما مصدر كل الشرور . وترى هذه الفكرة بعينها في آخر
« العهد القديم » في سفر الجامعة ، كما تراها هنا في بدايته .

والمرأة في معظم هذه القصص هي الأداة التي تتخذها الحية أو يتخذها
الشیطان وسيلة لإيقاع الإنسان في الشر — الجميل ، سواء كانت هذه المرأة هي
حواء ، أو پندورا ، أو پوسی الواردة في الأساطير الصينية . فقد جاء في قصص
شئ جنج أن « كل الأشياء كانت في بداية الأمر خاضعة للإنسان ، ولكن امرأة
أقلت بنا في ذل الاستعباد ، فشقاؤنا إذن لم يأتنا من السماء بل جاءت به المرأة ،
لأنها هي التي أضاعت الجنس البشري » آه ! ما أشقاك يا پوسی ! لقد أشعلت
النار التي أحرقتنا والتي تزداد كل يوم ضراماً . . . لقد ضاع العالم ، وطفئت
الرذيلة على كل شئ » .

وقصة الطوفان أكثر انتشاراً من قصة الخلق نفسها ، فلا يكاد يوجد في
الأمم القديمة أمة لم تعرفها ، وقلما يوجد جبل في آسية لم يرس عليه نوح أو شمش —
نيشتيم بعد أن أضناه التعب من ضربات المياه^(١٤٧) . ولقد كانت هذه القصص
في العادة هي الوسيلة الشعبية أو الطريقة المجازية التي عبر بها القدماء عن قضاء
فلسفي أو مودف أخلافي لخصوا فيه بإيجاز تجارب طويلة مرت بالجنس البشري —
وهي أن الشهوة الجنسية والمعرفة تُنتجان من الآلام أكثر مما تنتجان من اللذة ،
وأن الحياة البشرية تتعرض من حين إلى حين لأخطار الفيضانات أي لطغيان
الأنهار العظيمة التي كان ماؤها سبباً في قيام الحضارات القديمة . وإن الذين
يسألون هل هذه القصص صحيحة أو غير صحيحة ليسألون في الواقع أنفس الأسئلة

وأبعدها عن المقصود منها ، ذلك أن أهميتها ليست فيما تقصه من قصص ، بل فيما تعرضه من أحكام ، ومع ذلك فليس من العقل في شيء ألا يستمتع الإنسان ببساطتها التي تخلب اللب وبقصصها الواضح وأحداثها السريعة .

وكانت الأسفار التي تليت على الشعب بأمر يوشيا وعزرا هي التي صيغت منها القوانين « الموسوية » التي قامت عليها الحياة اليهودية كلها فيما بعد . ويقول سارتن Sarton ، وهو المعروف بشدة حرصه فيما يكتب ، معلقاً على هذه الشرائع : « إن أهميتها في تاريخ الأنظمة والقوانين تفوق كل تقدير (١٩) » . لقد كانت أكبر محاولة في التاريخ لاتخاذ الدين قاعدة لسياسة الأمم وأداة لتنظيم كل صغيرة وكبيرة في الحياة كلها . وفي ذلك يقول رينان Renan : « لقد صارت تلك الشريعة أضيق رداء شد على جسم الحياة الإنسانية (٢٠) » ، فقد جعلت الطعام (*) ، والدواء ، والشئون الصحية الفردية ، وشئون الحيض والولادة ، والشئون الصحية العامة ، والانحراف الجنسي والشهوات البهيمية (٢١) ، كل هذه جعلتها من موضوعات الفروض والهداية الإلهية . وفيها نشهد مرة أخرى كيف أخذ الطبيب يفترق افتراقاً بطيئاً عن الكاهن (٢٢) — ليصبح فيما بعد ألد أعدائه . فترى سفر اللاويين يحصر أشد الحرص على وضع القوانين الخاصة لعلاج الأمراض التناسلية ، ويعنى بها أشد العناية ، فيمنع على عزل المصابين وما يتطلبه علاجهم من تطهير وتبخير بل وحرق المنزل الذي فشا فيه المرض عن آخره إذا دعت الحال (٢٣) (**) . وكان اليهود الأقدمون هم الذين وضعوا قواعد الوقاية من

(*) انظر الأصحاح الرابع عشر من سفر التثنية . ويعزو ريناخ Reinach ، وريترتن

سمث Robertson Smith وسير جيمس فريزر Sir James Frazer تحريم لحم الخنزير إلى عبادة أسلاف اليهود الطوطمية للخنزير (أو للخنزير البري) لا إلى ما كان لديهم من معلومات صحية أو رغبتهم في اتقاء الأمراض (٢٤) . على أن عبادة الخنزير البري قد لا تكون إلا وسيلة لجأ إليها الكهنة للنهي عن أكل لحم الخنزير « لنجاسته » في اعتقادهم . وإن ما في الشريعة الموسوية من قواعد صحية حكيمة ليرر الشك فيما فسر به ريناخ هذا التحريم .

(**) وظلت الطرق التي يشير بها سفر اللاويين (في الأصحاحات ١٣ ، ١٤) . لعلاج الجذام متبعة في أوربا حتى آخر العصور الوسطى (٢٥) .

المرض (١٥٦) . ولكن يلوح أنهم لم يكونوا يعرفون من الجراحة غير عملية الختان ، ولم تكن هذه السنة الدينية — الشائعة بين المصريين الأقدمين ، وبين الساميين المحدثين — مجرد تضحية لله وفريضة يفرضها الولاء للجنس (١٥٧) ، بل كانت فوق هذا وقاية صحية من الأقدار التي تتعرض لها الأعضاء التناسلية (١٥٨) ولعل ما في الشريعة من قواعد خاصة بالنظافة هو الذي أبقى على اليهود خلال تجوالهم الطويل وتشتهمهم ومحتهم .

أما ما بقي من شريعة موسى فيدور كله حول الوصايا العشر (سيفر الخروج الآيات ١ - ١٧ من الأصحاح العشرين) التي قدر لها أن يرددها نصف سكان العالم (١٥٩) . وتضع الوصية الأولى أساس المجتمع الديني الجديد ، وهو المجتمع الذي لا يقوم على أى شريعة مدنية بل على فكرة الله الملك التمدوس الذي لا تدركه الأبصار ، والذي أنزل كل قانون ، وفرض كل عقوبة ، والذي سُمي شعبه بعدئذ شعب إسرائيل ، أى المدافعين عن الله .

لقد ماتت الدولة العبرية ولكن الهيكل ظل باقياً ، وشرع كهنة يهوذا

(*) وذلك لأن هذه العادة تجعل من المسحاحيل على اليهودى أن يخفى عن الناس حقيقة أمره . ويقول برفولت Briffault : إن هذه السنة اليهودية لم نأخذ صورتها التي هي عليها الآن إلا في عهد متأخر كثيراً هو عهد المكابيين (١٦٧ ق . م) . وفي ذلك الوقت كانت العملية تجري بطريقة تجعل في مقدور اليهوديات أن ينقين استهزاء غير اليهوديات منهن إذ كانت هذه العملية تعمل بحيث لا يدرك الإنسان أنها عملت ، ولهذا أمر الكهنة الوطنيون أن تزال الغلفة عن آخرها (١٦٧) .

(**) كان من المؤلفين في الأزمان القديمة أن تعزى كتب القوانين إلى الوحي الإلهي . لقد رأينا من قبل كيف كانت قوانين مصر القديمة تعزى إلى الإله تحوت ، وكيف أنزل شمش إله الشمس قانون حمورابي . كذلك أعطى أحد الإرباب الملك ميوس على جبل دكتا القوانين التي حكمت بمقتضاها جزيرة كريت . وكان اليونانيون يمتدحون ديونيس الذي يسمونه أيضاً «المشترع» وأمامه منصبتان محجرتان نقش عليهما القوانين . ويقول أنقياء الفرس إن زردشت كان في يوم من الأيام يصل على جبل عال فتبدي إليه أهولاً - مزدا بين الرعد والبرق ، وأنزل عليه «كتاب القانون» (١٦٩) . وفي هذا يقول ديودور الصقلي . لقد فعلوا كل هذا لأن الفكرة التي تسمى بالبشرية فكرة رائدة قديمة ؛ أو لأن السوق تكون أكثر طاعة للقوانين إذا حولت أبصارها إلى ما يتمتع به من تعزى إليهم من جلال وسلطان (١٧٠) .

يحاولون كما يحاول بابوات رومة أن يعيدوا ما عجز الكهنة عن إنقاذه . ومن ثم كان وضوح الوصية الأولى وما فيها من تكرار ونصها على أن الكفر وذكر الله بما لا يليق يعاقب عليهما بالإعدام ولو كان للكافر أقرب أقرباء الإنسان (١٦١) . ذلك أن الكهنة الذين وضعوا القانون كانوا يعتقدون كما يعتقد رجال محاكم التفتيش الآنقياء أن الوحدة الدينية شرط أساسى لقيام النظام والتضامن الاجتماعيين ، وكان هذا التعصب الدينى منضماً إلى الكبرياء الجنسى هو الذى أبقي على اليهود وأوقعهم فى كثير من المشاكل .

وسمّت الوصية الثانية بفكرة الله بقدر ما حطت من شأن الفن ، إذ حرّمت أن تصور له أية صورة منحوتة . وقد افترضت هذه الوصية وجود مستوى عقلى راق لدى اليهود ، لأنها نبذت كل الخرافات كما نبذت فكرة تجسد الإله ، وحاولت أن تصوّر الله منزهاً عن جميع الأشكال والصور بالرغم من الصورة البشرية المحضنة التى ترسمها ليهوه أسفار موسى الخمسة ، هى تخص الدين بكل ما تنطوى عليه قلوب العبرانيين من إخلاص وولاء ، ولا تترك فيهما — فى الأيام القديمة — مكاناً للعلم والفن . وحتى علم الفلك نفسه قد أهمل أمره لكيلا يزداد عدد الآلهة الزائمين أو تعبد النجوم وتتخذ آلهة من دون الله . وكان فى هيكل سليمان قبل ذلك العهد عدد من الصور والتماثيل يكاد يحل عن الحصر (١٦٢) . أما الهيكل الجديد فلم يكن فيه شيء منها ، ذلك أن التماثيل والصور القديمة قد نقلت من قبل إلى بابل ، ويبدو أنها لم تعد مع ما أعيد من آنية الفضة والذهب (١٦٣) ، ومن أجل هذا لا نجد نحتاً ولا تصويراً ولا نقشاً بعد الأسر البابلى ، كما لا نجد إلا القليل منها قبل الأسر إذا استثنينا عهد سليمان الذى يكاد يكون عهداً أجنبياً عن العبرانيين . وكل ما كان الكهنة يجهزون من الفنون فنّا العبارة والموسيقى ، وكانت الأغاني والمارسيم التى تقام فى الهيكل هى التى تخفف من أكدار حياة الشعب وشغائهم ، فكانت فرقة موسيقية معها مختلف الآلات تنظم

إلى جوقة المغنين في ترتيل المزامير ، فتبدو « صوتاً واحداً لتسبيح للرب
وحمده » وتمجيد الهيكل (١٦٥) : « وداود وكل بيت إسرائيل يلعبون أمام الرب
بكل أنواع الآلات من خشب السرو بالعيدان ، وبالرباب ، وبالدفوف ،
وبالحموك ، وبالصنوج (١٦٦) » .

وتنطق الوصية الثالثة بما كان يستمسك به اليهودى من تقى وتدين ، فهو
لا يحرم عليه أن ينطق باسم الله عبثاً فحسب ، بل يحرم عليه أن ينطق باسم
الله تحريماً مطلقاً ، فإذا ورد اسم يهوه في صلاته وجب عليه أن يستبدل به
اسم أدنيه - الرب . ولن نجد لهذه التقوى نظيراً إلا بين الهندوس .

وقدست الوصية الرابعة يوم الراحة الأسبوعي - السبت - وصار
هذا التقديس سنة من أرسخ السنن البشرية . وهذه التسمية - ولعل هذه
العادة نفسها - قد جاءتهم من البابليين . فقد كان هؤلاء يطلقون على الأيام
« الحرم » أيام الصوم والدعاء اسم شيتو (١٦٧) . وكان لديهم فضلاً عن هذه
العطلة الأسبوعية أعياد أخرى عظيمة منها مراسم كنعانية قديمة للزرع
والحصاد ، ومنها أعياد دورية للقمر والشمس : فكان مزوث في بادىء
الأمر عيد بداية حصاد الشعير ، وشباووث الذى سمي فيها بعد بئتكست عيد
ختام حصاد القمح ؛ وسكوث عيد الكروم ، وبساتشش أو عيد الفصح عيد
بداية نتاج قطعان الضأن ؛ وكان رش - ها - شناه عيد رأس السنة .
ولم تعدل هذه الأعياد لتخلد بها حوادث هامة في تاريخ اليهود إلا بعد
ذلك الوقت (١٦٨) . وكانوا في أول يوم من أيام عيد الفصح اليهودى يذبحون
حملاً أو جدياً ويأكلونه ويershون دمه على الأبواب إشارة إلى أن هذا الدم
هو نصيب الإله ، ثم ربط الكهنة فيما بعد هذه العادة بعادة قتل يهوه لأبناء
المصريين البكر . وكان الحمل في أول الأمر طوطماً لإحدى القبائل
الكنعانية وكان عيد الفصح عند الكنعانيين عيد تقرب حل لأحد الآلهة

الحليين(*) . ونحن حين نقرأ الآن (في الأسحاح الثاني عشر من سفر الخروج**) (قصة هذا العيد ، ثم نرى اليهود في هذه الأيام يحتفلون به على النحو الذى كانوا يحتفلون به قديماً ، ندرك قدم هذه العبادة وقوة استمساك هذا الشعب بطوقسه النديمة .

والوصية الخامسة تقدس الأسرة وتضعها من حيث بناء المجتمع في منزلة لا تفريقها إلا منزلة الهيكل . وظلت المثل العليا التى طبع بها نظام الأسرة باقية في أوروبا طوال تاريخها المتوسط والحديث حتى جاء الانقلاب الصناعى وأدى إلى انحلالها . لقد كانت الأسرة العبرانية الأبوية نظاماً اقتصادياً وسياسياً ضخماً يتألف من أكبر رجل متزوج فيها ، ومن أزواجه ، وأبنائه غير المتزوجين ، وأبنائه المتزوجين ، وأزواجهم وأبنائهم ، ومن عبيدهم إن كان لهم عبيد . وكان الأساس الاقتصادى الذى تقوم عليه هذه الجماعة هو قدرتها على زراعة الأرض ؛ أما قيمتها السياسية فتتخصر في أنها كانت تهىء للبلد نظاماً اجتماعياً بلغ من القوة حداً تكاد الدولة أن تصبح معه لا ضرورة لها إلا في زمن الحرب . وكان للأب على أفراد أسرته سلطان لا يكاد يُحد ، فكانت الأرض ملكاً له ، ولم يكن في وسع أبنائه أن يبقوا على قيد الحياة إلا إذا أطاعوا أمره ، فقد كان هو الدولة ، وكان في وسعه إن كان فقيراً أن يبيع ابنته قبل أن تبلغ الحلم لتكون جارية ؛ كما كان له الحق المطلق أن يزوجه بمن يشاء وإن كان في بعض الأحيان ينزل عن بعض حقه فمطلب إليها أن ترضى بهذا الزواج(١٧٠) . وكانت الفكرة الشائعة أن الأولاد من نتاج الخصية اليمنى ، وأن البنات من نتاج الخصية اليسرى ، وكانت هذه في اعتقادهم أصغر وأضعف من اليمنى(١٧١) . وكان الزواج في أول الأمر

(*) وأصبح هذا الطولم فيما بعد حل يسكال في الدين المسيحى ، وقيل إنه هو نفسه تمثيل ذكرى موت المسيح .

(**) في الأصل الإنجليزى الحادى عشر وهو خطأ مطبعى . (المترجم)

يستتبع انتقال الزوج إلى دار زوجته ، فقد كان عليه أن « يترك أباه وأمه وينضم إلى زوجته في عشيرتها » ؛ لكن هذه العادة أخذت تزول شيئاً فشيئاً بعد تأسيس الملكية . وكانت أوامر يهوه إلى الزوجة هي : « ستكون رغبتك لزوجك ، وسيكون له الحكم عليك » .

ومع أن المرأة كانت من الوجهة الرسمية خاضعة للزوج ، فإنها كانت في الواقع ذات كرامة وذات سلطان كبير ، واشتهرت في تاريخ اليهود أسماء سيدات مثل سارة ، وراحيل ، ومريم ، وإستر ، وكانت دبوراة إحدى قضاة إسرائيل (١٧٢) . وكانت النبيبة خلدة هي التي استشارها يوشيا في أمر الكتاب الذي وجدته الكهنة في الهيكل (١٧٣) . وكانت الأم الولود تضمن لنفسها الطمأنينة والكرامة ، ذلك بأن هذه الأمة الصغيرة كانت تتوق إلى زيادة عددها ، لأنها تشعر كما تشعر اليوم في فلسطين بما يهددها من الخطر وسط الأقوام المحيطين بها . ومن أجل هذا كانت تعلى من شأن الأمومة ، وترى العزوبة خطيئة وجريمة ، وتجعل الزواج إجبارياً بعد سن العشرين ، لا تستثنى من ذلك الكهنة أنفسهم ، وتزدرى العذارى التي في سن الزواج ، والنساء العاقرات ، وتنظر إلى الإجهاض وقتل الأطفال وغيرهما من وسائل تحديد النسل على أنها من أعمال الكفرة البغيضة التي تؤذى خياشيم الرب (١٧٤) : « فلما رأت راحيل أنها لم تلد ليعقوب غارت راحيل من أختها وقالت ليعقوب هب لي بنين وإلا فأنا أموت (١٧٥) » . وكانت الزوجة الكاملة هي التي لا تنقطع عن الكد في بيتها وحوله ، ولا تفكر إلا في زوجها وأطفالها . وفي الأصحاح الأخير من سفر الأمثال وصف للمرأة المثالية كما يراها الرجل :

« امرأة فاضلة من يجدها لأن ثمنها يفوق اللآلى ، بها يثق قلب زوجها فلا يحتاج إلى غنيمة ، تصنع له خيراً لا شرّاً كل أيام حياتها ، تطلب صوفاً وكتاناً ، وتشغل بيدني راضيتين ، هي كسفن التاجر تجلب طعامها من بعيد ،

وتقوم إذ الليل بعد ، وتعطى أكلا لأهل بيتها وفربضة لفتياتها ، تتأمل حقلها فتأخذها وبثمر يديها تفرس كرمها ؛ تنطق حقويها بالقوة وتشدد زراعيها ، تشعر أن تجارتها جيدة ، سراجها لا ينطفئ في الليل ، تمتد يديها إلى المغزل وتمسك كفاها بالفلكة ، تبسط كفيها للفقير وتمد يديها إلى المسكين ، لا تخشى على بيتها من الثلج لأن كل أهل بيتها لابسون حلالا ، تعمل لنفسها موشيات ، لبسها البز وأرجوان ، زوجها معروف في الأبواب حين يجلس بين مشايخ الأرض ، تصنع قصائنا وتبيعها ، وتعرض مناطق على الكنعاني ، العز والبهاء لباسها ، وتضحك على الزمن الآتي ، تفتح فمها بالحكمة وفي لسانها سسنة المعروف ، تراقب طرق أهل بيتها ولا تأكل خبز الكسل ، يقوم أولادها ويطربونها ، ويقوم زوجها أيضاً فيمدحها ، بنات كثيرات عملن فضلا ، أما أنت ففقت عليهن جميعاً ، الحسن غش والجمال بأطل ؛ أما المرأة المتقية الرب فهي تمدح ، أعطوها من ثمر يديها ، ولتمدحها أعمالها في الأبواب (*) .

والوصية السادسة مبدأ مثالي صعب المثال . وذلك أننا لانرى في كتاب ما نراه في أسفار العهد القديم من حديث التقتيل والتدمير ، ففصوله كلها ما بين وصف المذابح وتناسل لتعويض آثارها . لقد كان النزاع بين الأسباط ، والانقسامات الحزبية ، وعادة الأخذ بالثأر المتوارثة ، كل هذه كانت لا تبقى على فترات السلم المتقطعة المملة إلا قليلا . ولم يكن أنبياء إسرائيل من دعاة السلم رغم ما جاء في بعض أقوالهم من تمجيد للمحارث ومناجل التشذيب ، وكان الكهنة أنفسهم — إذا جاز لنا أن نحكم عليهم من خطبهم التي يُنطقون بها يهوه —

(*) هذه هي المرأة المثالية في عين الرجل ؛ وإذا جاز لنا أن نصدق إشعيا (٣ : ١٦ - ٢٣) فإن نساء أورشليم كن في الواقع كفساء العالم كله يجبهن الملابس الجميلة والزينة ويفرن الرجال بمطاردتهم : « من أجل أن بنات صهيون يتشاجن ويمشين بمدودات الأعناق ، وغامزات بعيونهن ، وغامرات في مشين ، ويخشخن بأرجلهن » الخ ؛ واهل المؤرخين كانوا يخذوننا على الدوام فيما يقولونه عن النساء !

مولعين بالحروب ولعهم بالمواظظ . ولقد قتل ثمانية من ملوك إسرائيل التسعة عشر (١٧٧) وكانت العادة المتبعة أن تدمر المدن التي يستولون عليها في حروبهم ، وأن تقطع بحد السيف رقاب جميع الذكور من سكانها ، وأن تتلف الأرض حتى لا تصلح للزراع إلا بعد زمن طويل ، شأنهم في هذا شأن الناس في تلك الأيام (١٧٨) . ولعل أعداد القتلى الواردة في أقوالهم كان يبالغ فيها كثيراً . فليس من المعقول مثلاً أن يقتل بنو إسرائيل من الآراميين (*) مائة ألف رجل في يوم واحد (١٧٩) بغير آلات الحرب الحديثة . وكان اعتقادهم أنهم شعب الله المختار (١٨٠) سبباً في ازدياد الكبرياء الطبيعي في أمة تشعر بما لها من مواهب متفوقة ، كما كان سبباً في تقوية ما لديهم من نزعة إلى اعتزال غيرهم من الشعوب من الوجهتين العقلية والروحية ، وفي حرمانهم من أن ينظروا إلى الأمور نظرة أممية كان أبناؤهم جديدين بأن يصلوا إليها ، لكنهم مع ذلك بلغوا درجة عظيمة من الفضائل المتصلة بصفاتهم هم أنفسهم ، وكان منشأ عنفهم هو ما كانوا يتصفون به من حيوية عارمة جاحجة ، وكانت عزلتهم ناشئة من تقواهم ، كما كان ميلهم إلى الخصام والتذمر ناشئاً من حساسيتهم القوية التي أمكنتهم من إنتاج أعظم آداب الشرق الأدنى ، وكان كبرياؤهم العنصري أقوى سنداً لشجاعتهم في خلال قرون التعذيب الطوال ، ذلك أن الناس يكونون كما تضطربهم الظروف أن يكونوا .

والوصية السابعة تعترف بأن الزواج هو الأساس الذي تقوم عليه الأسرة ، كما تعترف الخامسة بأن الأسرة هي أساس المجتمع ، وهي تضيئ على الزواج كل ما يستطيع الدين أن يضيئ عليه من عون . ولا تذكر شيئاً عن العلاقات الجنسية قبل الزواج ، ولكن ثمة أنظمة أخرى تحتم على الفتاة أن تثبت أنها عذراء

(*) في الأصل الإنجليزي «من السوريين» ، ولكن الذي تذكره الآية أنهم من

في يوم ذواجها وإلا زجعت حتى تموت (١٨١) ولكن الزنى كان رغم هذا منتشرأ بين اليهود ، ويلوح أن اللواط لم ينقطع بعد تدمير سلوم وسمورة (١٨٢) ولما كان القانون فيما يلوح لم يحرم الاتصال بالعاهرات الأجنبية ، فإن التوريات ، والمواييات والمدنييات وغيرهم من « النساء العزبات » انتشرن في الطرق العامة ، حيث كن يعشن في مواخير وخيام ، ويجمعن بين الدعارة وبيع مختلف السلع الصغيرة . ولما كان سليمان لا يتشدد كثيراً في هذه الأمور ، فإنه قد تساهل في تطبيق القانون الذى كان يحرم على تلك النساء السكنى في أورشليم ، وسرعان ما تضاعف عددهن حتى كان الهيكمل نفسه في أيام المكابيين مأخوراً للفسق والفجور كما وصفه مصلح غضوب (١٨٣) .

ويلوح أن الحب كان له عندهم نصيب ، فقد « خدم يعقوب براحيل سبع سنين » وكانت في عينيه كأيام قليلة بسبب محبته لها (١٨٤) ، ولكن الحب لم يكن له إلا شأن قاصر في اختيار الأزواج . وكان هذا الزواج قبل نبي بنى إسرائيل من الأمور المدنية المحضة ، يعقده أبوا الزوجين أو يعقده الخطيب وأبو العروس وفي أسفار العهد القديم شواهد على زواج السبايا ، ويميز يهوه الزواج من سبايا الجروب (١٨٥) . ولما نقص عدد النساء أوصى الكبار « بنى بنيامين قائلين امضوا واكنوا في الكروم ، وانظروا ، فإذا خرجت بنات شيلوه ليدرن في الرقص فاخرجوا أنتم من الكروم واخطفوا لأنفسكم كل واحد امرأته من بنات شيلوه واذهبوا إلى أرض بنيامين » (١٨٦) . ولكن هذه الخطة كانت من الخطط النادرة ، أما السنة المألوفة فكانت سنة الزواج بطريق الشراء ، فقد ابتاع يعقوب ليثة وراحيل بعمله . واشترى بوعز راعوث اللطيفة . شراء سافرا . وكان من أشد ما ندم عليه النبي هوشع أنه ابتاع زوجته بخمسين شاقلاً (١٨٧) . وكان الاسم الذى يطلقه العبرانيون على الزوجة وهو « بولة (*) » يعنى « المملوكة (١٨٨) » . وكان

(*) لعل هذا المعنى ذو صلة بكلمة « بولة » للمرية بمعنى بنت الرجل . (المترجم)

والد الزوجة يعطيها في متابل ما يتقاضاه ثمناً لها بائنة — وهو نظام يفيد أعظم فائدة في تضيق الثغرة الفاصلة بين نضج الأبناء الجنسي ونضجهم الاقتصادي في حضارة المدن ، وهي ثغرة مفككة للمجتمع .

وإذا كان الرجل ثرياً أبيع له أن يتزوج بأكثر من واحدة ، وإذا كانت الزوجة عاقراً ، مثل سارة ، أشارت على زوجها بأن يتخذ له خليلة . وكان الهدف الذي ترمى إليه هذه السنن هو تكثير النسل ، وكان طبيعياً لديهم أن تقدم راحيل وليثة خادماتهما إلى يعقوب بعد أن ولدتا له كل ما تستطيعان أن تلدا من الأبناء ، لكي يلدن له هن أيضاً أبناء (١٨٨) . ولم يكن يسمح للمرأة بأن تظل عقيماً ، ومن أجل ذلك فإن الأخ إذا مات أخوه كان يحتم عليه أن يتزوج أرملته مهما كان عدد زوجاته ، فإذا لم يكن للميت أخ فرض هذا الواجب على أقرب الأحياء من أسرته (١٨٩) . ولما كانت الملكية الفردية أساس النظام الاقتصادي اليهودي فقد كان لكل من الرجل والمرأة معيار خلفي خاص . فالرجل أن يتزوج بأكثر من واحدة ، أما المرأة فكانت تختص برجل واحد . وكان معنى الزنى عندهم اتصال رجل بامرأة ابتاعها رجل آخر بماله ، ومن أجل ذلك كان اتصاله بها اعتداء على قانون الملكية تعاقب عليه المرأة والرجل بالإعدام (١٩٠) . وكان الفسق محرماً على المرأة غير المتزوجة ، أما الرجل غير المتزوج فقد كان عمله هذا ذنباً يغتفر له (١٩١) . وكان الطلاق مباحاً للرجل ، ولكنه كان قبل أيام التلمود من أشق الأمور على المرأة (١٩٢) . ويلوح أن الزوج لم يسرف في إساءة استعمال ماله من ميزة على المرأة في هذه الناحية ، فهو يصور لنا أنه في الجملة لإنسان مخلص لزوجته وأبنائه ، غيور عليهم ، وكثيراً ما كان الزواج يشمر حباً وإن لم يكن الحب هو الذي يقرر الزواج . وأخذ إسحق رفته فصارت له زوجة وأحبها فتعزى إسحق بعد موت أمه (١٩٤) . ولعل الحياة في الأسرة لم تصل في أي شعب آخر — إذا استثنينا شعوب الشرق الأدنى — إلى ذلك المستوى الراقى الذي وصلت إليه عند اليهود .

والوصية العاشرة تقدر الملكية الفردية(*) ، وكانت هي والدين والأسرة الأسس الثلاثة التي قام عليها المجتمع العبري . وتكاد الملكية كلها تنحصر في ملكية الأرض ، ذلك أن اليهود قبل أيام سليمان قلما كان لديهم شيء من الصناعات غير صناعاتي الخزف والحديد . وحتى الزراعة نفسها لم ترق رقياً كبيراً ، وكانت الكثرة العظمى من الشعب منصرفة إلى تربية الضأن والماشية ، وزراعة الكروم والزيتون والتين . وكانت أغلب معيشتهم في الخيام لا في البيوت المبنية ، حتى لا يجدوا صعوبة في انتجاع مراعى جديدة ، ولما نمت ثروتهم وزاد ما ينتجون على حاجتهم بدعوا يتجرون ، وأخذت السلع اليهودية تروج في دمشق وصور وصيدا وحول الهيكل نفسه بفضل ما اتصف به التجار اليهود من مهارة صبر على المشاق . وظلوا إلى ما قبل أيام الأسر لا يستخدمون نقوداً ، وكان الذهب والفضة أساس التبادل عندهم وكانا يوزنان في كل عملية تجارية . وقامت بينهم مصارف كثيرة العدد لتمويل التجارة والمشروعات الاقتصادية . ولم يكن غريباً أن يتخذ هؤلاء « المقرضون » ساحات الهيكل موضعاً لعملهم ، فقد كانت هذه عادة شائعة في الشرق الأدنى ، ولا تزال باقية في كثير من أقطاره إلى هذا اليوم (١٩٦) . وكان يهوه يطل من عيائه مغتبطاً بسلطان رجال المال المتزايد ، ومن أقواله في هذا المعنى : « فتقرض أئماً كثيرة وأنت لا تقرض (١٩٧) » وهي فلسفة كريمة جمعت لليهود ثروة طائلة ، وإن لم يبد في ذلك القرن أنها من وحى الدين .

وكان اليهود يتخذون أسرى الحروب والمذنبين عبيداً لهم ، وشأنهم في هذا شأن غيرهم من أمم الشرق الأدنى ؛ ويستخدمون مئات الآلاف منهم في قطع الأخشاب ونقل مواد البناء للمنشآت العامة كهيكل سليمان وقصره . ولكن السيد

لم يكن له على عبيده حق الحياة والموت ، كما كان من حق العبد أن يمتلك المال ويبتاع به حريته (١٩٨) . وكان يباح بيع الرجال المدنيين ليكونوا خدماً أرقاء إذا عجزوا عن أداء ديونهم ، وكان في وسعهم أن يبيعوا أبناءهم بدلا منهم . وقد بقيت هذه العادة إلى أيام المسيح (١٩٩) ، غير أن الصدقات السخية وما كان يقوم به الكهنة والأنبياء من حملات عنيفة على استغلال هؤلاء الأرقاء قد خففت في بلاد اليهود من آثار هذه النظم التي كانت منتشرة في بلاد الشرق الأدنى . وكان من القواعد الواردة في شريعة موسى ؛ « ألا يغبن أحدكم أخاه (٢٠٠) » ، كما أنها كانت تطلب إليهم أن يطلقوا سراح الأرقاء من العبرانيين وأن يلغوا ما عليهم من الديون كل سبع سنين (٢٠١) ولما تبين أن هذا الأمر أكثر مما يطيقه سادة هؤلاء الأرقاء جاء القانون بسنة العيد الخمسيني ، فكان كل العبد والمدنين يعتقدون كل خمسين سنة : « وتقدسون السنة الخمسين وتنادون بالعتق في الأرض لجميع سكانها . تكون لهم يوبلا وترجعون كل إلى مالكة وتعودون كل إلى عشيرته (٢٠٢) » ؛

وليس لدينا ما يدل على أن هذه الوضعية الجميلة قد أطيعت ، وسواء كان ذلك أو لم يكن فلنأخذنا يجب أن نقر بالفضل للكهنة الذين لم يتركوا درساً في الإحسان إلا علموه : « لأن كان فيك فقير أحد من إخوانك . فلا تنمس قلبك ولا تتبش يدك عن أخيك الفقير ، بل انزع يدك له ، وأقرضه مقدار ما يحتاج إليه » ، « لا تأخذ منه رباً ولا مراجعة (٢٠٣) » ، ويجب أن تشمل عطلة السبت كل العاملين ، بل يجب أن تشمل الحيوانات نفسها فتترك ما عساه أن تكون على الأرض من الثبات المقطوع والفاكهة الساقطة من الأشجار في الحقول والبساتين يجمعها الفقراء لأنفسهم (٢٠٤) . ومع أن اليهود هم الذين كانوا مقصودين بهذه الصدقات فإن الفقير الذي عند الأبواب يجب أن يعامل هو

الآخر معاملة طيبة رحيمة ، وأن يؤوى الغريب ويطعم ويعامل معاملة كريمة . وكان اليهود يؤثرون في كل حين بأن يذكروا أنهم هم أيضاً كانوا في وقت من الأوقات لا مأوى لهم بل أنهم كانوا عبيداً أرقاء في أرض غير أرضهم .

وكانت الوصية التاسعة تطلب أن يكون الشهود شرفاء أمناء إلى أقصى حد ، وبذلك جعلت الدين عماداً للشرعية اليهودية بقضها وقضيفها . لقد كان الشاهد يقسم اليمين في حفل ديني ، ولم يكن يكتفى بأن يضع المقسم يده على عورة من يقسم له كما كانت العادة قديماً (٢٠٥) ، بل كان يطلب إليه الآن أن يشهد الله نفسه على صدقه ، وأن يُحَكِّمَهُ في أمره . وكان القانون ينص على أن يعاقب شاهد الزور بنفس العقاب الذي كان يراد توقيعه على المتهم بالاستناد إلى شهادته (٢٠٦) . لقد كانت شريعة إسرائيل كلها هي الشريعة الدينية وحدها ، وكان الكهنة هم القضاة والمحاكم هي المحاكم ، وكان يحكم بالإعدام على من لا يخضعون لأحكام الكهنة (٢٠٧) . وكانت هناك حالات خاصة يترك الحكم فيها لله ، وذلك بأن يشرب المتهم ماء ساماً إذا كانت جريمته مشكوكاً فيها (٢٠٨) ، ولم تكن لديهم أداة لتنفيذ القانون سوى الأداة الدينية وحدها ؛ فكان تنفيذه يترك إلى ضمير المتهم وإلى سلطان الرأي العام ، وكانت بعض الجرائم الصغرى يكثر عنها بالاعتراف والقداء (٢٠٩) . وكانت جرائم القتل وخطف الآدميين ، وعبادة الأوثان ، والزنى ، وضرب أحد الوالدين أو سبهما ، وسرقة العبيد ، أو « مضاجعة بهيمة » ، يحكم فيها بالإعدام بأمر يهوه ، وأما قتل الخادم فلا يعاقب عليه بالإعدام (٢١٠) ؛ كذلك كان الإعدام عقاباً على السحر : « لا تدع ساحرة تعيش » (٢١١) . وكان يرضى يهوه أن يقوم الأفراد أنفسهم بتنفيذ القانون في حالة القتل : « ولي الدم يقتل القاتل ، حين يصادفه يقتله » (٢١٢) . على أنهم كانوا يفردون بعض المدين يستطيع

المحرم أن يفر إليها ، فإذا فعل كان على ولى الدم أن يؤجل ثأره (٢١٣) ،

وفى وسعنا أن نقول بوجه عام إن المبدأ الذى كان يهيم عليه العقاب هو قانون القصاص : « وإن حصلت أذية تُعطى نفساً بنفس ، وعيناً بعين ، وسناً بسن ، ويداً بيد ، ورجلاً برجل ، وكياً بكى ، وجرحاً بجرح ، ورضاً برض (٢١٤) » . وما من شك فى أن هذه المبادئ كانت مثلاً علياً لم تتحقق كلها على الوجه الأكمل ، وإذا شئنا أن نقول كلمة عامة عن قانون اليهود الجنائى ، قلنا إن هذا الجزء من القانون لا يفضل قانون حمورابى ، وإن كان قد كُتب بعده بألف وخمسمائة سنة على الأقل . أما من حيث تنظيم القضاء نفسه فإن فيه رجوعاً كثيراً إلى الوراثة ، لأنه يعود بهذا التنظيم إلى السيطرة الكهنوتية البدائية .

ويتضح لنا من الوصية العاشرة كيف كانوا ينظرون إلى المرأة على أنها جزء من ممتلكات الرجل : « لا تشته امرأة قريبك ، ولا عبده ولا أمته ، ولا ثوره ولا حماره ، ولا شيئاً مما لقريبك (٢١٥) » . ولكنها مع هذا كانت تحوى مبادئ قيمة عظيمة ، لو تقيد الناس بها لنجا العالم من نصف ما فيه من قلق واضطراب . ومن أعجب الأمور أن أفضل الوصايا كلها لم تكن بين هذه الوصايا العشر ، وإن كانت جزءاً من « الشريعة » الموسوية . ونقصد بذلك ما ورد فى الآية الثامنة عشرة من الأصحاح التاسع عشر من سفر اللاويين تأتها بين « طائفة من القوانين المتكررة المختلفة الأنواع » ولا يزيد نصها على هذه العبارة : « تحب قريبك كنفسك » .

وقصارى القول أن الوصايا العشر شريعة سامية ، فيها من العيوب ما لا يزيد على عيوب العصر الذى وضعت فيه ، ولكن فيها من الفضائل ما لا يوجد فى غيرها من الشرائع . ومن واجبنا أن نذكر على الدوام أنها كانت قانوناً لا أكثر ، بل أن نذكر فوق هذا أنها كانت : « طوبى كهنوتية (٢١٦) » ، ولم تكن وصفاً صادقاً للحياة اليهودية . وكانت ككل

القوانين تعظم في عين أصحابها حين يخرقونها ، ويمتدحونها كلما اعتدوا عليها ،
ولكن أثرها في سلوك أصحابها لم يكن يقل عن أثر معظم الشرائع القضائية
أو الأخلاقية . وكان من أهم آثارها التي جعلت لليهود في خلال تجوالهم الذي
بدأ عقب وضعها بزمان قليل ، والذي دام ألفى عام ، « وطناً يحملونه معهم » ،
كما سماه حين Heine فيما بعد ، ودولة روحية لا تراها العين ولا تلمسها
اليد ، وضمت شملهم رغم تشقتهم وأبقت لهم كبرياءهم رغم هزاعهم ،
وأوصلتهم خلال القرون الطوال إلى وقتنا هذا وهم شعب قوى يبدو لنا
أنه لن يبيد أبدا .

الفصل السابع

أدب التوراة وفلسفتها

التاريخ - القصص - الشعر - المزامير - نشيد الأنشاد - الأمثال -
أيوب - فكرة الخلود - تشاؤم سفر الجامعة - مجيء الإسكندر

ليس العهد القديم شريعة فحسب ، بل هو فوق ذلك تاريخ ، وشعر ، وفلسفة من الطراز الأول . وإذا ما أنقصنا من قيمة الكتاب ما فيه من أساطير بدائية ، ومن أغلاط مبعثها صلاح الكاتبين وتقواهم ، وأقررنا أن ما فيه من أسفار تاريخية لا تبلغ من الدقة أو من القدم ما كان أجسادنا السابقون يفترضونه فيها ، إذا ما فعلنا هذا كله فإننا لا نجد في الكتاب طائفة من أقدم الكتابات التاريخية فحسب ، بل نجد فيه كذلك طائفة من أجمل تلك الكتابات ، ولربما كانت أسفار القضاة وصموئيل والملوك قد وضعت على عجل ، كما يعتقد بعض العلماء (٢١٧) ، في أثناء السبي أو بعده بقليل ، ليجمع فيها واضعوها التقاليد القومية لشعب مشقت كسير ، ويحتفظوا بها على مدى القرون ؛ ولكن قصة شاول وداود وسليمان تفوق في جمال مبنائها وأسلوبها غيرها من الكتابات التاريخية في الشرق الأدنى القديم . بل إن سفر التكوين نفسه - إذا استثنينا منه ما فيه من سلاسل الأنساب ، وقرأناه ونحن نترك الهدف الذي ترمى إليه الأقاصيص - إن هذا السفر نفسه هو قصة ممتعة عظيمة ، قصت علينا من غير حواش ولا زينة في بساطة ووضوح وقوة . ولنا نجد فيها تاريخاً فحسب ، بل نجد فيها نوعاً من فلسفة التاريخ . ذلك أنها أول ما دون من الجهود التي بذلها الإنسان ليؤلف من الحوادث الماضية التي لا عدد لها وحدة متناسقة بالبحث عما يسرى فيها من وحدة في الغرض ، ومن مغزى ، ومن تتابع العلة والمعلول على نحو ما ، ومن إيضاح لحاضر

الأشياء ومستقبلها . ولقد بقيت فكرة التاريخ — كما تصورها الأنبياء والكهنة واضعوا أسفار موسى الخمسة — ألفاً عام بعد اليونان والرومان . وأصبحت آراء عالمية يعتنقها المفكرون الأوروبيون من بوثنديوس Boëthius إلى بوسويه Bossuet

والقصص الغرامية الساحرة الواردة في التوراة وسط بين التاريخ والشعر ، وليس في المنشور من الكتابة ما هو أدنى إلى الكمال من قصة راعوث ؛ ولا تقل عنها كثيراً قصة إسحق ورفقة ، ويعقوب وراحيل ، ويوسف وبنيامين ، وشمشون ودليلة ، وإستر ، ويهوديت ودانيال . ويبدأ الأدب الشعري « بنشيد موسى » (سفر الخروج الفصل الخامس عشر) و « نشيد دبور » (القضاة الفصل الخامس عشر) ويبلغ ذروته في المزامير . وكانت ترانيم « التوبة » البابلية هي التي مهدت السبيل إلى هذه الأناشيد ، ولعل أناشيد اليهود قد أخذت منها مادتها كما أخذت عنها صورتها . ويخيل إلينا أن قصيدة إخناتون الشمس كانت ذات أثر في المزمور الخامس والخمسين بعد المائة . وأكبر الظن أن المزامير ليست كلها من وضع داود وحده بل من وضع طائفة من الشعراء كتبوها بعد الأسر اليهودي بزمان طويل ، ويغلب أن يكون ذلك في القرن الثالث قبل المسيح (٣١٨) . على أن هذا البحث التاريخي كله لا يعيننا كما لا يعيننا اشتقاق اسم شيكسبير أو المصادر التي استمد منها مسرحياته ، إنما الذي يعيننا هو أن المزامير تحتل المكان الأول في شعر العالم الغنائي . ولم يكن يقصد بها أن يطالعهما الإنسان في جلسة واحدة ، أو أن يطالعهما مطاعة الناقد المدقق ؛ بل إن أجمل ما فيها أنها تصف لحظات من نشوة التي والهيام الروحي والإيمان القوى المحرك للعواطف . ولكنها يفسدها علينا ما فيها من لعنات مريرة ، و « تأوهات » وشكايات مملة ، وملتق لا ينتهي ليهوه الذي يصب الدخان صباً من خياشيمه والنار من فمه (المزمور الثامن) ، ويتوعد الأشرار بالحرق في نار الجحيم (المزمور التاسع) : يتقبل الملق ويهدد « بقطع جميع الشفاه الملقاة » (المزمور الثاني عشر) . والمزامير مليئة بالحماسة

الحربية البعيدة كل البعد عن الروح المسيحية ، ولكنها مع ذلك تسرى فيها روح الحجيج المجاهدين . على أن من المزامير ما يفيض رحمة وحناناً وما يعد مثلاً في الخضوع والتذلل : « إنا تراب نحن ... الإنسان مثل العشب أيامه ، كزهو الحقل كذلك يزهر ، لأن ريحاً تعبر عليه فلا يكون ولا يعرفه موضعه بعد » (المزموران ٢٩ ، ١٠٣) . ونحس في هذه الأناشيد بأوزان الشعر الشرقي القديم ونكاد نسمع فيها أصوات المرنمين وهم يردون على المنشدين . وليس في الشعر كله ما يفوقه في تشبيهاته وتصويره ؛ وليس ثمة ما يضارعه في قوة تعبيراته ووضوحها . ولهذه القصائد في نفوسنا من الأثر ما يفوق أثر أية أغنية من أغاني الحب ، فهي تحرك أقدس العواطف وأكثر النفوس شكاً ، لأنها تعبر في صورة عاطفية قوية عما في العقل الناضج من شوق إلى نوع من الكمال يهب له كل جهوده . وتقابلنا في أماكن متفرقة من الترجمة الإنجليزية التي صدرت في عهد الملك جيمس عبارات بايعة جرت على لسان جميع الناطقين باللغة الإنجليزية كقولهم : *Out of the Mouths of babes* (من أفواه الأطفال والرضع في المزمور الثامن) ، *The apple the eye* (حدة العين في المزمور السابع عشر) ، *Trust not in princes* لا تتكلوا على الرؤساء ؟ - المزمور السادس والأربعون بعد المائة) . وفي الأصل العبراني تشبيهات وإستعارات لم تفقها تشبيهات وإستعارات في أية لغة من اللغات . انظر إلى قوله في المزمور التاسع عشر ، إن الشمس المشرقة : « مثل العروس الخارج من حجبلته يتهيج مثل الجبار للسباق » . ولا يسعنا إلا أن نتصور ما لهذه الأناشيد من جلال وجمال في لغتها الأصلية الطنانة الرنانة (*) .

وإذا ما وضعنا إلى جانب هذه المزامير « نشيد سليمان » لاح لنا ما في الحياة

(*) ولو أننا طلب إلينا أن نختار من هذه المزامير أحسنها لوقع اختيارنا في أحجر ظننا على المزامير رقم ٢٣٨ ، ٥١ ، ١٠٤ ، ١٣٧ ، ١٣٩ . وبين المزمور الأخير وبين نشيد هودمان **Whitman** « الندوة والارتقاء » شبهة عجيب (٢١٩) .

اليهودية من عنصر شهواني دنيوى ؛ لعل كُتَّاب العهد القديم - وهم الذين يكادون كلهم أن يكونوا من الأنبياء والكهنة - قد أخفوه عنا ، كما يكشف سفر الجامعة عن تشكك لا نتيبته فيما عني الكتاب باختياره ونشره من أدب اليهود الأقدمين . وفي هذه الكتابات الغرامية العجيبة مجال واسع للحدس والتخمين . فقد تكون مجموعة من الأغاني البابلية الأصل ، تشيد بذكر إشتار وتموز ، وقد تكون من وضع جماعة من شعراء الغزل العبرانيين تأثروا بالروح الهلينية التي دخلت إلى بلاد اليهود مع الإسكندر الأكبر (لأن في هذه الأغاني ألفاظاً مأخوذة من اللغة اليونانية) ، أو تكون زهرة يهودية ترعرعت في الإسكندرية وقطعتها نفس محررة من ضفاف النيل (وذلك لأن العاشقين يخاطب أحدهما الآخر بقوله أخى أو أختى كما يفعل المصريون الأقدمون) . ومهما يكن أصلها فإن وجودها في التوراة سر خفى ولكنه سر ساحر جميل . ولسنا ندرى كيف غفل - أو تغافل - رجال الدين عما في هذه الأغاني من عواطف شهوانية فأجازوا وضعها بين أقوال إشعيا والخطباء :

صرة المرحبى لى بين ثدى يبيت

طاقة فاعبة حبيبى لى فى كروم عين جدى (Engadi)

ها أنت جميلة يا حبيبى ، ها أنت جميلة ، عيناك حمامتان

ها أنت جميل يا حبيبى وحلو وسريرنا أخضر . . .

أنا نرجس شارون سوسنة الأودية . .

أسئلونى بأقراص الزبيب ، أنعشونى بالتفاح فى مريضة جلدأ ،

أحلفكن يا بنات أورشليم بالظباء وبأيائل الحقول ألا تيقظن -

ولا تنهن الحبيب حتى يشاء . .

حبيبى لى وأنا له الراعى بين السوسن

إلى أن يفتح النهار وتنهمر الظلال ارجع وأشبه يا حبيبي الظبي
أو غفر الأيائل على الجبال المشعبة . . .

تعال يا حبيبي لنخرج إلى الحقل ولنبت في القرى
لنبكرن إلى الكروم لننظر هل أزهى الكرم ؟ هل تفتح القعال ؟ هل
نور الرمان ؟ هنالك أعطيك حى (٢٢٠) :

هذا هو صوت الشباب ، أما الأمثال فصوت للشيوخ . إن الناس يتطلبون
كل شيء من الحب والحياة ، وهم ينالون ما يتطلبون إلا قليلا ، ولكنهم
يظنون أنهم لم ينالوا شيئا ، وتلك هى المراحل الثلاث التى ينتقل فيها الإنسان
المتشائم . وهكذا نرى هذا السليمان الأسطورى (*) يحذر الشباب من شر المرأة
« لأنها طرحت كثيرين جرحى ، وكل قتلاها أقوىاء . . . أما الزانى بامرأة
فقديم العقل . . . ثلاثة عجيبة فوق وأربعة لا أعرفها : طريق نسرى
السموات ، وطريق حية على صخر ، وطريق سفينة فى قلب البحر ، وطريق
رجل بفتاة (٢٢١) » . وهو يتفق مع القديس بولس فى أن أفضل للإنسان أن
يتزوج من أن يحترق ! « أفرح بامرأة شبابك ، الطيبة المحبوبة ، والوعلة
الزهية ، ليروك ثدياها فى كل وقت ، وبمحبته اسكر دائما . . . أكلة من
البقول حيث تكون المحبة خير من ثور معلوف ومعه بغضة (٢٢٢) » . بحقلك
هل هذه ألفاظ من كانت له سبعمائة زوجة ؟

ويلى الكسل الدنس فى البعد عن الحكمة : « اذهب إلى النملة أيها
الكسلان . . . إلى متى تنام أيها الكسلان ؟ (٢٢٣) » .

« أرايت رجلا مجتهدا فى عمله ؟ — أمام الملوك يقف (٢٢٤) » . ولكن

(*) لا يعصد الكاتب أن سليمان شخص أسطورى ، فقد تحدث عنه قبل حديث من
يعتقد أنه شخصية تاريخية ، بل يفصد كما يقول هو نفسه أن الأمثال ليست من وضع سليمان
وإن كان بعضها قد قالها هو نفسه هو كتب فيما بعد . إن على هذه الأمثال مسحة من الأدب
المصرى والفلسفة اليونانية ، ولعلها جمعت فى القرن الثالث أو الثانى قبل الميلاد ، ولعل
جامعها يهودى متأغرق من أهل الإسكندرية .

هذا الفيلسوف لا يطيق الإسراف في الطمع : « المستعجل إلى الغنى لا يبرأ » ،
و « راحة الجهال (٢٣٥) تبيدهم » والعمل هو الحكمة ، أما الكلام فحمق
وسخف : « في كل تعب منفعة » ، وكلام الشفتين إنما هو إلى الفقر . . .
« الجاهل يظهر كل عبطه » ، والحكيم يسكنه أخيراً « ذو المعرفة يبقى كلامه
وذو الفهم وقور الروح ، بل الأحق إذا سكت يحسب حكماً ومن ضم شفتيه
فهيما (٢٣٦) » .

ومن النصائح التي لا ينفك ذلك الحكيم يرددها حكمة تكاد تنطبق ألفاظها
على وصف سقراط للفضيلة والحكمة ، تفوح بعطر مدارس الإسكندرية حيث
كان علم اللاهوت العبرى يمتزج بالفلسفة اليونانية لتخرج لنا من مزيجهما
العقلية الأوربية : « الفطنة ينبوع حياة لصاحبها ، وتأديب الحمقى حماقة . . .
طوبى للإنسان الذى يجد الحكمة وللرجل الذى ينال الفهم ، لأن تجارتها خير
من تجارة الفضة ، وريحها خير من الذهب الخالص ، هى أثمن من الآلى
وكل جواهرك لا تساويها ، فى عيبتها طول أيامك وفى يسارها الغنى والمجد ،
طرقها طرق نعم ، وكل مسالكها سلام (٢٣٧) » .

وسفر أيوب أسهل من سفر الأمثال ؛ ولعل ذلك السفر قد كتب فى أيام
السبي ، ولعله يصف بطريق القياس الأسر البابلى (*) ويقول فيه كارليل وهو

(*) ويطن العلماء أن هذا السفر قد كتب فى القرن الخامس قبل الميلاد (٢٣٨) . ونصوصه
أكثر تهويشاً حتى من الكتب المقدسة فى أية أمة من الأمم القديمة . ويرفض جاسترو هذه
النصوص كلها ما عدا الفصول ٣ - ٣١ ، ويرى أن ما بقى من الفصول تعديلات أدخلت
عليها لتدعيمها ، وحتى الفصول التى يقبلها يظن أن فيها عبارات ليست منها قد أقحمت فيها
إقحاماً ، وأن بعض العبارات الأصلية قد أسيت ترجمتها . من ذلك ما جاء فى الآية الخامسة من
الفصل الثالث عشر : « هو ذا يقتلنى فهذا يعود إلى خلاصى » (الأصحاح ١٣ : ١٥) فهذه الآية
تجب أن تترجم هكذا : « ولكنى لا أرتجف » أو « ولكنى لا أرجو شيئاً » (٢٣٩) [ونص
الآيات كاملاً هو : « هو ذا يقتلنى ، لا أنتظر شيئاً ، فقط أركب طريقي قدامه ، فهذا يعود
إلى خلاصى » (المترجم)]

ويرى كلن وغيره فى هذا السفر ما يشبه إحدى المآسى اليونانية التى كتبت على نمط مآسى
يوردنيز (٢٣٠) . والفصول المحصورة بين ٣ ، ٤١ مصدوعة على أوازن الشعر العبرى .

من أشد الناس تحمساً له : « وأنا أقول عنه إنه من أعظم ما خط بالقلم . . .
فهو كتاب نبيل ؛ وهو كتاب الناس أجمعين ! وهو أول وأقدم شرح لتلك
المشكلة التي لا آخر لها - مشكلة مصير الإنسان وتصرف الله معه على ظهر
هذه الأرض . . . واعتقادي أن لا شيء في التوراة أو في غير التوراة
يضارعه في قيمته الأدبية (١٣٠) » وقد قامت هذه المشكلة بسبب اهتمام
العبرانيين بأمور هذه الدنيا . ذلك أنه لما كانت الجنة لا وجود لها في الديانة
اليهودية القديمة (٢٣١) فقد كان من الواجب الحتم أن تنال الفضيلة ثوابها في هذا
العالم ، وإلا لم يكن لها ثواب على الإطلاق . ولكنهم كثيراً ما كان يبدو لهم
أن الأشرار ينجحون ويفوزون ، وأن أشد الآلام قد اختص بها خيار الناس ،
فلم إذن كما يقول كاتب المزامير : « هؤلاء هم الأشرار يكثر ثروتهم (٢٣٢) ؟
ولم يخف الله نفسه ولا يعاقب الأشرار ويثيب الأخيار ؟ (٢٣٣) » وها هو ذا
مؤلف سفر أيوب يسأل هذه الأمثلة وهو أكثر ممن سبقه عزماً وثباتاً ولعله
يعرض بطله أمام الناس رمزاً لعقيدته . ولقد كان بنو إسرائيل كلهم يعبدون
يهوه (في فترات متقطعة) كما كان يعبده أيوب ؛ وكانت بابل تجحده
وتكفر به ؛ ومع ذلك فقد ازدهرت بابل ، وتمرغ بنو إسرائيل في الوحل ،
ولبسوا الخيش حين أسروا وشردوا . فإذا يقول الإنسان في هذا الإله ؟
وجاء في مقدمة هذا السفر ، لعل كاتباً أريباً قد دسها فيه ليمحو منه
تلك الوصمة ، أن الشيطان قال ليهوه إن أيوب إنسان « كامل مستقيم » لأنه
رجل محظوظ ؛ فهل يستمسك بتقواه إذا أصابه الضر ؟ فيسمح يهوه
للشيطان بأن يصب ألواناً من المصائب على رأس أيوب . ويظل البطل وقتاً ما
صابراً « صبر أيوب » ولكن صبره هذا يفارقه في آخر الأمر ، ويفكر في
الانتحار ، ويلوم ربه أشد الملام لأنه نذره وتخلي عنه . ويصر صوفراً -
وقد خرج ليستمتع بالأم صديقه - على أن الله عادل وأنه سيثيب الإنسان
الصالح في هذه الدنيا نفسها ؛ ولكن أيوب يقطع عليه حديثه محتداً :

« إنكم أنتم شعب ومعكم تموت الحكمة ، غير أنه لي فهم مثاكم ، لست أنا دونكم ، ومن ليس عنده مثل هذه خيام المخترعين مستريحة والذين يغيظون الله مطمئنون ؛ الذين يأتون بإلههم في أيديهم . . . هذا كله لأنه عيني ، سمعته أذني وفطنت به . . . أما أنتم فلفقوا كذب أطباء بطلون كلاكم . ليتكم تصمتون صمتاً ، يكون ذلك لكم حكمة (٢٣٤) » .

ثم يفكر في قصر الحياة وطول الموت فيقول :

« الإنسان مولود المرأة قليل الأيام وشبعان تعباً ، يخرج كالزهر ثم ينحسم ، ويبرخ كالظل ولا يقف لأن للشجرة رجاء إن قطعت تخلف ولا تعلم حرا عيبها . . . أما الرجل فيموت ويبلى ؛ الإنسان يسلم الروح فأين هو ؟ قد تنفذ المياه من البحر ، والنهر ينشف ويحف ، والإنسان يضطجع ولا يقوم . . . إن مات رجل أفيحيا ! » (٢٣٥) .

ويظل الجدل قائماً بشدة ، ويزداد شك أيوب في ربه ، حتى يدعو خصيمه ، ويتمنى أن يهلك خصمه هذا نفسه بكتاب يكتبه — على نمط فلسفة ليبنتز Leibnitz وأقواله في العدالة الإلهية . وتوحى العبارة التي جاءت في ختام هذا الفصل « تمت أقوال أيوب » — بأن هذا كان في الأصل ختام حديث يمثل كما يمثل سفر الجامعة آراء أقلية جاحدة بين اليهود (*) . ولكن فيلسوفاً آخر — إلهو — يبدأ الكلام من هذه النقطة ويشرح في مائة وخمس وستين آية عدالة الله في خلقه . وأخيراً يُسمع صوت من بين السحاب يتحدث حديثاً هو أجل ما في التوراة كلها .

(*) يقول رينان وهو الفيلسوف المتشكك : « إن المتشكك لا يكتب إلا قليلاً ، ثم إن كتاباته نفسها كثيرة التعرض للضياع . ولما كانت مصائر اليهود مرتبطة كل الارتباط بالدين فقد كان لابد من التضحية بالقسم الدنيوي من أديهم » (٢٣٦) . وإن في تكرار هذه العبارة : « قال الجاهل في قلبه ليس إله » في المزمورين (١٤ : ١ : ٥٣ : ١) ليدل على أن هؤلاء الجاهل كانوا من الكثرة بين بني إسرائيل بحيث يشيرون ببعض المتعصبين . ويلوح أن ثمة إشارة إلى هذه الأقلية في صفتها ١ : ١٢ .

فأجاب الرب أيوب من العاصفة وقال :

« من هذا الذى يظلم القضاء بكلام بلا معرفة . اشدد الآن حقوقك كرجل فلانى أسألك فتعلمنى . أين كنت حين أسست الأرض ، أخبر إن كان عندك فهم من وضع قياسها ، لأنك تعلم ؟ أو من مد عليها مطاراً ؟ على أى شىء قرت قواعدها ؟ أو من وضع حجر زاويتها ، عندما ترنمت كواكب الصبح معاً وهتف جميع بنى الله ؟ ومن حجز البحر بمصاريع حين اندفق فخرج من الرحم ، إذ جعلت السحاب لباسه والضباب قاطه وضرمت عليه حدى ، وأقمت له مغاليق ومصاريع وقلت لى هنا تأتى ولا تتعدى وهنا تتخمد كبرياء لجحلك ؟ هل فى أيامك أمرت الصبح ؟ هل عرفت الفجر لموضعه ؟ . . . هل انتهيت إلى ينابيع البحر أو فى مقصورة القمر تمشيت ؟ هل انكشفت لك أبواب الموت أو عاينت أبواب ظل الموت ؟ هل أدركت عرض الأرض ؟ أخبر إن عرفته كله ؟ . . . أدخلت إلى خزائن الثلج أم أبصرت مخازن البرد ! . . . هل تربط أنت عقد الثريا أو تفك رُبُط الجبار ؟ هل عرفت سنن السموات أو جعلت تسلطها على الأرض ؟ ... من وضع فى الضحاء حكمة أو من أظهر فى الشهب فطنة ؟ »
« هل يخاضم القديرَ موبخه ، أم المحاج الله يجاوبه ؟ أسألك فتعلمنى (٢٣٧) » .

ويذكر أيوب نفسه لهول ما يرى ؛ ويرضى يموه بهذا فيعفو عنه ، ويقبل تضحيته ؛ وتتوعد أصدقاء أيوب لما نطقوا به من حجج واهية (٢٣٨) ، ويهب أيوب نفسه أربعة عشر ألفاً من الغنم ، وستة آلاف من الإبل وألف فدان من الثيران ، وألف أتان ، وسبعة بنين ، وثلاث بنات ، وعاش بعد هذا مائة عام وأربعين سنة . وتلك خاتمة عرجاء ولكنها خاتمة سعيدة ؛ لأن أيوب يحصل على كل شىء إلا جواب أسئلته ؛ فالمشكلة تظل باقية ؛ وسوف تكون لها آثار بعيدة فى تفكير اليهود فيما بعد . فى أيام دانيال (حوالى ١٦٧ ق . م) سكنت يهود عن هذه المشكلة وعدوها من المشاكل التى شرحها

بعبارات تدركها العقول في هذه الحياة الدنيوية ، ولا يستطيع الإجابة عنها — كما يقول دانيال وأخنوخ و (كانت Kant) إلا إذا آمن الإنسان بحياة بعد المات ، ترفع فيها كل المظالم ، وتصحح كل الأخطاء ، يعاقب فيها المسيء ، ويثاب المحسن أجزل الثواب . وكانت هذه إحدى الأفكار المختلفة التي سرت في المسيحية ، وكانت من أكبر الأسباب انتصارها على غيرها من الأديان المعاصرة لها .

ويجب سفر الجامعة عن هذه المسألة جواباً متشائماً ، فيقول إن الهناء والشقاء في هذا العالم لا شأن لهما بالفضيلة والرذيلة (*) .

« قد رأيت الكل في أيام بؤس ، قد يكون بارٌّ يبعد في برّه ، وقد يكون شرير يطول في شره . . . ثم رجعت ورأيت كل المظالم التي تجري تحت الشمس : فهو ذا دموع المظلومين ولا مقر لهم ، ومن يظالمهم قهر . . . إن رأيت ظلم الفقير ونزع الحق والعدل في البلاد فلا ترتع من الأمر . . . لأن فوق العالي عالياً (٢٤١) .

وليست الفضيلة والرذيلة هما اللتين تقوم عليهما سعادة الإنسان وشقاؤه ، وإنما تقوم السعادة والشقاء على المصادفة العمياء : « فعدت ورأيت تحت الشمس أن السعي ليس له خفي ، ولا الحرب للأقوياء ، ولا الجبز للحكماء ، ولا الغنى للفهماء ، ولا النعمة للنوى المعرفة ، لأن الوقت والفرص يلاقيانهم كافة (٢٤٢) » . وحتى الثروة نفسها لا بقاء لها ولا تسعد صاحبها طويلاً : « من يحب الفضة لا يشبع من الفضة ، ومن يحب الثروة لا يشبع من دخل . هذا أيضاً باطل . . . نوم المشتغل حلواً إن أكل قليلاً أو كثيراً . ووفر الغنى لا يربحه حتى ينام (٢٤٣) » . ويذكر الكاتب أهله فيجمع مبادئ مالتس Maltus في سطر واحد : « إذا كثرت الخيرات كثر الذين يأكلونها (٢٤٤) » . كذلك لا يخفف من آلامه ما يقال

(*) لا يعرف مؤلف هذا السفر ولا وقت تأليفه . ويرجمه سارتن إلى الفترة الواقعة ما بين عامي ٢٥٠ - ١٦٨ ق . م (٢٣٩) . ويطلق المؤلف نفسه اسمين أدبيين مستعارين يخلط بينهما وهما « كحيله » و « ابن داود ملك أورشليم » أي سليمان (٢٤٠) .

له عن ماضٍ ذهبيٍّ أو مستقبلٍ هنيءٍ ، فهو يرى أن الأمور جميعها كانت في ماضيها كما هي في حاضرها وكما ستكون في مستقبلها على الدوام : « لا تقل لماذا كانت الأيام الأولى خيراً من هذه ؟ لأنه ليس عن حكمة تسأل عن هذا (٢٤٥) » ، ومن واجب الإنسان أن يعنى باختيار مؤرخيه : « ما كان فهو ما يكون ؛ والذي صُنِعَ فهو الذي يُصنع . فليس تحت الشمس جديد . إن وجد شيء يقال له انظر ، هذا جديد ، فهو منذ زمان كان في الدهور التي قبلنا (٢٤٦) » . وهو يطن أن الرقي وهم باطل فالمدنيات القديمة قد نسيت وستنسى أيضاً المدنيات القائمة (٢٤٧) .

وهو يرى أن الحياة بوجه عام عمل محزن . وأن لا ضير من التخلص منها ، فهي حركة دائرية لا غاية لها ولا هدف ولا نتيجة باقية ، تنتهي حيث تبدأ ؛ وهي صراع عقيم باطل ليس فيه شيء محقق إلا الهزيمة :

« باطل الأباطيل قال الجامعة ؛ باطل الأباطيل الكل باطل . ما الفائدة للإنسان من كل تعب الذي يتعبه تحت الشمس ، دور يمضي ودور يجيء ، والأرض قائمة إلى الأبد ، والشمس تشرق ، والشمس تغرب ، وتسرع إلى موضعها حيث تشرق . الريح تذهب إلى الجنوب وتدور إلى الشمال ، تذهب دائرة دوراناً ، وإلى مداراتها ترجع الريح . كل الأنهار تجري إلى البحر ، والبحر ليس بملآن . إلى المكان الذي جرت منه الأنهار ، إلى هناك تذهب راجعة . . . فتهبط أنا الأموات الذين قد ماتوا منذ زمان أكثر من الأحياء الذين هم عائشون بعد . وخير من كأيهما الذي لم يولد بعد ، الذي لم ير العمل الرديء الذي عمل تحت الشمس . . . الصيت خير من الدهن الطيب ، ويوم الممات خير من يوم الولادة (٢٤٨) » .

وهو يقضي بعض الوقت يبحث عن حل للغز الحياة في الانغماس في الملذات . « قدحت الفرح لأنه ليس للإنسان خير تحت الشمس إلا أن يأكل ويشرب ويفرح » . ولكن « هذا أيضاً باطل » . والصعوبة التي تواجهنا في مسراتنا هي المرأة ، ويلوح أن الواعظ قد لاقى منها شرّاً لم يستطع نسيانه . « رجلاً واحداً

بين ألف وجدت ، أما امرأة فبين كل أولئك لم أجده . . . فوجدت أمر من الموت المرأة التي هني شباك ، وقلها أشراك ويداها قيود ، الصالح قدام الله ينجو منها(٢٥١) » . وهو يتختم استطراده في دنيا الفلسفة الغامضة بالعودة إلى نصيحة سليمان وقنثير ، وعلى النصيحة التي لم يعمل بها كلاهما : « التذ عيشاً مع المرأة التي أحببتها كل أيام حياة باطلاك التي أعطاك إياها تحت الشمس(٢٥٢) » .

وحتى الحكمة نفسها مسألة مشكوك فيها ، فهو يكيل لها المدح جزافاً ، ولكنه يظن أن العلم إذا لم يكن بالقدر القليل كان بالغ الخطورة ، فهو يقول في غير حذر ، « لعمل كتب كثيرة لانهائية ، والدرس الكثير تعب للجسد(٢٥٣) » . وفي رأيه أنه قد يكون من الحكمة أن يسعى الإنسان للحكمة لو أن الله قد جعلها ثمر ما لا أكثر مما تثمره فعلاً : « الحكمة صالحة مثل الميراث بل أفضل لناظرى الشمس »(*) . فإذا لم يصحبها المال كانت شركاً يقضى على طلابها(٢٥٤) . (إن الحكمة شبيهة بيهوه الذي قال ، لموسى : « لا تقدر أن ترى وجهي لأن الإنسان لا يراني ويعيش(**)(٢٥٥) ») . والحكيم يموت آخر الأمر كما يموت الأبله وكلاهما ينتهي إلى جيفة نتنه .

ووجهت قلبي للسؤال والتمتيش بالحكمة عن كل ما عمل تحت السموات هو عناء ردىء جعلها الله لبنى البشر ليعنوا فيه . رأيت كل الأعمال التي عملت تحت الشمس فإذا الكل باطل وقبض الريح . . . أنا ناجيت قلبي قائلاً أناذا قد عظمت وازددت حكمة أكثر من كل من كان قبلي على أورشليم ، وقد رأى قلبي كثير من الحكمة والمعرفة ، ووجهت قلبي لمعرفة الحكمة ولمعرفة الحماقة والجهل ؛

(*) هذا هو النص في الترجمة العربية للكتاب المقدس ، ولكن معنى النص الإنجليزي الذي أورده المؤلف : « الحكمة صالحة مع الميراث » . (المترجم)

(**) « رب أرفى أنظر إليك قال لن تراني ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني » قرآن كريم .

فعرفت أن هذا أيضاً قبض الريح ، لأن في كثرة الحكمة كثرة الغم ، والذي
يزيد علماً يزيد حزناً (٢٥٦) »

ولو أنه كان من مبادئ هذا الدين أن الرجل العادل يستطيع أن يتطلع
إلى شيء من السعادة بعد الموت لكان في مقدوره أن يتحمل مهام مصائب
الدهر وقلبه عامر بالأمل والشجاعة ؛ ولكن كتاب سفر الجامعة « يحسن »
بأن هذا أيضاً وهم باطل ، فالإنسان حيوان يموت كما يموت غيره من
الحيوانات :

« لأن ما يحدث لبني البشر يحدث للهيمة ، وحادثة واحدة لهم ، موت
هذا كموت ذاك ، ونسمة واحدة لكل ، فليس للإنسان مزية على الهيمة لأن
كليهما باطل . يذهب كلاهما إلى مكان واحد ، كان كلاهما من التراب وإلى
التراب يعود كلاهما . . . فرأيت أنه لا شيء خير من أن يفرح الإنسان
بأعماله لأن ذلك نصيبه ، لأنه من يأتي به ليرى ما سيكون بعده ؟ . . . كل
ما تجده يدك لتفعله فافعله بقوتك لأنه ليس من عمل ولا اختراع ولا معرفة
ولا حكمة في الهاوية التي أنت ذاهب إليها (٢٥٧) »

ألا ما أغرب هذا تعليقاً على الحكمة التي يسبِّح بحمدها سفر الأمثال ؛
ولا شك في أن هذه الأقوال إنما تعبر عن الحضارة التي بلغت آخر مراحلها ،
فلقد نضب معين شباب إسرائيل في الكفاح المرير الذي قام بينها وبين
الإمبراطوريات المحيطة بها ، والتي لم ينقذها منها يهوه الذي كانت تعتقد على
معونته ، فلما تأزمت أمورها وافتقرت وتشتتت رفعت إلى السماء في آدابها
هذا الصنوت وهو أشد الأصوات مرارة لتعبر به عن أعظم الشكوك التي
طافت في يوم من الأيام بالنفس البشرية .

نعم إن أورشليم قد أعيد بناؤها ، ولكنها لم تعد لتكون حصناً لإله لا يقهر ،
بل عادت لتكون مدينة تخضع للفرس حيناً واليونان حيناً آخر . فقد وقف
الإسكندر الشاب على أبوابها في عام ٣٣٤ ق . م ، وطلب إلى تلك العاصمة أن

تستسلم له . وأبى الكاهن الأكبر في أول الأمر أن يجيبه إلى ما طلب ، ولكنه صلب بالأمر في صباح اليوم الثاني على أنرحلم رآه في نومه . ، فأمر الكهنة أن يرتدوا من ملابسهم أعظمها روعة وأشدّها وقعاً في النفوس ، كما أمر الأهلين أن يلبسوا ثياباً بيضاً لا شية فيها ، ثم سار على رأس الشعب إلى خارج أبواب المدينة في هدوء وسلام ليعرضوا الصلح على الغازين . وانحنى الإسكندر تعظيماً للكاهن الأكبر وأظهر إعجابه ببني إسرائيل وبإلههم وتقبل منهم أورشليم (٢٥٨) .

على أن هذا لم يكن آخر حياة بلاد اليهود ، بل كان هو الفصل الأول من هذه المسرحية العجيبة التي تمتد فصولها المختلفة طوال أربعين قرناً من الزمان ، والتي تدور حوادث فصلها الثاني حول المسيح ، وحوادث الفصل الثالث حول أحاسوروس . واليوم يمثل من هذه المسرحية فصل آخر ولكنه ليس آخر فصولها . لقد خربت أورشليم وأعيد بناؤها ، ثم خربت وأعيد بناؤها من جديد .

الباب الثالث عشر

فارس

الفصل الأول

قيام دولة الميديين وسقوطها (*)

أصولهم - حكماءهم - معاهدة مرديس الدموية - انعطافهم

ترى من هم الميديون الذين كان لهم شأن أيما شأن في تحطيم دولة آشور .
أما معرفة أصلهم فأمر معجز الدرك عزيز المطلب ، ذلك أن التاريخ كتاب يجب أن يبدأه الإنسان من وسطه . وأول ما وصل إلينا من أخبارهم في لوحة تسجل حملة بعث بها شلما نصر الثالث إلى بلد يسمى پارسوا في جبال كردستان (٨٣٧ ق . م) . ويلوح أنه كان في ذلك البلد سبعة وعشرون من الرؤساء - الملوك ، يحكمون سبعة وعشرين ولاية قليلة السكان يسمى أهلها أماداي أو ماداي أو ميديين . وهم أقوام من الجنس الهندوربتي يرجح أنهم جاءوا من شواطئ بحر الخزر إلى غربي آسية قبل المسيح بنحو ألف عام ، ويشيد الزند - أبستاق وهو كتاب الفرس المقدس بذكر هذا الموطن القديم ويصفه بأنه جنة من الجنان .

ذلك أن الأرض النبي نقضى فيها شبابنا ، وأيام هذا الشيب نفسه ، جميلة على الدوام على شريطة ألا تضطر إلى الحياة من جديد في تلك الأرض أو في تلك الأيام .

(*) تسمى أحياناً دولة الماديين وقد ذكرت في التوراة بهذا الاسم . (المترجم)

ويلوح أن الميديين كانوا يضربون في إقليم بخار وسمرقند ، وأنهم توغّلوا منه نحو الجنوب شيئاً فشيئاً ، حتى وصلوا آخر الأمر إلى بلاد فارس^(١) ، فوجدوا النحاس والحديد والرصاص والذهب والفضة والرخام والحجارة الكريمة في الجبال التي اتخذوها موطناً لهم جديداً^(٢) ، ولما كانوا قوماً أشداء بسطاء في معيشتهم ، فقد أخذوا يفلحون أرض السهول وسفوح التلال وعاشوا منها عيشة رخيّة .

وفي إكباتانا(*) « أي « ملتقى الطرق الكثيرة » الواقعة في واد بحيل المنظر أخصبته المياه الدائبة من الثلوج المغطية لقلل الجبال أنشأ ديوسيس أول ملوكهم عاصمته الأولى ، وزينها بقصر ملكي يشرف عليها ويغطي ثلثي ميل مربع من الأرض . ويقول هيرودوت في فقرة من كتابه لم تجد ما يؤيدها : إن ديوسيس هذا قد وصل إلى ما وصل إليه من القوة بما اشتهر به من العدالة . فلما أن بلغ ما بلغ طغى وتجبر وأصدر أوامر تقضي « بأن لا يسمح لإنسان بالمشول بين يديه ، بل عليه أن يعرض أمره على يد رسله ، وأن يعد من سوء الأدب أن يضحك لإنسان أو يبصق أمامه . وقد أراد بهذه المراسم التي فرضها حوله . . . أن يبدو لمن لا يرونه أنه من طبيعة غير طبيعتهم^(٣) » . واشتد ساعد الميديين في أيامه بفضل حياتهم الطبيعية الاقتصادية ، وأصبحوا بتأثير عاداتهم وبثقتهم ذوي جلد وصبر على ضرورات الحروب ، فكانوا بزعامته خطراً يهدد آشور ، فأغارت هذه على بلاد ميديا مرة بعد مرة ، وظنت أنها قد هزمتها هزيمة منكرة لا تجرؤ معها على مناوأتها ولكنها وجدت أنها لا تمل الكفاج لنيل حريتها . واستطاع سياخار (سياكزارس) أعظم ملوك الميديين أن يحسم هذا النزاع بتدمير نينوى . وأوحى هذا النصر آمالاً كباراً فاجتاحت جيوشه بلاد آسية الغربية حتى وصلت إلى أبواب سرديس ، ولم يرد هذه الجيوش عنها إلا كسوف الشمس . فقد ارتاع القائدان المتقاتلان لهذا الذي ظناه نذيراً لهما من السماء ، فوقعوا معاهدة للصلح أبرماها بأن شرب كل

منهما جرعة من دماء عدوه^(٥) . ومات كيخسرو في السنة التالية بعد أن وسع رقعة دولته في خلال حكمه وحده فأصبحت إمبراطورية تشمل آشور وميديا وفارس بعد أن كانت ولاية خاضعة لسلطان غيرها . لكن هذه الإمبراطورية قضى عليها ولما يمض على وفاة هذا الملك جيل واحد :

وقد كانت هذه الدولة قصيرة الأجل ، فلم تستطع لهذا السبب أن تسهم في الحضارة بقسط كبير ، إذا استثنينا ما قامت به من تمهيد السبيل إلى ثقافة بلاد الفرس . فقد أخذ الفرس عن الميديين لغتهم الآرية . وحرفهم الهجائية التي تبلغ عدتها ستة وثلاثين ، وهم الذين جعلوا الفرس يستبدلون في الكتابة الرق والأقلام بالواح الطين^(٦) ، ويستخدمون في العمارة العمد على نطاق واسع . وعندهم أخذوا قانونهم الأخلاقي الذي يوصيهم بالاعتصام وحسن التدبير ما أمكنهم في وقت السلم ، وبالشجاعة التي لا حدها في زمن الحرب ؛ ودين زردشت وإلهيه أهورا - مزدا ، وأهرمان ، ونظام الأسرة الأبوي ، وتعدد الزوجات ، وطائفة من القوانين بينها وبين قوانينهم في عهد إمبراطوريتهم المتأخر من التماثل ما جعل دانيال يجمع بينهما في قوله المأثور عن « شريعة ميدي وفارس التي لا تنسخ »^(٦) . أما أدبهم وفنهم فلم يبق منهما لا حرف ولا حجر :

على أن انحطط الميديين كان أسرع من نهضتهم نفسها : فقد أثبت استياجس ، الذي خلف أباه سياخار ، ما أثبتته التواريخ من قبل ، وهو أن الملكية مغامرة لا تؤمن مغبتها ، وأن الذكاء المفرط والجنون يتقاربان كل القرب في وراثة الملك :

انقد ورث الملك وهو مطمئن القلب هادئ البال ، وأخذ يستمتع بما ورث ، وحذت الأمة حذو ملوكها فنسبت أخلاقها الخافة الشديدة وأساليب حياتها الخشنة البصارمة . ذلك أن الثروة قد أسرعت إليها لإسراع ألم يستطع أهلها معه أن يحسنوا استخدامهما ، وأصبحت الطبقات العليا أسيرة الأنماط الحديثة والحياة المترفة ،

فلبس الرجال السراويل المطرزة الموشاة ، وتجملت النساء بالأصباغ والحلى ، بل إن الخيل نفسها كثيراً ما كانت تزين بالذهب^(٧) . وبعد أن كان هؤلاء الرعاة البسطاء يجدون السرور كل السرور في أن تحملهم مركبات بدائية ذات دواليب خشنة غليظة قطعت من سوق الأشجار^(٨) ، أصبحوا الآن يركبون عربات فاخرة عظيمة الكلفة ينتقلون بها من ويلة إلى ويلة .

وبعد أن كان الملوك الأولون يفخرون بعداتهم جاء استياجس فغضب يوماً على هرباجس فقدم له أشلاء ابنه بعد أن قطع رأسه وأرغمه على أن يأكل لحمه^(٩) ، فأكله هرباجس وهو يقول إن كل ما يفعله الملك يسره ، ولكنه انتقم لنفسه بأن أعان قورش على خاع استياجس ؛ ذلك أن قورش الشاب النابه حاكم ولاية أنشان الفارسية التي كانت تابعة للميديين خرج على طاغية إكتابانا الخنث ، وابتهج الميديون أنفسهم بانتصاره على ذلك الطاغية وارتضوه ملكاً عليهم ، ولم يكذ يرفع من بينهم صوت واحد بالاحتجاج عليه ، وما هي إلا واقعة واحدة حتى انقلبت الآية فلم تعد ميديا سيدة فارس بل أصبحت فارس سيدة ميديا وأخذت تعد العدة لتكون سيدة عالم الشرق الأدنى كله .

الفصل الثانى

عظماء الملوك

قورش صاحب الشخصية الروائية - خطته السياسة المستنيرة -

تميز - دارا الأكبر - غزو بلاد اليونان

وكان قورش من الحكام الذين خَلَقُوا ليكونوا حكاماً والذين يقول فيهم لمرسن إن الناس كلهم يبتهجون حين يتوجون ، فلقد كان ملكاً يحق في روحه وأعماله ، قديراً في الأعمال الإدارية والفتوح الخاطفة المسرحية ، كريماً في معاملة المغلوبين ، محبوباً من أعدائه السابقين - فلا عجب والحالة هذه أن يتخذ منه اليونان موضوعاً لعدة روايات ، وأن يصفوه بأنه أكبر أبطال العالم قبل الإسكندر .

ومما يؤسفنا أننا لا نستطيع أن نرسم له صورة موثوقاً بصحتها مما نقرره عنه في هيرودوت أو أكسنوفون . ذلك بأن أول الرجلين قد خلط تاريخه بكثير من القصص الخرافية^(١٠) ، وأن الثانى قد جعل القيروبيديا (سيرته) مقاله عن فنون الحرب تتخللها في بعض المواضع محاضرات في التربية والفلسفة ؛ ونرى أكسنوفون أحياناً يخلط بين قورش وسقراط ، فإذا ما أخرجنا هذه الأفاصيص لم يبق لنا من شخصية قورش إلا أنه طيف خيال ممتع جذاب . وكل ما نستطيع أن نقوله عنه واثقين أنه كان وسيما بهي الطاعة - لأن الفرس اتخذوه نموذجاً لجمال الجسم حتى آخر أيام فنهـم القديم^(١١) ؛ وأنه أسس الأسرة الأكينية أسرة « الملوك العظام » التي حكمت بلاد الفرس في أزهى أيامها وأعظمها شهرة ، وأنه نظم قوات ميديا وفارس الحربية فجعل منها جيشاً قويا لا يقهر ، وأنه استولى على سرديس وبابل ، وقضى على حكم الساميين في غربى آسية فلم تهم بعدئذ قائمة ، مدى

ألف عام كاملة ، وضم إلى الدولة الفارسية كل البلاد التي كانت من قبل تحت سلطان آشور ، وبابل ، وليديا ، وآسية الصغرى ، حتى أصبحت تلك الإمبراطورية أوسع المنظمات السياسية في العالم القديم قبل الدولة الرومانية ، ومن أحسنها حكما في جميع عصور التاريخ .

ويبدو — على ما نستطيع أن نصوره فيها يحيط به من سُدُم الأساطير والأوهام — أنه كان أحب الفاتحين إلى النفوس ، وأنه أقام دولته على قواعد من النبل وكريم السجيا ، وأن أعداءه كانوا يعرفون عنه لين الجانب فلم يحاربوه بتلك القوة المستيثة التي يحارب بها الرجال حين لا يجدون بداً من أن يقتلوا أو يُقتلوا . ولقد مر بنا من قبل — على ما يرويه هيرودوت — كيف أنجى كروسس من الخطب المحرق الذي وضع عليه في سرديس ، وكيف أكرمه وجعله من أعظم مستشاريه ، ومر بنا كذلك كرمه وحسن معاملته اليهود . وكانت أولى القواعد السياسية التي تقوم عليها دولته أن يترك الشعوب المختلفة التي تتألف منها حرية العبادة والعقيدة الدينية ، لأنه كان عليما كل العلم بالمبدأ الأول الذي يبني عليه حكم الشعوب ، وهو أن الدين أقوى من الدولة ؛ ومن أجل ذلك لا نراه ينهب المدن ويخرب المعابد ، بل نراه يبدي كثيراً من الإكبار والمجاملة لآلهة الشعوب المغلوبة ، ويسهم بماله في المحافظة على أضرحتها ؛ بل إن البابليين أنفسهم ، وهم الذين قاوموه طويلا ، قد التفوا حوله وتحمسوا له حين رأوه يحافظ على هياكلهم ويعظم آلهتهم . وكان أينما سار في فتوحه التي لم يسبقه إليها فاتح من قبله قرب القرايين إلى الآلهة المحاية في تقي وورع . وكان كنيابليون يعترف بالأديان كلها على السواء ، ويفوقه فيما يظهره من بشاشة وكياسة وهو يكرم جميع الآلهة .

وهو يشبه نابليون من ناحية أخرى ، وهي أنه مات ضحية الإسراف في المطامع . ذلك أنه لما فرغ من فتح الشرق الأدنى بأجمعه وضمه إلى ملكه ،

أراد أن يحرر ميديا وفارس من غزو البدو المممج الضاربين في أواسط آسية ، ويلوح أنه أوغل في حملاته حتى وصل إلى ضفاف نهر جيحون شمالا وإلى الهند شرقاً ، فلما وصل إلى ذروة مجده قتل فجأة وهو يحارب المسيحية إحدى القبائل المجهولة التي كانت نازلة على السواحل الجنوبية لبحر الخزر ، فكان كالإسكندر افتتح إمبراطورية متسعة الرقعة ولكن المنية عاجلته قبل أن ينظمها ، لكن أخلاق قورش قد شابها شائبة كبيرة ، تلك هي قصوته المفرطة في بعض الأحيان .

وجاء بعده ابنه قبيز وكان به شبه جنة فورث عن أبيه قوته وإن لم يرث عنه شيئاً من كرمه . وبدأ قبيز حكمه بأن قتل أخاه سمرديس منافسه في الملك ، ثم أغوته ثروة مصر الطائلة فزحف عليها ليمد حدود الإمبراطورية الفارسية إلى نهر النيل . وأفلح فيما كان يبتغيه ، ولكنه على ما يظهر أضاع في سبيل ذلك رشده . ولم يكلفه الاستيلاء على منف كبير مشقة ، ولكن الجيش الذي أرسله للاستيلاء على واحدة أمون هلك في الصحراء ، كما أخفقت حملة سيرها إلى قرطاجنة لأن بحارة الأسطول الفارسي الفينيقيين أبوا أن يهاجروا مستعمرة فينيقية ، وجن جنون قبيز ، فذهبت عنه حكمة أبيه ، وما كان يتصف به من رحمة وتسامح ، فأخذ يسخر من دين المصريين ، وطعن بخنجره العجل أبيس معبودهم وموضع إجلالهم وتقديسهم وهو يستهزئ به ، ولم يكفه هذا ، بل أخرج الجثث المحنطة من مدافنها ونش قبور الملوك ولم يبال في ذلك بما كان عليها من لعنات قديمة ، ودنس الهياكل وأمر بإحراق ما فيها من الأصنام ، ظناً منه أن عمله هذا سوف يشقى المصريين من خرافاتهم وأوهامهم ، فلما انتابه المرض - ويلوح أن مرضه كان نوبات صرع تشنجية - لم يبق لدى المصريين شك في أن مرضه إنما هو عقاب حل به من قبل آلهتهم ، وأن دينهم لم يبق فيه بعدئذ ريبة لمرتاب . وكان قبيز أراد أن يبرهن مرة أخرى على مساوئ الملكية المطلقة ، ففعل ما فعله

نابليون في بعض ساعات امتعاضه ، إذ أعدم ركسانا أخته وزوجته ، وقتل ابنه بركسيسيس بسهم من قوسه ، ودفن اثني عشر من أعيان الفرس أحياء ، وقضى بإعدام كروسس ، ثم ندم على ما فعل ، وسر حين علم أن حكمه لم ينفذ ، ثم عاقب الموظفين الذين تأخروا عن تنفيذه (١٢) . وعلم وهو عائد إلى بلاده أن مغتصباً قد استولى على عرش فارس ، وأن ثورة صماء اندلعت لهيبتها طول البلاد وعرضها لتأييده . ومن هذه اللحظة يخترق قبيز من التاريخ ، وفي بعض الروايات أنه انتحر (١٣) .

وكان المغتصب قد ادعى أنه سمرديس ، وأنه نجا بإحدى المعجزات من حسد أخيه قبيز واعتزاه قتله . أما الحقيقة فإنه كان أحد رجال الدين المتعصبين من أتباع المذهب المجوسي القديم ، وكان يعمل جاهداً للقضاء على الزردشتية دين الدولة الفارسية الرسمي . ثم شدت في البلاد ثورة أخرى أطاحت بعرشه . وكان الذين نظموها سبعة من أشرف البلاد اختاروا بعده واحداً منهم هو دارا ابن هشتاسب ورفعوه على العرش . وهذه الوسيلة الدموية بدأ أعظم ملوك الفرس حكمه .

وكانت وراثة العرش في الممالك الشرقية تقترن بالفن في القصور الملكية تقوم بين المتنازعين على أزمة الحكم ، كما تقترن بالثورات في المستعمرات الخاضعة لحكمها ، فقد كانت هذه المستعمرات تنهز فرصة ما ينشأ عن الفن الداخلية من فوضى واضطراب ، أو عن تولي الملك حاكم غير مجرب فتعمل لاسترداد حريتها . وكان اغتصاب الملك في هذه المرة واغتيال « سمردس » فرصة ثمينة انتهزها الولايات الخاضعة لفارس ، فخرج عليها حكام مصر وليديا ، وثارت عليها في وقت واحد سوزانه ، وبابل ، وميديا ، وأشور ، وأرمينية ، وساكيا ، وغيرهما من الولايات . ولكن دارا أخضعها جميعاً واستخدم في إخضاعها منتهى القسوة . من ذلك أنه لما استولى على مدينة بابل بعد حصار طويل أمر بصلب ثلاثة آلاف من أعيانها ليرهب بذلك بقية الأهلين ويرغمهم على طاعته ، ثم أتبع

ذلك بسلسلة من الوقائع الحربية السريعة « هذا » بها الولايات النائرة واحدة بعد واحدة .

ولما رأى أن هذه الإمبراطورية الواسعة قد تنقطع أوصالها إذا حلت بها أزمة من الأزمات ، خلع دروع الحرب ، وأصبح من أعظم الحكام الإداريين وأعلامهم كعباً في التاريخ كله ، وأخذ يعيد تنظيم ملكه على نسق أصبح مثالا يحتذى في جميع الإمبراطوريات القديمة إلى سقوط الدولة الرومانية . وبفضل هذا النظام نعمت بلاد غربي آسية بفترة من الطمأنينة والرخاء لم ينعم هذا الصنف المضطرب بمثلها من قبل .

وكان يرجو بعدئذ أن يحكم بلاده في ظل السلام ، ولكن سنة الأقدار قد جرت على ألا تنقطع الحروب في الإمبراطوريات ، ذلك بأن الشعوب المتهورة يجب أن يعاد قهرها من آن إلى آن ، وأن الغالبين يجب أن يحافظوا في شعوبهم على فنون الحرب وعادات المعسكرات وميادين القتال ، وأن الأقدار التي لا تترك شيئاً على حاله قد تتمخص عن إمبراطورية جديدة تتجدي لإمبراطورية القديمة ؛ وتلك ظروف تحتم خلق الحروب إن لم تشتعل ناراها من تلقاء نفسها ؛ ولا بد إذن من أن يعود كل جيل على احتمال مشاق القتال ، وأن يعلم بالمران كيف يستسيع الموت في سبيل الأوطان .

ولعل هذا كان من الأسباب التي حدثت بدارا إلى أن يزحف بجيوشه إلى جنوبي روسيا مجتازاً مضيق البسفور ونهر الدانوب إلى الفاجا ليؤدب السكوديين الذين كانوا لا ينفكون يغشون على أطراف الإمبراطورية الفارسية ، وأن يقودها مرة أخرى مخترقاً أفغانستان ، ويمجتاز العشرات من سلاسل الجبال حتى يصل إلى وادي نهر السند ، وأن يضم بذلك إلى مملكته أقاليم واسعة الرقعة وآلاف الآلاف من الأنفس والكثير من الأموال . أما حملته على بلاد اليونان فيجب أن نبحث لها عن سبب أقوى من هذا . ويريد هيرودوت أن يحملنا على الاعتماد بأنه خطأ هذه الخطوة

التاريخية الموفقة لأن أتوسا إحدى زوجاته كأيدها في فراشه (١٤) . لكن
أكرم من هذا أن نعتقد أن الملك أدرك ما قد تتمخض عنه دويلات المدن
اليونانية ومستعمراتها من إمبراطورية أو من حلف يهدد سيادة الفرس على
غربي آسية . فلما ثارت أيونا وتلقت العون من إسبارطة وأثينة رضى دارا
أن يخوض غمار الحرب وهو كاره لها . والعالم كله يعرف قصة اجتيازه بحر
إيجي ، وهزيمة جيشه في سهل مراثون ، وعودته كسير القلب إلى فارس .
وهناك أخذ يستعد استعداداً عظيماً ليحاول ضرب اليونان ضربة أخرى ،
ولكنه أصيب في هذه الأثناء بمرض مفاجئ أضعفه وقضى على حياته .

الفصل الثالث

الحياة الفارسية والصناعات

الإمبراطورية - الشعب - اللغة - الزراعة -
الطرق الإمبراطورية - التجارة والشئون المالية

كانت الدولة الفارسية حين بلغت أعظم اتساعها في أيام دارا تشمل عشرين وية أو «إمادة» (سترية) تضم مصر ، وفلسطين ، وسوريا ، وفينيقية ، وليديا ، وفريجية ، وأيونيا ، وقبادوش ، وقليقية ، وأرمينية ، وأشور ، وقفقاسية ، وبابل ، وميديا ، وفارس ، والبلاد المعروفة في هذه الأيام باسم أفغانستان ، وبلوخستان ، والقسم الممتد من الهند غرب نهر السند . وسيمديانا ، وبكتريا (بلخ) ، وأقاليم المسجينة وغيرهم من قبائل آسية الوسطى . ولم يسجل التاريخ قبل هذه الإمبراطورية أن حكومة واحدة حكمت مثل هذه الرقعة الواسعة من البلاد .

ولم تكن بلاد الفرس في تلك الأيام ، وهي البلاد التي قدر لها أن تحكم هذه الأربعين مليوناً من الأنفس مدى مائتي عام ، هي بعينها البلاد المعروفة لنا الآن باسم بلاد فارس ، والتي يسميها أهلها بلاد إيران ، بل كانت هي الإقليم الأصغر المصائب للخليج الفارسي مباشرة من جهة الشرق ؛ والمعروفة لدى الفرس الأقدمين باسم پارش والفرس المحدثين باسم فارس أو فارستان^(١٥) . وهذا الإقليم يكاد يكون كله صحراوات وجبالا ، أنهاره قليلة ؛ معرض للبرد القارس والحر الجفاف اللافت^(*) ، ولذلك فإنه لم يكن فيه من الخيرات ما يكفي سكانه البالغ عددهم مليونين من الأنفس^(١٧) . إلا إذا استعانوا بما قد يأتيهم من خارج بلادهم عن طريق

(*) يقول استرابون إن حرارة الصيف في السوم تبلغ من الشدة درجة لا تستطيع بها الأفاعي والسحالي أن تمير شوارع المدينة بالسرعة التي تكن لنجاتها من الاحتراق أرة الشمس^(١٦) .

التجارة والفتح. وأهل البلاد الجليون الأشداء ينتمون كما ينتمى الميديون إلى الجنس الهندوربي ، ولعلمهم جاءوا إلى تلك البلاد من جنوبى روسيا ؛ وتكشف لغتهم وديانتهم المبكرة عن صلة نسب وثيقة بينهم وبين الآريين الذين عبروا أفغانستان ، وأصبحوا الطبقة الحاكمة فى شمالى الهند . ولقد وصف دارا الأول نفسه فى نقش - رسم بأنه ، فارسى ابن فارسى ، آرى من سلالة آرية » . ويسمى الزردشتيون وطنهم الأول : إيرانا فيجواى « موطن الآريين (**) » ، ويطلق استرابون لفظ أريانا على البلاد التى يطلق عليها الآن هذا اللفظ الذى لا يكاد يختلف عن اللفظ الأول وهو إيران (١٨) ، ويلوح أن الفرس كانوا أجمل شعوب الشرق الأدنى فى الزمن القديم . فالآثار الباقية من عهدهم تصورهم شعباً معتدل القامات ، قوى الأجسام ، قد وهبتهم حياة الجبال شدة وصلابة ، ولكن ثروتهم الطائلة رقت طباعهم ، وهم ذوو ملامح متناسبة متناسقة ، شم الأنوف لا يكادون يفرقون فى ذلك عن اليونان ، تبدو على وجوههم سمات النيل والروعة ، ولبس معظمهم الملابس الميدية ثم تحولوا فيما بعد بالحلى الميدية . وكانوا يعدون من سوء الأدب كشف أى جزء من أجزاء الجسم خلا الوجه ، ولذلك كان كل جسمهم مغطى من عمامة الرأس أو عصابتة أو قلنسونه إلى خففى القدمين أو حذاءيهما فكان لباسهم سروالا مثلث الطيات ، وقيصاً أبيض من التيل ، ومزراً من طبقتين ، ذا كمين يغطيان اليدين ، ومنطقة فى وسط الجسم . وكانت هذه الملابس تحفظ أجسامهم ، دفنة فى الشتاء ، حارة فى الصيف . أما الملك فكان يمتاز بلبس سروال مطرز قرمزى ، وحذاءين خوى أزرار زعفرانية اللون . ولم تكن ملابس النساء تختلف عن ملابس الرجال إلا بفتحة عند الصدر ، وكان الرجال يطيلون لحاهم ويتركون شعر رأسهم مناسباً فى غدائر ، ثم استبدلوا بها فيما بعد شعراً مستعاراً (١٩) . ولما زادت الثروة

(*) والاعتقاد السائد أن هذا الإقليم هو بمينه إقليم أران الواقع على نهر الأراك .

في عهد الإمبراطوية أكثر الأهلون رجالهم وساوهم من استعمال أدوات التجميل ، فاستعملوا الأدهان لتجميل الوجه ، والأصبغ الملوثة لدهن الجفون ، لكي يربدوا بذلك من سعة العينين وبريقهما في الظاهر . ومن ثم نشأت عندهم طبقة خاصة من « المزينين » سماهم اليونان « الكرماتى » كانوا خبراء في فن التجميل ، وعملهم تجميل الأثرياء . وكان الفرس خبراء في عمل للروائح العطرية ، وكان القدماء يعتقدون أنهم هم الذين اخترعوا أدهان التجميل . ولم يكن ملبكهم تخرج إلى الحرب إلا ومعه علبة ثمينة من الزيوت العطرية ، يتعطر بها في حالتي النصر والهزيمة (٢٠) .

وتكلم الفرس عدة لغات في أثناء تاريخهم الطويل . فكانت الفارسية القديمة لغة البلاط وأعيان البلاد في عهد دارا الأول ، وهذه اللغة وثيقة الارتباط باللغة السنسكريتية حتى ليبدو لنا جلياً أن اللغتين كانتا في وقت من الأوقات لهجتين من لغة أقدم منهما عهداً ، وأنهما هما واللغة الإنجليزية فروع من أصل واحد (*) . وتطورت اللغة الفارسية القديمة وتفرعت إلى فرعين هما الزندية — لغة الزند — أبستاق ، والبهلوية وهي لغة هندية اشتقت منها اللغة الفارسية الحالية (٢٢) . ولما مارس الفرس الكتابة استخدموا في نقوشهم الخط المسماى واستخدموا الحروف الهجائية الآرامية لكتابة وثائقهم (٢٣) . وبسطوا مقاطع اللغة البابلية الثقيلة الصعبة ، فأنقصوها من ثلاثمائة رمز إلى ست وثلاثين

(*) وها هي ذى بعض أمثلة تثبت هذه الصلة .

الفارسية القديمة	السنسكريتية	اليونانية	اللاتينية	الألمانية	الإنجليزية
Pitar	Piter	Pater	Pater	Vater	Pather
Nama	Nama	Anoma	Nomen	Nahme	Name
Napat	Nap	Anepsios	Nopes	Netfe	Nephew
Bar	Bhr	Perein	Ferre	Führen	Bea
Matar	Matar	Meter	Mater	Mutter	Mothe
Bratar	Bhratar	Phrater	Frater	Bruder	Brother
Çta	Stha	Istemi	Sto	Steben	Stand (٢١)

علامة ، تبدلت شيئاً فشيئاً من مقاطع إلى حروف حتى صارت حروفاً هجائية مسهارية (٢٤) . على أن الكتابة كانت تبدو للفرس لها خليةً بالنساء لا يكادون يقطّعون له وقتاً من بين مشاغلهم الكثيرة في الحب والحرب والصيد ، ولم ينزلوا من عليانهم فينشئوا أدباً .

وكان الرجل العادى أمياً راضياً عن أميته ، يبذل جهده كله في فلاحه الأرض . ومجدت الزند - أبستاق الأعمال الزراعية وعدتها أهم أعمال الجنس البشرى وأشرفها ، يتهيج لها أهورا - مزدا الإله الأعلى أكثر مما يتهيج بغيرها من الأعمال . وكانت بعض الأراضي يزرعها ملاكها المزارعون . وكان هؤلاء الملاك في بعض الأحيان يؤلفون جماعات زراعية تعاونية مكونة من عدة أسر لتزرع مجتمعة مساحات واسعة من الأراضي (٢٥) والبعض يمتلكها الأشراف الإقطاعيون ويزرعها مستأجروه نظير جزء من غلاته ، وبعضها الآخر يزرعه الأرقاء الأجانب (ولم يكونوا قطّ فرساً) . وكانوا يستخدمون محاريث من الخشب ذات أطراف من الحديد تجرها الثيران ، وكانوا يحرقون الماء من الجبال إلى الحقول بطرق الري الصناعية . وكان الشعير والقمح أهم محاصيل الأرض وأهم مواد الغذاء ، ولكنهم كانوا يأكلون كثيراً من اللحم ويتجرعون كثيراً من الخمر . وقد أخذ قورش بتقديم الخمر بلخيوشه (٢٦) . ولم تكن مناقشة جدية في الشؤون السياسية تدور في مجالس الفرس إلا وهم سكارى (*) - وإن كانوا يحرصون على أن يعيدوا النظر في قراراتهم في صباح اليوم التالي . وكان من مشروباتهم مشروب مسكر يسمى الخوما يقدمونه قرباناً محبباً لآلهتهم ، وكانوا يعتقدون أنه لا يبعث في مدمته الهياج والغضب ، بل يبعث فيه التقي والاستقامة (٢٨) .

(*) وفي ذلك يقول استرابون : « وهم يمعنون في أهم مناقشاتهم وهم يحتسون الخمر ، ويرون أن ما يصدر عنه من قرارات وهم على هذه الحال أتقى مما يصدر عنه منها وهم غير سكارى » (٢٧) .

ولم يكن للصناعة شأن في فارس ؛ فقد رضيت أن تترك لأمم الشرق
الأدنى ممارسة الحرف والصناعات اليدوية ، واكتفت بأن تحمل هذه الأمم
إليها منتجاتها مع ما يأتيها من الخراج . أما في شئون النقل والاتصال فكانت
أكثر ابتكاراً منها في شئون الصناعة . فقد أنشأ المهندسون إطاعة لأمر دارا
الأول طرقاً عظيمة تربط حواضر الدولة بعضها ببعض . وكان طول إحدى
هذه الطرق وهي الممتدة من السوس إلى سرديس ألفاً وخمسمائة ميل . وكان
طولها يقدر تقديراً دقيقاً بالفراسخ (وكان الفرسخ ٣٤٤ ميل) ويقول
هيرودوت : « إنه كان عند نهاية كل أربعة فراسخ محاط ملكية ونُزل
فخسة ، وكان الطريق كله يخترق أقاليم آمنة عامرة بالسكان (٢٩) » . وكان
في كل محطة خيول بديلة متأهبة لمواصلة السير بالبريد ، ولهذا فإن البريد
الملكي كان يجتاز المسافة من السوس إلى سرديس بالسرعة التي يجتازها بها
الآن رتل من السيارات الحديثة ، أي في أقل قليلاً من أسبوع ، مع أن
المسافر العادي في تلك الأيام الغابرة ، كان يجتاز تلك المسافة في تسعين يوماً ،
وكانوا يعبرون الأنهار الكبيرة في قوارب ، ولكن المهندسين كانوا يستطيعون
متى شاءوا أن يقيموا على الفرات أو على الدردنيل نفسه قناطر متينة تمر عليها
مئات الفيلة الوجلة وهي آمنة . وكان ثمة طرق تصل فارس بالهند مجتازة
ممرات جبال أفغانستان ، وقد جعلت هذه الطرق مدينة السوس مستودعاً
وسطاً لثروة الشرق التي كانت حتى في ذلك العهد البعيد ثروة عظيمة لا يكاد
يصدقها العقل . وقد أنشئت هذه الطرق في الأصل لأغراض حربية
وحكومية ، وذلك لتيسير سيطرة الحكومة المركزية وأعمالها الإدارية ، ولكنها
أفادت أيضاً في تنشيط التجارة وانتقال العادات والأفكار ، كما أفادت في
تبادل خرافات الجنس البشري وهي من مستلزماته التي لا غنى له عنها ، من
ذلك أن الملائكة والشياطين قد انتقلت على هذه الطرق من الأساطير الفارسية
إلى الأساطير اليهودية والمسيحية .

ولم تبلغ الملاحة في فارس ما بلغه النقل البرى من رقى عظيم . فلم يكن للفرس أسطول خاص بهم ، بل كانوا يكتبون باستئجار سفن الفينيقيين أو الاستيلاء عليها لاستخدامها في الأغراض الحربية ، وقد احتضر دارا الأول قناة عظيمة تصل فارس بالبحر المتوسط عن طريق البحر الأحمر والنيل ، ولكن إهمال خلفائه ترك هذا العمل العظيم تعبت به الرمال السافية .

وأصدر خشيارشأى أمره الملكى إلى قسم من قواته البحرية بأن يطوف حول أفريقية ، ولكنه لم يكد يجتاز أعمدة هرقل (مضيق جبل طارق الحالى) حتى عاد من رحلته يحمل الخزى والعار (٣٠) . وكانت الأعمال التجارية تترك في الغالب لغير أبناء البلاد — للبابليين والفينيقيين واليهود ؛ ذلك أن الفرس كانوا يحتقرون التجارة ويرون أن الأسواق بؤرة للكذب والخداع . وكانت الطبقات الموسرة تفخر باستطاعتها الحصول على معظم حاجاتها من حقوقها وحوانيئها بغير واسطة ، دون أن تدنس أصابعها بأعمال البيع والشراء (٣١) . وكانت الأجور والقروض وفوائد الأموال تؤدى في بادئ الأمر سلعا ، وأكثر ما كانت تؤدى به الماشية والحبوب ، ثم جاءتهم النقود من ليديا ، وسك دارا « الدرايق » من الذهب والفضة وطبع عليه صورته (٣٢) ، وكانت نسبة قيمة الدرايق الذهبى إلى الدرايق الفضى كنسبة ١٣ إلى ١ . وكان هذا بداية وضع نسبة بين النقدين في الوقت الحاضر (٣٣) .

(*) ليس لهذا اللفظ صلة ما باسم دارا ، بل إن لفظ دريق مشتق من كلمة زريق الفارسية وهى القطعة من الذهب . وكانت قيمة الدرايق الذهبى الاسمية ٥ ريالات أمريكية . وكانت ثلاثة آلاف دريق ذهبى تعادل منا فارسيا (٣٤) .

الفصل الرابع

تجربة في نظام الحكم

الملك - الأشراف - الجيش - القانون - عقاب وحشى -

الخواضر - الولايات ، عمل - ليل في الإدارة

كانت حياة فارس حياة سياسية وحربية أكثر منها اقتصادية ؛ عماد ثروتها القوة لا الصناعة ؛ ومن أجل هذا كانت مزعزة الكيان أشبه ما تكون بجزيرة حاكمة وسط بحر واسع خاضع لسلطانها خضوعاً غير قائم على أساس طبيعي . وكان النظام الإمبراطوري يمسك هذا الكيان المصطنع من أقدر الأنظمة ولا يكاد يوجد له شبيه ؛ فقد كان على رأسه الملك أو خشيته أى المحارب (*) ، وهو لقب يدل على منشأ الملكية العسكرية ، وصبغها العسكرية . وإذا كان تحت سلطانه ملوك يأترون بأمره فقد كان الفرس يلقبونه « ملك الملوك » ولم يعترض العالم القديم على هذه الدعوة ، غير أن اليونان لم يكونوا يسمونه بأكثر من باسيليوس أى الملك (٣٤) .

وكان له من الوجهة النظرية سلطة مطلقة ؛ فكانت كلمة تصدر من فمه تكفى لإعدام من يشاء من غير محاكمة ولا بيان للأسباب ، على الطريقة التى يتبعها أحد الحكام الطغاة فى هذه الأيام . وكان فى بعض الأحيان يمنح أمه أو كبيرة زوجاته حق القتل القائم على النزعات والأهواء (٣٥) . وقلم كان أحد من الأهلين ، ومن بينهم كبار الأعيان ، يجرؤ على انتقاد الملك أولومه ، كما كان

(*) ولا يزال هذا اللفظ باقياً حتى الآن فى اسم ملك الفرس (الشاه) وكذلك لا يزال أصله باقياً فى لفظ ستراب ، الذى يسمى به حكام الإقاليم فى فارس وفى لفظ كساتريا أو الطبقة الحاكمة فى الهند .

الرأى العام ضعيفاً عاجزاً عجزاً مصدره الحيلة والخدر ، فكان كل ما يقمله الذى يرى الملك يقتل ابنه البرىء أمام عينيه رميةً بالسهم أن يثنى على مهارة الملك العظيمة فى الرماية ؛ وكان المذنبون الذين تلهب الشياطين أجسادهم بأمر الملك يشكرون له تفضله بأنه لم يغفل عن ذكرهم (٢٦) . ولو أن ملوك الفرس كان لهم من النشاط ما لقورش ودارا الأول لكان لهم أن يملكوا ويحكموا ؛ ولكن الملوك المتأخرين كانوا يعهدون بأكثر شئون الحكم إلى الأشراف الخاضعين لسلطانهم ، أو إلى خصيان قصورهم أما هم فكانوا يقضون أوقاتهم فى الحب أو لعب النرد أو الصيد (٢٧) . وكان القصر يروج بالخصيان يسرحون فيه ويمرحون ، يحرسون النساء ويعلمون الأمراء ، وقد استخدموا ما تخولم هذه الأعمال من ميزة وسلطان فى حبك اللسائس وتدبير المؤامرات فى عهد كل ملك من الملوك (*) . وكان من حق الملك أن يختار خلفه من بين أبنائه ، ولكن وراثة العرش كانت تقرر فى العادة بالاغتياى والثورة . غير أن سلطة الملك كانت تتهددها من الوجهة العملية قوة الأعيان ، وكانوا هم الواسطة بين الشعب والعرش . وقد جرت العادة أن يكون لأسر الرجال الستة الذين تعرضوا مع دارا الأول لأخطار الثورة التى قامت على سمرديس الزائف ميزات استثنائية . وأن يستشاروا فى مهام الدولة الحيوية ، وكان كثير من الأشراف يحضرون إلى القصر ويؤلفون مجلساً يولى الملك مشورته فى أكثر الأحيان أعظم رعاية . وكان يربط معظم أفراد الطبقة الموسرة بالعرش أن الملك هو الذى يهبهم ضياعهم ؛ وكانوا فى مقابل هذا يعملونه بالرجال المعتاد إذا نفر إلى القتال . وكان لهؤلاء الأشراف فى إقطاعاتهم سلطان لا يكاد يحده شىء — فكانوا يجبون الضرائب ، ويستنون القوانين ، وينفذون أحكام القضاء ويحتفظون بقواهم المسلحة .

(*) كان خمسةائة من الغلمان الخصيان يرسلون من بابل فى كل عام ليكونوا « حفلة

وكان الجيش العماد الحقيقي لسلطان الملك والحكومة الإمبراطورية ، ذلك أن الإمبراطوريات إنما تدوم ما دامت محتفظة بقدرتها على التقتيل .

وكان يفرض على كل رجل صحيح الجسم بين الخامسة عشرة والخمسين من عمره أن ينضم إلى القوات العسكرية كلما أعلنت الحرب (٤١) . وحدث مرة أن طلب والد ثلاثة أبناء أن يعنى واحد منهم من الخدمة العسكرية فما كان من الملك إلا أن أمر بقتلهم هم الثلاثة ؛ وأرسل والد آخر أربعة من أبنائه إلى ميدان القتال ، ثم رجا خشيارشاي أن يسمح ببقاء أخيهما الخامس ليشرف على ضيعة الأسرة فقطع جسم هذا الابن نصفين بأمر من الملك ، ووضع كل نصف على أحد جانبي الطريق الذي سيمر منه الجيش (٤٢) . وكان الجنود يسرون إلى الحرب وسط دوى الموسيقى العسكرية وهتاف الجماهير التي تجاوزت سن التجنيد .

وكانت أهم فرق الجيش فرقة الحرس الملكي المؤلفة من ألفين من الفوارس وألفين من المشاة كلهم من الأشراف وكانت مهمتهم حراسة الملك .

وكان الجيش العامل كله بلا استثناء من الفرس والمليديين ، وكان يؤخذ من هذه القوات الدائمة معظم الحاميات القائمة في النقاط العسكرية الهامة في الإمبراطورية لترهيب من تحدته نفسه بالخروج عليها .

أما القوات الحربية الكاملة فكانت تتألف من فرق تجند من جميع الأمم الخاضعة لسلطان الفرس ، وكانت كل فرقة تتكلم بلغتها ، وتقاتل بأسلحتها وتتبع أساليبها الحربية الخاصة ، ولم يكن عتاقها وأتباعها أقل اختلافاً من أصولها : فهناك القسي والسهام ، والسيوف والحراب ، والخنجر والرمح ، والمقاليع والمدى ، والتروس والخوذ ، والمجنات المتخذة من الجلد ، والزررد . وكانوا يركبون الجياد والفيلة ، ويصحبهم المنادون ، والكتبة ، والخصيان ، والعاهرات ، والسراري ، ومعهم العربات التي سلبح كل جزء من عجلاتها بمنجل الصلب الكبيرة . وهذه الجحافل الجارية التي بلغت عتاتها في حملة

خشيارشای ۱۰۰۰ ر ۸۰۰ مقاتل لم تتألف منها قط وحدة كاملة ، ومن أجل ذلك فإن أول بادرة من بوادر الهزيمة كانت تحميلها إلى جموع من الفوغاه العديمة النظام . وكانت تهزم أعداءها بقوة عددها لا غير ، وبمقدرتها على استيعاب قتلها ، فإذا ما لاقاها بجيش حسن التنظيم يتكلم أفرادها لغة واحدة ويخضعون لنظام واحد حاقت بها الهزيمة ، وهذا هو السر فيما أصابها عند مرثون وبلائية .

ولم يكن يوجد في هذه الدولة قانون غير إرادة الملك وقوة الجيش . ولم تكن فيها حقوق مقدسة تستطيع الوقوف أمام هاتين القوتين ، كما أن التقاليد والسوابق لم تيجد نفعاً إلا إذا كانت مستمدة من أمر ملكي سابق ، ذلك أن الفرس كانوا يفخرون بأن قوانينهم لا تبدل لها ، وأن الوعد أو المرسوم الملكي لا ينقص بحال من الأحوال ، فقد كان اعتقادهم أن قرارات الملك وأحكامه إنما يوجيها إليه الإله أمورا — مزدا نفسه .

وعلى هذا الأساس كان قانون المملكة مستمداً من الإرادة الإلهية ، وكان كل خروج على هذا القانون يعد خروجاً على إرادة الإله فكان الملك صاحبه السلطة القضائية العليا ، ولكنه كان في العادة يعهد هذا العمل إلى أحد العلماء الشيوخ من أتباعه . ثم تأتي من بعده المحكمة العليا المؤلفة من سبعة قضاة ، ومن تحتها محاكم محلية منتشرة في أنحاء المملكة . وكان الكهنة هم الذين يضعون القوانين ، وظلوا زمناً طويلاً ينظرون في المظالم ، ثم كان ينظر فيها في العهود المتأخرة رجال بل ونساء من غير رجال الدين ونسائه . وكانت الكفالة تقبل من المتهم في جميع القضايا إلا ما كان منها خطير الشأن ، وكانوا يتبعون في المحاكمات لإجراءات منتظمة وكانت المحاكم تأمر أحياناً بمنع المكافآت كما كانت تأمر بتوقيع العقوبات ، وكانت وهي تنظر في الجرائم تقدروا للمتهم من حسنات وما أدام من خدمات . ولكي يحولوا بين إطالة الإجراءات القضائية كانوا يحددون

زمناً معيناً تفتح فيه كل قضية ، ويعرضون على الخصوم أن يختاروا لهم حكماً يحاول فض ما بينهم من نزاع بالطرق السلمية .

ولما تكاثرت السوابق القانونية وتعقدت القوانين نشأت طائفة من الناس يسمون « المتحدثين في القانون » كانوا يعرضون على المتخاصمين أن يفسروا لهم القانون ويساعدوهم على السير في قضاياهم^(٤٣) وكان يطلب إلى المتقاضين أن يقسموا الأيمان ، وكانوا في بعض الأحيان يلجأون إلى الحكم الإلهي^(٤٤) (فيفوضون أمر المتهم إلى الآلهة تقضى له أو عليه بوسائلها الخاصة ، بأن تنجيه من النار أو الغرق إن كان بريئاً وتقضى عليه بهما إن كان مذنباً)^(*) ، وكانوا يقاومون الرشوة يجعل عرضها أو قبولها جريمة كبرى يعاقب مرتكبها بالإعدام .

وكان مما عممه قبيل لضمان نزاهة القضاء أن أمر بأن يسلم جلد القاضى الظالم حياً وأن يستخدم هذا الجلد لتنجيد مقاعد القضاة ، ثم يعين ابن القاضى القتل بدلا منه^(٤٥) .

وكانت الجرائم الصغرى يعاقب عليها بالجلد — من خمس جلادات إلى مائتي جلدة — بسوط من سياط الخيل ، وكان عقاب من يسم كلب راع مائتي جلدة ، ومن يقتل آخر خطأ كان عقابه تسعين جلدة^(٤٦) . وكانت الدولة تحصل على بعض المال اللازم للشئون القضائية من استبدال الغرامة بالجلد باحتساب كل ست روبيات للجلدة الواحدة^(٤٧) . أما الجرائم التي هي أشد من هذه فكان يعاقب عليها بالوسم بالنار أو بتشويه الأعضاء أو بتر بعض الأطراف ، أو سمل العين أو السجن أو الإعدام . وكان نص القانون يحرم على أي إنسان حتى الملك نفسه أن يحكم على إنسان بالقتل عقاباً على جريمة صغرى ، ولكنه يحل القتل عقاباً على خيانة الوطن ، أو هتك العرض ، أو اللواط ، أو القتل ، أو الاستمناء ، أو حرق الموتى ، أو دفنهم سراً ، أو الاعتداء على حرمة القصر الملكى ، أو الاتصال

(*) هذا الشرح لنا وضعناه لإيضاح معنى عبارة « الحكم الإلهي » . (المترجم)

بإحدى براريه ، أو الجلوس مصادفة على عرشه . أو الإساءة إلى أحد أفراد البيت المالكة (٤٨) .

وكان المذنب في هذه الحالات يعدم إما بإرغامه على تجرع السم ، أو خزقه أو صلبه . أو شنته (وكان المحرم يشق ورأسه عالة إلى أسفل) ، أو رجمه بالحجارة أو دفن الجسم إلى ما دون الرأس ، أو تهشيم رأسه بين حجرين كبيرين ، أو خنقه في رماد ساخن ، أو بتوقيع ذلك العقاب الذي لا يصدقه العقل والمعروف باسم عقاب « الزورقين » (*) . وقد ورث الأتراك الذين أغاروا على البلاد فيما بعد بعض هذه العقوبات الممجية ، وأورثوها العالم من بعدهم .

واستعان الملك هذه القوانين وهذا الجيش على حكم الولايات العشرين التابعة لدولته من عواصمه الكثيرة . وكانت العاصمة الأصلية بزارجاده ، ولكنه كان ينتقل منها أحياناً إلى برسبوليس ، وكانت إكباتانا (همدان) عاصمته الصيفية . أما معظم إقامته فكانت في مدينة السوس عاصمة عيلام القديمة التي يجتمع فيها

(*) يقول أفلوطرخس إن الجندى مثرانس قال ساخراً وهو يحتسى الخمر أن ليس الفضل في قتل قوروش الأصغر في واقعة كوناكسا للملك ، بل الفضل ففسله هو - فأمر أرت عشتار الثاني أن يعدم مثرانس بطريقة القارين - على النمط الآتي : يؤخذ قاربان صنما بحيث ينطبق أحدهما على الآخر تمام الانطباق . ثم يوضع المذنب الذي يراد تعذيبه على ظهره في أحدهما ، ويختل بالقارب الثاني بحيث يترك رأسه ويداه وقدماه في خارج القارين ، أما سائر جسمه فيكون بينهما . ثم يقدم له الطعام فإذا أبى أن يطعمه أرغموه على ذلك بوضع عينيه . وبعد تناوله يلقونه مزيجاً من اللبن والعسل يصبونه في فمه وجل وجهه بأكله . ويظل وجهه في هذه الأثناء موجهاً نحو الشمس على الدوام ، فلا يلبث أن تغطيه عن آخره أسراب الالباب التي يحل عليه . ولما كان وهو في القارب يفعل ما لا بد أن يفعله كل من يأكلون ويشربون ، فإن الحشرات والبهيدان تتكاثر في البراز والأقذار ، وتنتسرب إلى أعمائه فيتأكل جسمه . فإذا اتفح لحم أن الرجل قد مات بلا ريب ، ورفع أهل القارين ، ظهر جسمه وقد تأكل لحمه ، وشوهدت هذه الحشرات الكهبة تنهشه ، كأنها قد توالدت في أحشائه . وبهذه الطريقة قضى مثرانس في آخر الأمر نحبه بعد عذاب دام سبعة عشر يوماً (٥٠) .

ملحوظة : ورد اسم Artaxerxes, Xerxes بصيغ مختلفة فسمى أولها خشيرشا وأخضريرش وسمى الثاني أردشير وأرت عشتار أو أرتخشتر وأرتخشيرشا . ويسميه المسعودي أرتخشست ، ويقول البيروني إن بهمن أردشير هو أخشويرش .

تاريخ الشرق القديم برمته ويرتبط أوله بآخرد ، وكان من مميزات هذه المدينة صعوبة الوصول إليها ، كما كان من عيوبها بعدها عن سائر عواضم الإمبراطورية ، أراد الإسكندر أن يستولى عليها كان لا بد له أن يختار لها طريقاً طوله ألفا ميل ؛ ولكنها كان عليها أن ترسل جيوشها ألفاً وخمسة مائة ميل لتخضع الثورات التي تقوم في إيديا أو مصر . ولما أنشئت الطرق العظيمة في آخر الأمر كانت كل فائدتها أن مهدت للسبل لليونان والرومان الذين غزوا يجيوشهم غربي آسية ، كما ساعدت غربي آسية على أن يغزوا اليونان ورومة بعقائده الدينية .

وكانت الإمبراطورية مقسمة إلى ستريات أو ولايات لتسهيل بذلك إدارتها وجباية خراجها . وكان في كل ولاية نائب « ملك الملوك » قد يكون أحياناً أميراً خاضعاً لسلطانها ، ولكنه في العادة « ستر » (حاكم) يعينه الملك ويبقى في منصبه ما دام حائزاً لرضا البلاط الملكي .

وأراد داراً أن يضمن خضوع الوالى لسلطانها فبعث إلى كل ولاية بقائد من قواد جيشه ليشرّف على ما فيها من قوى مسلحة مستقلاً عن الوالى ؛ ولكى يضمن خضوع هذا وذاك عين لكل ولاية أميناً من قبله مستقلاً عن الوالى والقائد جميعاً ، مهمته أن يبلغ عن مسلكهما . وزيادة في الاحتياط كان للملك إدارة للمخابرات السرية تعرف باسم « عيون الملك وآذانه » يفاجئ موظفوها الولايات ليفحصوا عن سجلاتها وشؤونها الإدارية المالية . وكان الوالى يعزل أحياناً بلا محاكمة ، وأحياناً يتخلص منه في هدوء ، وذلك بأن سمه خدمه بأمر الملك نفسه . وكان تحت إمرة الوالى والأمين حشد من الكتبة يصرفون من شئون الحكم ما ليس في حاجة ماسة إلى القوة . وكان هؤلاء يستمرون في عملهم وإن تغيرت الإدارات ، بل وإن تغير الملوك ، فالملك يموت ولكن البيروقراطية الحكومية باقية مخلدة . ولم يكن موظفو الولايات يتناولون رواتبهم من الملك ، بل كانوا يتناولونها

من أهل الولاية التي يحكمونها . وكانت هذه الرواتب عالية تكفي لأن يكون
لهؤلاء الولاة قصور وحريم ، وبساتين للصيد كان الفرس يسمونها بذلك
الاسم التاريخي المأثور وهو الفردوس أي « الجنة » . وكان على كل وال
فضلاً عن هذا أن يبعث إلى الملك في كل عام قدراً معلوماً من المال والبضائع
ضريبة مقررة على ولايته . فكانت الهند ترسل ٤٦٨٠ تالنتا (وزنة) ،
وأشور وبابل ألفاً ، ومصر سبعائة ، وولايات آسية الصغرى الأربع ترسل
مجتمعة ١٧٦٠ الخ . فكان مجموع ما ترسله الولايات كلها ١٤٠٥٦٠ في
السنة ، قدرت قيمتها تقديراً يختلف من ١٦٠٠٠٠٠٠٠ ريال أمريكي
إلى ٢١٨٠٠٠٠٠٠٠ ريال ؛ وفوق هذا فقد كان ينتظر من كل ولاية أن
تمد الملك بحاجته من السلع والمون : فقد كان على مضر مثلاً أن تمدّه في كل
عام بما يحتاجه ١٢٠٠٠٠ رجل من الغلال ، وكان الميديون يمدونه بمائة
ألف من الضأن ، والأرمن بثلاثين ألفاً من الأهمار ، والبابليون بخمسمائة
من الغلمان الحصيان ؛ وكانت هناك مصادر أخرى تستمد منها الخزنة المركزية
الأموال الطائلة ؛ وحسبنا دليلاً على مقدار هذه الثروة أن الإسكندر حين
استولى على عاصمة الفرس وجد في الخزائن الملكية ١٨٠٠٠٠ تالنت
(وزنة) تبلغ قيمتها بحساب هذه الأيام ٢٧٠٠٠٠٠٠٠٠٠ ريال أمريكي ،
وذلك بعد مائة وخمسين عاماً من إسراف الفرس وتبديدهم ، وبعد مائة
حرب وثورة باهظة النفقات ، وبعد أن حمل دارا الثالث معه في فراره
٨٠٠٠ تالنت (٥١) .

ومع هذا كله فقد كانت الإمبراطورية الفارسية على الرغم من نفقاتها
الإدارية الطائلة أن تجمع تجربة في نظام الحكم الإمبراطوري شهدتها بلاد البحر
المتوسط قبل الإمبراطورية الرومانية التي قدر لها أن تراث قسماً كبيراً من النظم
السياسية والإدارية لتلك الإمبراطورية القديمة . وإذا كانت هذه الإمبراطورية
قد شهدت ما كان عليه ملوكها المتأخرون من قسوة وبذخ ، وما كان في بعض
شرائعها من ممجية ، وما كان ينوء به كاهل الأهليين من ضرائب فادحة ، فقد

كان يقابل هذه المساوى* ما كان يسود البلاد بفضل حكومتها من نظام وأمن أثرت في ظلّه الولايات على الرغم من هذه الأكلاف الباهظة ، وما كانت تستمتع به تلك الولايات من حرية لم تستمتع بها الولايات الخاضعة لأكثر الإمبراطوريات رقياً واستنارة . ذلك أن كل إقليم كان يحتفظ بلغته وشرائعه ، وعاداته ، وأخلاقه ، ودينه ، وعملته ، كما كان يحتفظ في بعض الأحيان بالأسرة الحاكمة من أهله . وكانت بغض الأمم التي تؤدي الجزية كبابل وفينيقية وفلسطين راضية كل الرضا بالوضع الذي وضعت فيه ، ظناً منها أنه لو وكل أمرها إلى قوادها وجباتها من أهلها لكانوا أكثر من حكمائها الفرس قسوة وأشدّ بطشاً . وقد بلغت الإمبراطورية الفارسية في عهد دارا الأول من حيث النظام السياسي مبلغاً لم يصل إليه غيرها من الإمبراطوريات إذا استثنينا الإمبراطورية الرومانية في عهد تراجان ، وهديران ، والأنطونين .

الفصل الخامس

زردشت

رسالة النبي - الديانة الفارسية قبل زردشت - كفاف

الفرس المقدس - أهورا مزدا - الأرواح الطيبة

والحيثة - كفاحها للاستيلاء على العالم

تروى الأقاصيص الفارسية أن نبياً عظيماً ظهر في إيرانا - فيجو ، « موطن الآرين » القديم قبل ظهور المسيح بمئات السنين ، وكان شعبه يسميه زرئسترا . ولكن اليونان الذين لم يكونوا يطيقون هجاء « البرابرة » أسموه زروسترز . وقد حملت به أمه حملاً إلهياً قدسياً : ذلك أن الملك الذى كان يرعاه تسرب إلى نبات الهو ما ، وانتقل مع عصارته إلى جسم كاهن حين كان يقرب القرابين المقدسة . وفي ذلك الوقت نفسه دخل شعاع من أشعة العظمة السماوية إلى صدر فتاة راسخة النسب سامقة في الشرف ، وتزوج الكاهن بالفتاة ، وامتزج الحبيسان الملك والشعاع ، فنشأ زرئسترا من دنيا المزيج (٥٣) ، فلما ولد قهقهه عالياً من أول يوم ولد فيه ، ففرت من حوله الأرواح الخبيثة التى تجتمع حول كل كائن ، وهى مضطربة وجلة (٥٤) . وأحب الوليد الحكمة والصلاج فاعتزل الناس وآثر أن يعيش في برية جبالية ، وأن يكون طعامه الجبن وثمار الأرض . وأراد الشيطان أن يغريه ولكنه أخفق . وشق صدره بطعنة سيف وملثب أحشاؤه بالرصاص المشتهر ، فلم يشك أو يتململ بل ظل مستمسكاً بإيمانه بأهورا - مزدا (رب النور) الإله الأعظم : وتجلى له أهورا - مزدا ووضع في يديه الأبتاق أى كتاب العلم والحكمة ، وأمره أن يعظ الناس بما جاء فيه . وظل العالم كله زمناً طويلاً يسخر منه ويضطهده ، حتى سمعه أخيراً أمير إيراني

عظيم يدعى قشتسبا أو هستسبس ، فأعجبه ما سمع ، ووعدته أن ينشر الدين الجديد بين شعبه ، وهكذا ولد الدين الزردشتي . وعمر زرتشترا نفسه طويلاً ، حتى أحرقه وميض برق وصعد إلى السماء (٥٥) .

ولسنا نعرف ما في هذه القصة من حق وما فيها من باطل . ولعل يوشع كيوشع بنى إسرائيل هو الذي كشف هذا النبي . ولكن اليونان صدقوا أن زرتشترا هذا كان شخصية تاريخية حقة وشرفوه بأن حددوا له تاريخاً يسبق تاريخهم بخمسة آلاف وخمسمائة عام (٥٦) . ويقرب پروسس البابل هذا التاريخ إلى عام ٢٠٠٠ ق . م (٥٧) . أما من يؤمن بوجوده من المؤرخين المحدثين فيحددون تاريخه فيما بين القرن العاشر والقرن السادس قبل الميلاد (*) (٥٨) . ولما ظهر بين أسلاف الميديين والفرس ، وجد بنى وطنه يعبدون الحيوانات كما يعبدون أسلافهم (٦٠) ، ويعبدون الأرض والشمس ، وأن لهم ديناً يتفق في كثير من عناصره وآلهته مع دين الهندوس في العهد الثيودي .

وكان أكبر الآلهة في الدين السابق للدين الزردشتي مئرا إله الشمس ، وأنيتا إلهة الخصب والأرض ، وهوما الثور المقدس الذي مات ثم بُعث حياً ، ووهب الجنس البشري دمه شراباً ليسبغ عليه نعمة الخلود . وكان الإيرانيون الأولون يعبدونه بشرب عصير الهوما المسكر وهي عشب ينمو على سفوح جبالهم (٦١) وهال زردشت ما رأى من هذه الآلهة البدائية ، وهذه الطقوس الخمرية ، فثار على « المجوس » أي الكهنة الذين كانوا يصلون لتلك الآلهة ويقربون لها القرابين ، وأعلن في شجاعة لا تقل عن شجاعة معاصريه عاموس وإشعيا أن ليس في العالم إلا إله واحد هو في بلاده أهورا - مزدا إله النور والسماء ، وأن غيره من الآلهة ليست إلا مظاهر له وصفات من صفاته . ولعل دارا الأول حينما اعتنق الدين الجديد رأى فيه ديناً

(*) وإذا ثبت أن قشتسبا الذي نشر هذا الدين كان والد دارا الأول كان آخر هذه

التواريخ في ظننا أرجحها .

ملهماً لشعبه ، ودعامة لحكومته ، فشرع مذ تولى الملك يثير حرماً بشعواء على العبادات القديمة وعلى الكهنة المجوس ، وجعل الزردشتية دين الدولة .

وكان الكتاب المقدس للدين الجديد هو مجموعة الكتب التي جمع فيها أصحاب النبي ومريدوه أقواله وأدعيته . وسمى أتباعه المتأخرون هذه الكتب الأبستا (الأبستاق) ، وهي المعروفة عند العالم الغربي باسم الزند - أبستا ، بناء على خطأ وقع فيه أحد العلماء المحدثين (*) . ومما يروع القارئ غير الفارسي في هذه الأيام أن يعرف أن المجلدات الضخمة الباقية - وإن كانت أقل كثيراً من كتاب التوراة - ليست إلا جزءاً صغيراً مما أوحاه إلى زرتشترا إلهه (**).

(*) لقد أضاف أنكتيل - دوپرون (حوالى ١٧٧١ ب . م) زند إلى هذا اللفظ . وليست هذه إلا كاسعة كان الفرس يضعونها قبله للدلالة على أن ما يليها ليس إلا ترجمة أو تفسيراً للأبستاق . أما لفظ أبستاق نفسه فأصله غير معروف على وجه التحقيق ، والراجح أنه مشتق من فيد وهو الأصل الآرى الذى اشتق منه « فيدا » ومعناه المعرفة (٦٣) .

(**) وتروى الرواية الفارسية قصة أبستاق أخرى أكبر من هذه في واحد وعشرين كتاباً يسمى واحدها « النسك » وتقول إن هذه الكتب الأخيرة نفسها ليست إلا جزءاً صغيراً من الكتاب المقدس الأصل ، وإن كتاباً من هذه الكتب وهو الونداد قد بقى سليماً . أما الكتب الأخرى فلم تبق منها إلا أجزاء مبثورة في مؤلفات متأخرة كالذكرد والبهديش . ويروى مؤرخو العرب أن النص الكامل للكتاب الفارسي المقدس كان يشتمل على ١٢٠٠٠٠ جلد من جلود البقر . وتقول إحدى الروايات الدينية إن الأمير قشتسبا كتب من هذا الكتاب نسختين ، ألهمته إحداها الباربعين أحرق الإسكندر القصر الملكي في برسوبوليس ، أما الأخرى فقد أخذها اليونان المنتصرون معهم إلى بلادهم ، فلما ترجموها كانت هي المصدر الذى أخذوا عنه كل معلوماتهم العلمية (كما يقول الثقات من الفرس) . فلما كان القرن الثالث بعد الميلاد أمر فلجيسس الخامس أحد ملوك البارثيين من الأسرة الأرساسية أن يجمع كل ما بقى من أجزاء الكتاب المتفرقة المكتوبة منه والباقية في صدور المؤمنين . فأتخذ الكتاب من ذلك الوقت صورته الباقية إلى هذا اليوم ، وكان قانون الزردشتية في القرن الرابع الميلادى ، وأساس الدين الرسمى للدولة الفارسية . ثم عثت الأيدي مرة أخرى بهذا الكتاب لما فتح المسلمون بلاد الفرس في القرن السابع بعد الميلاد (٦٣) .

ويمكن تقسم القطع الصغيرة الباقية من هذا الكتاب إلى خمسة أجزاء :

١ - اليزنا : وتتألف من خمسة وأربعين فصلاً من الطقوس الدينية التى كان الكهنة الزردشتيون يقرءونها بها ، ومن سبعة وعشرين فصلاً (من الفصل الثامن والعشرين -

وهذا الجزء الباقي يبدو للأجنبي الضيق الفكر كأنه خليط مهوش من الأدعية والأناشيد ، والأفاصيص ، والوصفات ، والطقوس الدينية ، والقواعد الخلقية ، تجلوها في بعض المواضع لغة ذات روعة ، وإخلاص حار ، وسمو خلقي ، أو أغان تنم عن تقى وصلاح . وهى تشبه العهد القديم من الكتاب المقدس فيما تثيره في النفس من نشوة قوية . وفي وسع الدارس أن يجد في بعض أجزائها ما يجده في الرج - فدا من آلهة وآراء ، ومن كلمات وتراكيب في بعض الأحيان . وتبلغ هذه من الكثرة حداً جعل بعض علماء الهنود يعتقدون أن الأبستاق ليست وحياً من عند أهورا - مزدا ، بل هى مأخوذة من كتب الفدا . ويعثر الإنسان في مواضع أخرى منها على فقرات من أصل بابلي قديم ، كالفقرات التى تصف خلق الدنيا على ست مراحل (السموات ، فالماء ، فالأرض ، فالنبات ، فالحيوان ، فالإنسان) ، وتسلسل الناس جميعاً من أبوين أولين ، وإنشاء جنة على ظهر الأرض (٦٦) ، وغضب الخالق على خلقه ، واعتزاه أن يسلط عليهم طوفاناً يهلكهم جميعاً إلا قلة صغيرة منهم (٦٧) . لكن ما فيها من عناصر إيرانية خالصة يشتمل على كثير من الشواهد التى تكفى لصيغ الكتاب كله بالصيغة الفارسية العامة . فالفكرة السائدة فيه هى ثنائية العالم الذى يقوم عن مسرحه صراع يدوم اثني عشر ألف عام بين الإله أهورا - مزدا والشيطان أهرمان ؛ وأن أفضل الفضائل

= إلى الرابع والخمسين) وتسمى الجتها ، وتشتمل على أحاديث النبي وما أوحى إليه مصوغة في عبارات موزونة كما يظهر .

٢ - الوسر د : ويشتمل على أربعة وعشرين فصلاً أخرى من الطقوس الدينية .

٣ - الوندیداد : ويشتمل على اثنين وعشرين فصلاً أو فرجودا ، وهى تشرح فقه الزردشتيين وقوانينهم الأخلاقية ، وهى التى تتألف منها الآن شريعة البارسيين الكهنوتية (فى المتمد) .

٤ - اليشت : أى التسميحات الغنائية ، وهى واحد وعشرون نشيداً في الثناء على الملائكة تتخللها أفاصيص تاريخية ونبوءة عن آخر العالم .

٥ - وآخرها المبرد أبستاق : أى الأبستاق الصغيرة وهى صلوات تتلى في مناسبات في الحياة مختلفة .

هما الطهر والأمانة وهما يؤديان إلى الحياة الخالدة ؛ وأن الموتى يجب ألا يدفنوا أو يحرقوا كما كان يفعل اليونان أو الهنود القندرون ، بل يجب أن تلقى أجسامهم إلى الكلاب أو الطيور الجارحة (٦٨) .

وكان إله زردشت في بادئ الأمر هو : « دائرة السماوات كلها » نفسها ، فأهورا مزدا « يكتسى بقبة السماوات الصلبة يتخذها لباساً له ؛ ... وجسمه هو الضوء والمجد الأعلى ، رعيناه هما الشمس والقمر » . ولما أن انتقل الدين في الأيام الأخيرة من الأنبياء إلى الساسة صور الإله الأعظم في صورة ملك لضخم ذى جلال مهيب . وكان بوصفه خالق العالم وحاكمه يستعين بطائفة من الأرباب الصغار ، كانت تصور أرباباً أشكال وقوى من أشكال الطبيعة وقواها — كالنار ، والماء ، والشمس ، والقمر ، والرياح ، والمطر . ولكن أكبر فخر لزردشت أن الصورة التي تصورها لإلهه هي أنه يشمو على كل شيء ، وأنه عبر عن هذه الفكرة بعبارات لا تقل جلالاً عما جاء في سفر أيوب :

هذا ما أسألك عنه فاصدقني الخير يا أهورا مزدا : منذ الذي رسم مسار الشمس والنجوم ؟ — ومنذا الذي يجعل القمر يتزايد ويتضاءل ؟ . . . ومنذا الذي رفع الأرض والسماء من تحتها وأمسك السماء أن تقع ؟ — منذ الذي حفظ المياه والنباتات — ومنذا الذي سخر للرياح والسحب سرعتها — ومنذا الذي أخرج العقل الخير يا أهورا مزدا ؟ (٦٩) .

وليس المقصود « بالعقل الخير » عقلاً إنسانياً ما ، بل المقصود به حكمة إلهية لا تكاد تفرق في شيء عن « كلمة الله » (*) يستخدمها أهورا مزدا واسطة لنخاق الكائنات . وكان لأهورا مزدا كما وصفه زردشت سبعة مظاهر أو سبع صفات

(*) يعتقد دارمستر أن فكرة « العقل الطيب » إن هي إلا تطبيق — شبيه بتطبيق الأوروبيين — لفكرة الكلمة الإلهية عند فيلون . وهو لهذا يرجع تاريخنا إلى القرن الأول قبل الميلاد (٧٠) .

هى : النور ، والعقل الطيب ، والحق ، والسلطان ، والتقوى ، والخير ،
والخلود . ولما كان أتباعه قد اعتادوا أن يعبدوا أرباباً متعددة فقد فسروا
هذه الصفات على أنها أشخاص (سموهم أميشا اسبنا أو القديسين الخالدين)
الذين خلقوا العالم ويسيطرون عليه بإشراف أهورا مزدا وإرشاده . وبذلك
حدث فى هذا الدين ما حدث فى المسيحية فانقلبت الوجدانية الرائعة التى جاء
بها مؤسسه شركا لدى عامة الشعب . وكان لديهم فضلاً عن هذه الأرواح
المقدسة كائنات أخرى هى الملائكة الحراس . وقد اختص كل رجل وكل
امرأة وكل طفل - حسب أصول اللاهوت الفارسي - بواحد منها ، وكان
الفارسي التقى يعتقد (واعلمه كان فى هذا الاعتقاد متأثراً بعقيدة البابليين فى
الشياطين) أنه يوجد إلى جانب هؤلاء الملائكة والقديسين الخالدين الذين
يعينون الناس على التحلى بالفضيلة سبعة شياطين (ديو) أو أرواح خبيثة تخوم
فى الهواء ، وتغوى الناس على الدوام بارتكاب الجرائم والخطايا ، وتشبك
أبد الدهر فى حرب مع أهورا - مزدا ومع كل مظهر من مظاهر الحق
والصلاح . وكان كبير هذه الزمرة من الشياطين أنكرا - مينبوما أو أهرمان
أمير الظلمة وحاكم العالم السفلى . وهو الطراز الأسبق للشيطان الذى لا ينقطع
عن فعل الشر ، والذى يلوح أن اليهود أخذوا فكرته عن الفرس ثم أدخلتها
عنهم المسيحية . مثال ذلك أن أهرمان هو الذى خلق الأفاعى ، والحشرات
المؤذية ، والجراد ، والنمل ، والشتاء ، والظلمة ، والجريمة ، والخطيئة ،
والاوط ، والحیض ، وغيرها من مصائب الحياة . وهذه الآثام التى أوجدها
الشيطان هى التى خربت الجنة حيث وضع أهورا مزدا الجدين الأعلىين
للجنس البشرى (٧١) .

ويبدو أن زردشت كان بعد هذه الأرواح الخبيثة آلهة زائفة ، وأنها
تجسيد خرافى من فعل العامة للقوى المعنوية المجردة التى تعترض رقى الإنسان ،
ولكن أتباعه رأوا أنه أيسر لهم أن يتصوروها كائنات حية فجسدوها وجعلوها

لها صورا ما زالوا يضاعفونها حتى بلغت جملة الشياطين في الديانة الفارسية عدة ملايين (٧٢) .

ولقد كانت هذه العقائد وقت أن جاء بها زردشت قريبة كل القرب من عتيقة التوحيد ، بل إنها حتى بعد أن أقحموا فيها أهرمان والأرواح ظل فيها من التوحيد بقدر ما في المسيحية بإبليسها وشياطينها وملائكتها . والحق أن الإنسان ليسمع في الديانة المسيحية الأولى أصداء كثيرة للثنائية الفارسية ، لا تقل عما يسمع فيها من أصداء التزمت العبراني ، أو الفلسفة اليونانية . ولعل الفكرة الزردشتية عن الإله كانت ترضى عقلا يهتم بدقائق الأشياء وتفصيلها كعقل ماثيو آرنلد . ذلك أن أهورا مزدا ، كلن جماع قوى العالم التي تعمل للحق ؛ والأخلاق الفاضلة لا تكون إلا بالتعاون مع هذه القوى . هذا إلى أن في فكرة الثنائية بعض ما يبرر ما نراه في العالم من تناقض والتواء وانحراف عن طريق الحق لم تفسره قط فكرة التوحيد . وإذا كان رجال الدين الزردشتيون يحاجون أحيانا ، كما يحاج متصوفة الهنود والفلاسفة المدرسيون ، بأن الشر لا وجود له في حقيقة الأمر (٧٣) ، فإنهم في الواقع يعرضون على الناس ديناً يصلح كل الصلاحية لأن يمثل لأوساط الناس ما يصادفهم في الحياة من مشاكل خلقية تمثيلا يقربها إلى عقولهم وتنطبع فيها انطباع الرواية المسرحية ، وقد وعدوا أتباعهم بأن آخر فصل من هذه المسرحية سيكون خاتمة سعيدة — للرجل العادل . ذلك أن قوى الشر ستُغلب آخر الأمر ويكون مصيرها الفناء بعد أن يمر العالم بأربعة عهود طول كل منها ثلاثة آلاف عام يسيطر عليه فيها على التوالي أهورا مزدا وأهرمان . ويومئذ ينتصر الحق في كل مكان ، وينعدم الشر فلا يكون له من بعد وجود . ثم ينضم الصالحون إلى أهورا مزدا في الجنة ويسقط الخبيثون في هوة من الظلمة في خارجها يطعمون فيها أبد الدهر سُماً زعافاً (٧٤) .

الفصل السادس

الفلسفة الأخلاقية في الديانة الزردشتية

الإنسان ميدان قتال - النار المخلدة - الجحيم والمطهر والحنة -
عبادة مئرا - المحوس - الهارسيين

لما صور الزردشتيون العالم في صورة ميدان يصطارع فيه الخير والشر ، أيقظوا بعملهم هذا في خيال الشعب حافزاً قوياً مبعثه قوة خارجة عن القوى البشرية ، يحض على الأخلاق الفاضلة ويصونها . وكانوا يمثلون النفس البشرية ، كما يمثلون الكون ، في صورة ميدان كفاح بين الأرواح الخيرة والأرواح الشريرة ، وبذلك كان كل إنسان مقاتلاً ، أراد ذلك أو لم يردده ، في جيش الله أو في جيش الشيطان ، وكان كل عمل يقوم به أو يغفله يرجح قضية أهورا مزدا أو قضية أهرمان . وتلك فلسفة فيها من المبادئ الأخلاقية ما يعجب به المرء أكثر مما يعجب بما فيها من مبادئ الدين - إذا سلمنا بأن الناس في حاجة إلى قوة غير القوى الطبيعية تهديهم إلى طريق الخلق الكريم . فهي فلسفة تضيء على الحياة الإنسانية من المعنى ومن الكرامة ما لا تضفيه عليه النظرة العالمية القائلة بأن الإنسان ليس إلا حشرة دنيئة لاحول لها ولا طول (كما كان يقول أهل العصور الوسطى) ، أو آلة تتحرك بنفسها كما يقول أهل هذه الأيام . ذلك أن بنى الإنسان حسب تعاليم زردشت ليسوا مجرد بيادق تتحرك بغير إرادتها في هذه الحرب العالمية ؛ بل إن لهم إرادة حرة ، لأن أهورا مزدا ، كان يريد لهم شخصيات تتمتع بكامل حقوقها ، وفي مقدورهم أن يختاروا طريق النور أو طريق الكذب . فقد كان أهرمان هو الكذبة المخلدة ، وكان كل كذاب خادماً له .

ونشأ من هذه الفكرة قانون أخلاقي مفصل رغم بساطته ، يدور كله حول القاعدة الذهبية وهي أن « الطبيعة لا تكون خيرة إلا إذا منعت صاحبها أن يفعل بغيره ما ليس خيراً له هو نفسه(*) » (٧٥) . وتقول الأبستاق إن على الإنسان واجبات ثلاثة : « أن يجعل العدو صديقاً ، وأن يجعل الحبيث طيباً ، وأن يجعل الجاهل عالماً » (٧٦) . وأعظم الفضائل عنده هي التقوى ، ويأتى بعدها مباشرة الشرف والأمانة عملاً وقولا . وحرم أخذ الربا من الفرس ، ولكنه جعل الوفاء بالدين واجباً يكاد يكون مقدساً (٧٧) . ورأس الخطايا كلها (في الشريعة الأبستاقية كما هي في الشريعة الموسوية) هو الكفر . ولنا أن نحكم من العقوبات الصارمة التي كانت توقع على الملحدين بأن الإلحاد كان له وجود بين الفرس ، وكان المرتدون عن الدين يعاقبون بالإعدام من غير توان (٧٨) . ولكن ما أمر به السيد من إكرام ورحمة لم يكن يطبق من الوجهة العامة على الكفار . أى على الأجانب ، لأن هؤلاء كانوا صفاً منخبطاً من الناس أضلهم أهورا - مزدا فلم يجبوا إلا ببلادهم وحدها لكيلا يغزوا بلاد الفرس . ويقول هيرودوت إن الفرس : « يرون أنهم خير الناس جميعاً من جميع الوجوه » . وهم يعتقدون أن غيرهم من الأمم تدنو من الكمال بقدر ما يقرب موقعها الجغرافي من بلاد فارس ، وأن « شر الناس أبعدهم عنها » (٧٩) . إن لهذه الألفاظ نغمة حديثة وإنما لتنتطبق على جميع الأمم في هذه الأيام .

ولما كانت التقوى أعظم الفضائل على الإطلاق فلما أول ما يجب على الإنسان في هذه الحياة أن يعبد الله بالطهر والتضحية والصلاة . ولم تترك فارس الزردشتية تسمح بإقامة الهياكل أو الأصنام ، بل كانوا ينشئون المذابح المقدسة على قم الجبال ، وفي القصور ، أو في قلب المدن ، وكانوا يوقدون النار فوقها تكريماً لأهورا - مزدا

(*) لكن جاء في الآية السادسة من الفصل السادس والأربعين من كتاب يزنا - غيبث من يسدى الخير للغيبث « إن الكتب الموحى بها قلما تتفق فصوصها .

أو لغيره من صفات الآلهة . وكانوا يتخفون النار نفسها إلهاً يعبدونه ويسمونهم أنار ، ويعتقدون أنها ابن إله النور ، وكانت كل أسرة تجتمع حول مقدسها ، تعمل على أن تظل نار بيتها متقدة لا تنطفئ أبداً ، لأن ذلك من الطقوس المقررة في الدين . وكانت الشمس نار السموات الخالدة تعبد بوصفها أقصى ما يتمثل فيها أهورا — مزدا أو مئرا كما عبدها إختاتون في مصر . وقد جاء في كتابهم المقدس : « يجب أن تعظم شمس الصباح إلى وقت الظهيرة ، وشمس الظهيرة يجب أن تعظم إلى العصر ، وشمس العصر يجب أن تعظم حتى المساء . . . والذين لا يعظمون الشمس لا تحسب لهم أعمالهم الطيبة في ذلك اليوم (٨٠) » ، وكانوا يقربون إلى الشمس ، وإلى النار ، وإلى أهورا — مزدا القرابين من الأزهار ، والخبز ، والفاكهة ، والعطور ، والثيران ، والضأن ، والجمال ، والخليل ، والحمير ، وذكور الوعول . وكانوا في أقدم الأزمنة يقربون إليها الضحايا البشرية شأن غيرهم من الأمم (٨١) . ولم يكن ينال الآلهة من هذه القرابين إلا رائحتها ، أما ما يؤكل منها فقد كان يبقّى للكهنة والمتعبدين ، لأن الآلهة — على حد قول الكهنة — ليست في حاجة إلى أكثر من روح الضحية (٨٢) ، وظلت العادة الآرية القديمة عادة تقديم عصير الهوما المسكر قرباناً إلى الآلهة باقية بعد انتشار الدين الزردشتي بزمان طويل ، وإن كان زردشت نفسه جهر بسخطه على هذه العادة ، وإن لم يرد لها ذكر في الأوستا . . وكان الكهنة يحترسون بعض هذا العصير المقدس ويوزعون ما بقي منه على المؤمنين المجتمعين للصلاة (٨٣) . فلذا حال الفقر بين الناس وبين تقديم هذه القرابين الشبيهة ، استعاضوا عنها بالزلفى إلى الآلهة بالأدعية والصلوات ، وكان أهورا مزدا كما كان يهوه يحب الثناء عليه ويتقبله ، ومن ثم فقد وضع للمتقين من عباده طائفة رائعة من صفاته أضحت من الأوراد المحببة عند الفرس (٨٤) .

فلذا ما وهب الفارسي حياة التقى والصدق كان في وسعه أن يلتقي الموت في

غير خوف ؛ ومهما يكن من الأغراض التي يهدف إليها الدين فإن هذا
المطلب كان أحد مطالبه الخفية . وكان من العقائد المقررة أن أستواد إله
الموت يعثر على كل إنسان أيا كان مقره ؛ فهو الباحث الواثق ، الذي
لا يستطيع الإفلات منه آدمي ولو كان من أولئك الذين يغوصون في باطن
الأرض ، كما فعل أفرسياب التركي الذي شاد له تحت أطباق الثرى قصراً
من الحديد يبلغ ارتفاعه قدر قامة الإنسان ألف مرة ، وأقام فيه مائة من
الأعمدة ، تدور في سمائه النجوم والقمر ، والشمس تغمره بأشعة النهار .
وكان في هذا القصر يفعل كل ما يحلو له ويحيا أسعد حياة . ولكنه لم يستطع
رغم قوته وسحره أن يفر من أستواد . . . كذلك لم يستطع النجاة منه من
حفر الأرض الواسعة المستديرة التي تمتد أطرافها إلى أبعد الحدود كما فعل
دهاق إذ طاف بالأرض شرقاً وغرباً يبحث عن الخلود فلم يعثر عليه .
ولم يلقه بأسه وقوته في النجاة من أستواد . . . ذلك أن أستواد المختل يأتى
متخفياً إلى كل إنسان ، لا يعظم شخصاً ، ولا يتقبل الثناء ولا الارتشاء ،
بل يهلك الناس بلا رحمة (٨٥) .

ولما كان من طبيعة الأديان أن ترهب وتندّر ، كما تأسو وتبشر ، فإن
الفارسي رغم هذا كله لم يكن ينظر إلى الموت في غير رهبة إلا إذا كان
جندياً أميناً يدافع عن قضية أهورا — مزدا . فقد كان من وراء الموت ،
وهو أشد الخفايا كلها رهبة ، جحيم ، وأعراف ، وجنة . وكان لا بد
لأرواح الموتى بأجمعها أن تتجاز قنطرة تصفى فيها ، تتجازها الأرواح الطيبة
فتصل في جانبها الثاني إلى « مسكن الفناء » حيث تلقاها وترحب بها « فتاة
عذراء ذات قوة وبهاء ، وصدر ناهد مليء » ؛ وهناك تعيش مع أهورا —
مزدا سعيدة منعمة إلى أبد الدهر .

أما الروح الخبيثة فلا تستطيع أن تتجاز القنطرة فتتردى في درك من الجحيم
يتناسب عمقه مع ما اقترفت من ذنوب (٨٦) ، ولم يكن هذا الجحيم مجرد دارسة إلى
تذهب إليها كل الأرواح طيبة كانت أو خبيثة كما تصفها الأديان الأقدم عهداً

من الدين الزردشتى ، بل كانت هاوية مظلمة مرعبة تعذب فيها الأرواح
المذنبه أبداً الآبدى (٨٧) . فإذا كانت حسنات الإنسان ترجح على سيئاته قاسى
عذاباً مؤقتاً يظهره من الذنوب ، وإذا كان قد ارتكب كثيراً من الخطايا
ولكنه فعل بعض الخير ، لم يلبث فى العذاب إلا اثنى عشر ألف عام يرفع
بعدها إلى السماء (٨٨) .

ويحدثنا الزردشتيون الصالحون بأن العالم يقترب من نهايته المحتومة ؛
ذلك بأن مولد زردشت كان بداية الحتمية العالمية التى طولها ثلاثة آلاف سنة ،
وبعد أن يخرج من صلبه فى فترات مختلفة ثلاثة من النبيين ينشرون تعاليمه
فى أطراف العالم ، يحلّ يوم الحساب الأخير ، وتقوم مملكة أهورا - مزدا ،
ويهلك أهرمان هو وجميع قوى الشر هلاكاً لا قيام لها بعده . ويومئذ تبدأ
الأرواح الطيبة جميعها حياة جديدة فى عالم خال من الشرور والظلام
والآلام (٨٩) . فيبعث الموتى ، وتعود الحياة إلى الأجسام ، وتتردد فيها
الأنفاس . . . ويخلو العالم المادى كله الى أبداً الدهر من الشيخوخة والموت
والفساد والانحلال (٩٠) .

وهنا أيضاً نستمع ، كما نستمع فى كتاب الموتى المصرى ، إلى التهديد بيوم
الحساب الرهيب ، وهو تهديد يلوح أنه انتقل من فلسفة الحشر الفارسية إلى
الفلسفة اليهودية أيام أن كانت للفرس السيادة على فلسطين - ألا ما أروع من
وصف خليف بأن يرهب الأطفال فيصدعوا بأوامر آبائهم !

ولما كان من أغراض الدين أن ييسر ذلك الواجب الصعب الضرورى ،
واجب تذليل الصغار على يد الكبار ، فإن من حق الكهنة الزردشتيين أن نقرّ
لهم بما كانوا عليه من مهارة فى وضع قواعد الدين . وإذا ما نظرنا إلى هذا الدين
فى مجموعه ألفياه ديناً رائعاً أقلّ وحشية ونزعة حربية ، وأقلّ وثنية وتخريفاً
من الأديان المعاصرة له ، وكان خليفاً بالآل يُقضى عليه هذا القضاء العاجل .
وأتى على هذا الدين حين من الدهر فى عهد دارا الأول كان فيه المظهر
الروحى لأمة فى أوج عزها . لكن بنى الإنسان يولعون بالشعر أكثر من ولعهم

بالمنطق ، والناس يهلكون إذا بخلت عقائدهم من بعض الأساطير ، ومن أجل هذا ظلت عبادة ميثرا وأنيثا - إله الشمس وإلهة النباتات والخصب والتوالد والأكنوة - ظلت هذه العبادة قائمة إلى جانب دين أهورا - مزدا الرسمى تجد لها أتباعاً مخلصين ، وعاد اسمهما إلى الظهور من جديد فى النقوش الملكية أيام أوت خستر الثانى ، وأخذ اسم ميثرا بعدئذ يعظم ويقوى ، كما أخذ أهورا - مزدا يضمحل . وما أن وافى القرون الأولى من التاريخ الميلادى حتى انتشرت عبادة ميثرا الإله الشاب ذى الوجه الوسيم - الذى تعلو وجهه هالة من نور ترمز إلى الوحدة القديمة بينه وبين الشمس - فى جميع أنحاء الدولة الرومانية ، وكان انتشارها هذا من أسباب الاحتفال بعيد الميلاد عند المسيحيين (*) . ولو أن زردشت كان من المخلدن لتوارى خجلاً حين يرى تماثيل أنيثا أفردت للفرس ، تقام فى كثير من مدن الإمبراطورية الفارسية بعد بضعة قرون من وفاته (١١) . وما من شك فى أنه كان يسوءه أن يجد صحفاً كثيرة من صحف وحيه قد خصها المجوس بطلاسم لشفاء المرضى والتنبؤ بالغيب والسحر (١٢) . ذلك أن « الرجال العقلاء » أى كهنة المجوس قد غلبوا زردشت على أمره ، كما يغلب الكهنة فى آخر الأمر كل عات عاصياً كان أوزنديقاً ، وذلك بأن يضموه إلى دينهم أو يستوعبوه فيه ؛ فسلكوه أولاً فى عداد المجوس ، ثم لم يلبثوا أن نسوا ذكره (١٣) . وما لبث هؤلاء المجوس بزهدهم وتقشفهم ، واقتصارهم على زوجة واحدة ، ومراعاتهم لمثلين من الطقوس المقدسة ، ومن تطهرهم بمئات الأساليب اتباعاً لأوامر الدين وطقوسه ، وبامتناعهم عن أكل اللحوم ، وبملبسهم البسيط الذى لا تكلف ولا تظاهر فيه ، ما لبث هؤلاء أن اشتهروا بالحكمة بين الشعوب الأجنبية ،

(*) كان عيد الميلاد فى بداية الأمر عيداً شمسياً يحتفل به وقت الانقلاب الشتوى (نحو ٢٢ ديسمبر) ببداية طول النهار وبانتصار الشمس على أعدائها ، وأصبح فيما بعد عيداً لميثرا ، ثم صار من الأيام المقدسة عند المسيحيين .

ومنهم اليونان أنفسهم ، كما أصبح لهم على مواطنهم سلطان لا تكاد تعرف له حدود . لقد أصبح ملوك الفرس أنفسهم من تلاميذهم ، لا يقدمون على أمر ذي بال إلا بعد استشارتهم فيه ، فقد كانت الطبقات العليا منهم حكماء ، والسفلى متنبئين وسحرة ، ينظرون في النجوم ويفسرون الأحلام^(٩) ، وهل ثمة شاهد على علو كعبهم أكبر من أن اللفظ الإنجليزي المقابل لكلمة « السحر Magic » مشتق من اسمهم . وأخذت العناصر الزردشتية في الديانة الفارسية تتضاءل عاماً بعد عام ، نعم إنها انتعشت وقتاً ما أيام الأسرة الساسانية (٢٢٦ - ٦٥١ م) ، ولكن الفتح الإسلامي وغزو التتار قضيا عليها القضاء الأخير . ولا يوجد أثر للديانة الزردشتية في هذه الأيام إلا بين عشائر قليلة العدد في ولاية فارس ، وبين پارسيين من الهنود الذين يبلغ عددهم تسعين ألفاً .

ولا تزال هذه الجماعة حفيظة على كتبها المقدسة ، تخلص لها وتدرسها ، وتعبد النار والتراب ، والأرض والماء ، وتقدها ، وتعرض موتاها في « أبراج الصمت » للطيور الجارحة كيلا تدنس العناصر المقدسة بدفنها في الأرض أو حرقها في الهواء . وهم قوم ذوو أخلاق سامية وآداب رفيعة ، وهم شاهد حي على فضل الدين الزردشتي وما له من أثر عظيم في تهذيب بني الإنسان وتمدينهم .

الفصل السابع

آداب الفرس وأخلاقهم

المنف والشرف - قانون النظافة - خطايا الجسد -
العداوى والأعزاب - الزواج - النساء - الأطفال -
آراء الفرس في التربية والتعليم

إن الذى يدهشنا بحق هو ما بقى لدى الميديين والفرس من وحشية رغم دينهم هذا . انظر إلى ما كتبه دارا الأول أعظم ملوكهم فى نفس بهستون : « وقبض على فراغرتش وجمى به إلى » . فجذعت أنفه ، وصلمت أذنيه ، وقطعت لسانه ، وفقت عينيه ، وأبقيته فى بلاطى مقيداً بالأغلال يراه كل الناس . ثم صلبته بعدئذ فى إكباتانا . . . وكان أهورا - مزدا أكبر معين لى ، فقد بطش جيشى برعاية أهورا - مزدا بالجيش الثائر . وقبضوا على سترنكخارا وجاموا به إلى » ، فجذعت أنفه ، وصلمت أذنيه ، وفقت عينيه . وبقي مقيداً بالأغلال فى بلاطى يراه الناس جميعاً ، ثم صلبته (٩٥) . وإن فى حوادث الإعدام التى يقصها أفلو طرخس فى سيرة أرت خشتر لصورة مروعة لما كانت عليه أخلاق ملوك الفرس فى العهد الأخير . لقد كان الخونة يقضى عليهم بلاشفقة ولا رحمة : فكانوا يصلبون هم وزعمائهم ، ثم يباع أتباعهم بيع الرقيق ، وتنهب مدنهم ، ويخصى غلمانهم ، وتسبى بناتهم (٩٦) ويعن . ولكن ليس من العدالة فى شيء أن يحكم الإنسان على شعب بأسره من سيرة ملوكه . ذلك أن الفضيلة لاتروىها الأخبار ، وأفاضل الناس لاتاريخ لهم ، شأنهم فى هذا شأن الأمم الهينة السعيدة . بل إن الملوك أنفسهم كانوا يبدون فى بعض المناسبات شيئاً من مكارم الأخلاق ، وكانوا يشتهرون بين اليونان الغادرين بوفائهم . فإذا حاهلوا أوفوا بعهدهم ، وكان من دواعى فخرهم

أنهم لا ينقضون كلمتهم^(٩٧) . وما يجب أن نذكره للفرس مقرونا بالثناء والتقدير ، أن من العسير علينا أن نجد في تاريخهم فارسياً قد استموجر ليحارب الفرس ، على حين أن أي إنسان كان يسعه أن يستأجر اليونان ليحاربوا اليونان^(*) .

وخلق بنا أن نذكر أن أخلاقهم لم تبلغ من القسوة ذلك الحد الذي يتبادر إلى أذهاننا من قراءة تاريخهم الحافل بالدم والحديد . لقد كان الفرس يتحلون بالصراحة والكرم وحفظ الود وسخاء اليد^(٩٩) ، يراعون آداب المجالس ويحرصون عليها حرصاً لا يكاد يقل عن حرص الصينيين . وكانوا إذا تقابل منهم شخصان متساويان في المرتبة تعانقا وقبل كل منهما الآخر في شفتيه ، فإذا قابل الواحد منهم من هو أعلى منه منزلة اغنى له انحناء كبيرة تشعر بالخضوع والاحترام ، وإذا التقى بمن هو أقل منه قدماً له خدعه ليقبله ، فإذا قابل أحد السوق اكتفى بإحناء رأسه^(١٠٠) . وكانوا يستذكرون تناول شيء من الطعام أو الشراب على قارعة الطريق ، كما يسوءهم أن يصبق الإنسان أو يتمخط أمام الناس^(١٠١) . وقد ظلوا إلى أيام خشيرشا مقتصدلين في مأكلهم ومشربهم ، لا يطعمون إلا وجبة واحدة في اليوم ، ولا يشربون إلا الماء للقراح^(١٠٢) . وكانوا يعدون النظافة أكبر النعم لا تفضلها إلا الحياة نفسها وأن الأعمال الطبية إذا صدرت عن أيد قذرة كانت لا قيمة لها ، لأن الإنسان إذا لم يقض على الفساد (ولعله يريد « الجراثيم ») فإن الملائكة لا تسكن في جسمه^(١٠٣) . وكانوا يفرضون أشد العقوبات على من يتسببون في نشر الأمراض المعدية ، وكان الأهلون يجتمعون في الأعياد وكلهم يرتدون الملابس البيضاء^(١٠٤) . وكانت الشريعة الأبستاقية كالشريعتين البرهمية والموسوية مليئة بمراسم التطهير والحذر من للتذرة ، وفي كتاب الزردشتيين المقدس فقرات طويلة مملّة خصصت كلها بشرح القواعد

(*) لما حارب الفرس الإسكندر عند نهر غرائيقوس كانت فرق المشاة الفارسية كلها تقريباً من مرتزقة اليونان . وفي موقعة إسوس كان قلب الجيش الفارسي مؤلفاً من ثلاثين ألفاً من مرتزقة اليونان^(٩٨) .

الواجب اتباعها لطهارة الجسد والروح (١٠٥) . وقد جاء فيها أن قلامة الأظفار ، وقصاصات الشعر ، وإخراج النفس من الفم كلها أقدار يجب على الفارسي العاقل أن يتجنبها إلا إذا كانت قد طهرت من قبل (٢٠٦) .

كذلك كانت الشرائع الفارسية صارمة في عقاب خطايا الجسد صرامة الشرائع اليهودية ، فكان الاستمناء باليد يعاقب عليه بالجلد ، وكان عقاب من يرتكب جريمة الزنى واللواط والسحاق من الرجال والنساء « أن يقتلوا لأنهم أحق بالقتل من الأفاعى الزاحفة والذئاب العاوية (١٠٧) » . لكن في مقدورنا أن نستدل من الفقرة الآتية التي أوردها ميرودوت على وجود الخلف المعتاد بين القول والعمل : « يرى الفرس أن خطف النساء قوة واقتداراً عمل لا يأتيه إلا الأشرار ، ولكن اشتغال الإنسان بالتأثر لمن إذا اختطفن من أعمال الحمقى ، أما إهمالهن إذا اختطفن فن أعمال الحكماء ؛ فغير خاف أنهن لو لم يكن راغبات لما اختطفن (١٠٨) » . ويقول في موضع آخر إن الفرس « قد أخذوا عن اليونان اشتهاؤ الغلمان » (١٠٩) ، ولما وإن كنا لا نستطيع أن نثق بكل ما يقوله هذا الراوية العظيم لنستشف ما يؤيد قوله هذا في العمارات القاسية التي تشع بها الأبتاق على اللواط . فهي تقول في مواضع كثيرة إن هذا الذنب لا يغتفر وإنه « لا شيء يحويه قط » (١١٠) .

ولم يكن القانون يشجع البنات على أن يظللن عذارى ولا العزّاب على أن يبقوا بلا زواج ، ولكنه كان يبيح الترسى وتعدد الزوجات ، ذلك بأن المجتمعات الحربية في حاجة ماسة إلى كثرة الأبناء . وفي ذلك تقول الأبتاق : « إن الرجل الذي له زوجة يفضل كثيراً من لا زوجة له ، والرجل الذي يعول أسرة يفضل كثيراً من لا أسرة له ، والذي له أبناء يفضل كثيراً من لا أبناء له ، والرجل ذو الثراء أفضل كثيراً ممن لا ثروة له (١١١) » ، وتلك كلها معايير للمركز الاجتماعي شائعة بين مختلف الأمم ، وكانت الأسرة لديهم أقدس النظم الاجتماعية .

وكان من الأسئلة التي ألقاها زردشت على أهورا - مزدا : « أى إلهى خالق العالم المادى - إلهى القدوس ! ما هو المكان الثانى الذى تحس الأرض فيه أنها أسعد ما تكون ؟ » . ويحييه أهورا - مزدا عن سؤاله هذا بقوله : « إنه المكان الذى يشيد فيه أحد المؤمنين بيتاً فى داخله كاهن ، وفيه ماشية ، وفيه زوجة ، وفيه أطفال ، وفيه أنعام طيبة ، والذى تكثر فيه الماشية بعدئذ من التناج ، وتكثر فيه الزوجة من الأبناء ، وينمو فيه الطفل ، وتشتعل فيه النار ، وتزداد فيه جميع نعم الحياة (١١٢) »

وكان الحيوان - وخاصة الكلب - جزءاً أساسياً من الأسرة ، كما كان شأنه . الوصية الأخيرة التى أنزلت على موسى ، وكان واجباً مفروضاً على أقرب الأسر إلى أنثى الحيوان الحامل الضالة أن تعنى بها (١١٣) ، وفرضت أشد العقوبات على من يطعمون الكلاب طعاماً فاسداً ، أو طعاماً شديد الحرارة ، وكان عقاب من « يضرب كلبه عليها ثلاثة كلاب » أن يجلد أربعمئة وألف جلدة (١١٤) . وكانوا يعظون الثور لما له من قدرة عظيمة على الإخصاب . كما كانوا يصلّون للبقرة ويقربون لها القرбан (١١٥) .

وكان الآباء ينظمون شئون الزواج ان يبلغ الحلم من أبنائهم . وكان مجال الاختيار لديهم واسعاً ، فقد قيل لنا إن الأخ كان يتزوج أخته ، والاب ابنته ، والأم ولدها (١١٦) . وكان التسرى من المتع التى اختص بها الأغنياء ، ولم يكن الأشرف يخرجون للحرب إلا ومعهم سراريهم (١١٧) . وكان عدد السرارى فى قصر الملك فى العصور المتأخرة من تاريخ الإمبراطورية يتراوح بين ٣٢٩ ، ٣٦٠ ، فقد أصبحت العادة فى تلك الأيام ألا يضاعف الملك امرأة مرتين إلا إذا كانت رائعة الجمال (١١٨) .

وكان للمرأة فى بلاد الفرس مقام سام فى أيام زردشت كما هى عادة القدماء ؛

فقد كانت تسير بين الناس بكامل حريتها سافرة الوجه ، وكانت تمتلك العقار وتصرف شئونه ، وكان في وسعها أن تدبر شئون زوجها باسمه أو بتوكيل منه . ثم انحطت منزلتها بعد دارا ، وخاصة بين الأغنياء ؛ فأما المرأة الفقيرة فقد احتفظت بحريتها في التنقل لاضطرارها إلى العمل ، وأما غير الفقيرات فقد كانت العزلة المفروضة عليهن في أيام حيضهن كلها تمتد حتى تشمل جميع حياتهن الاجتماعية ، وكان ذلك أساس نظام البردة عند المسلمين . ولم تكن نساء الطبقات العليا يجرؤن على الخروج من بيوتهن إلا في هودج مسجفة ، ولم يكن يسمح لهن بالاختلاط بالرجال علناً . وحرم على المتزوجات منهن أن يرين أحداً من الرجال ولو كانوا أقرب الناس إليهن كأبائهن أو إخوتهن . ولم تذكر النساء قط أو يرسمن في النقوش أو التماثيل العامة في بلاد الفرس القديمة . أما السراري فكان أكثر من غيرهن حرية ، إذ كان يستعان بهن على تسليبة ضيوف أسيادهن . وقد كان للنساء في جميع الأوقات سلطان قوى في بلاط الملوك حتى في العهود الأخيرة ، وكن ينافسن الخصيان في تدبير المؤامرات ، والملوك في تمحيص وسائل التعذيب (١١٩) (*) .

وكان الأبناء كما كان الزواج من الشروط الأساسية للإجلال والإكبار . فالذكور منهم ذوو فائدة اقتصادية لأبائهم وحرية للموكلهم ، أما البنات فلم يكن يرغب فيهن ، لأنهن كن ينشأن لغير بيوتهن ، وليستفيد منهن غير آبائهن . ومن أقوال الفرس في هذا المعنى : « إن الرجال لا يدعون الله أن يرزقهم بنات ، والملائكة لا تحسبن من النعم التي أنعم بها على بني الإنسان » (١٢٠)

(*) كانت استائيرا زوجة أرت خشتري الثاني مثلاً صالحاً للأزواج ، ولكن أمه باربيستا قتلها مسمومة غيرة منها وحسداً ، وشجعت الملك أن يتزوج ابنته أتوسا ، وحدث أن أخذت تلعب النرد معه وترائعه على حياة أحد خصميائه ، فلما كسبت الرهان أمرت بسلخه حياً . وأمر أرت خشتري مرة بإعدام جندي كاري ، فإذ كان من باربيستا إلا أن دلت أمره ، فاستبدلت بهذا الإعدام شدة على عذراء عشرة أيام كاملة وسمل عينيها ، وصب مصهور الرصاص في أذنيه حتى يموت (١١٩) .

(العذراء شيء من حديد يندب به الإنسان لإقراره بأمر أو نحوه - المحيط)

وكان الملك في كل عام يرسل الهدايا إلى الآباء الكثيري الأبناء ، كان هذه الهدايا ثمناً لدمائهم يدفع مقدماً (١٢١) .

وكان الحمل سفاحاً سواء ممن لم يتزوجن من البنات أو ممن تزوجن ممن يغتفر أحياناً إذا تجمهض الحامل ، ذلك أن الإجهاض كان في تقديرهم أشد جرماً من سائر الجرائم ، وكان عقابه الإعدام (١٢٢) .

وقد ورد في أحد الشروح القديمة المسماة بالبندھش وصف لحملة وسائل لمنع الحمل ، ولكنها تحذر الناس الالتجاء إليها .

ومما جاء فيها : « وفيما يختص بالتناسل قيل في الكتاب المنزل إن المرأة إذا خرجت من الحيض تظل عشر ليال وعشرة أيام عرضة للحمل إذا اقترب منها الرجال » (١٢٣) .

وكان الوليد يبقى في حضانة أمه حتى السنة الخامسة من عمره ثم يحتضنه أبوه حتى السابعة . وفي هذه السن يدخل المدرسة . وكان التعليم يقصر في الغالب على أبناء الأغنياء ويتولاه الكهنة عادة . فكان التلاميذ يجتمعون في الهيكل أو بيت الكاهن ؛ وكان من المبادئ المقررة ألا تقوم مدرسة بالقرب من السوق حتى لا يكون ما يسودها من كذب وسباب وغش سبباً في إفساد الصغار (١٢٤) . وكانت الكتب الدراسية هي الأبتاق وشروحها ، وكانت المواد الدراسية تشمل الدين ، والطب أو القانون ؛ أما طريقة الدرس فكانت الحفظ عن ظهر قلب ، وتكرار الفقرات الطويلة غيباً (١٢٥) . أما أبناء الطبقات غير الموسرة فلم يكونوا يفسدون بتلقى ذلك النوع من التعليم ، بل كان تعليمهم مقصوراً على ثلاثة أشياء - ركوب الخيل ، والرمي بالقوس ، وقول الحق (١٢٦) . وكان التعليم العالي عند أبناء الأثرياء يمتد إلى السنة العشرين أو الرابعة والعشرين ، وكان منهم من يعد لإعداداً خاصياً لتولى المناصب العامة أو حكم الولايات ؛ وكانوا كلهم بلا استثناء يدربون على القتال . وكانت حياة الطلاب في هذه المدارس العليا

حياة شاقة . فكان التلاميذ يستيقظون مبكرين ، ويدربون على الجرى مسافات طويلا ، وعلى ركوب الخيل الجالحة وهى تركض بأقصى سرعتها ، والسباحة ، وصيد الحيوان ، ومطاردة اللصوص ، وفلاحة الأرض ، وغرس الأشجار ، والمشى مسافات طويلا في حر الشمس اللافتح أو البرد القارس ؛ وكانوا . يدربون على تحمل جميع تقلبات الجو القاسية ، وأن يعيشوا على الطعام الخشن البسيط ، وأن يعبروا الأنهار دون أن تبطل ملابسهم أودروعهم (١٢٧) .

لقد كان هذا في الحق تعليما ينشرح له صدر فردرك نكتة في اللحظات التي يستطيع فيها نسيان ثقافة اليونان الأقدمين وما فيها من تنوع وبريق .

الفصل الثامن

العلوم والفنون

الطب - الفنون الصغرى - قبرا قورش ودارا -
قصور بربوليس - نقش الرماة - قيمة الفن الفارسي

ياوح أن الفرس قد تعلموا ألا يعلموا أبناءهم أى فن من الفنون عدا فن الحياة . فأما الأدب فقد كان فى رأيهم ترفاً قل أن يحتاجوا إليه ، وأما العلوم فقد كانت سلعة يستطيعون أن يستوردها من بابل . نعم إنهم كانوا يستسيغون بعض الاستساغة الشعر والروايات الخيالية ، ولكنهم تركوا هذين الفنين للمستأجرين وذوى المنزلة الدنيا منهم ، وآثروا منعة الحديث الفكه على لذة السكون والوحدة فى البحث والقراءة .

وكان الشعر عندهم يغنى أكثر مما يقرأ ، فلما مات المغنون مات الشعر معهم .

وكان الطب فى بادىء الأمر من أعمال الكهنة ، وكانوا يمارسونه على أساس أن الشيطان خلق ٩٩٩٩ مرضاً يجب أن تعالج بمزيج من السحر ومراعاة قواعد الصحة العامة . وكانوا يعتمدون فى علاج المرضى على الرقى أكثر من اعتمادهم على العقاقير ، وحجتهم فى هذا أن الرقى ، إن لم تشف من المرض ، لا تقتل المريض ، وهو ما لا يستطيع قوله عن العقاقير (١٢٨) إلا أن الطب مع ذلك قد نشأ بين غير رجال الدين حينما زادت ثروة الفرس زيادة مطردة ، حتى إذا كان عهد أرتخشتر الثانى تكونت فى البلاد نقابة للأطباء والجراحين وحدد القانون أجورهم - كما حددها قانون حمورابى - وفقاً لمنزلة المريض الاجتماعية (١٢٩) .

وقد نص القانون على أن يعالج الكهنة من غير أجر ، وكان يطلب إلى الطبيب الناشئ عند الفرس أن يبدأ حياته الطبية بعلاج الكفرة والأجانب ،

كما نفعل نحن في هذه الأيام ، إذ يقضى الطبيب المقيم سنة أو سنتين في المران على أجسام المهاجرين والفقراء . بذلك قضى ربُّ النور نفسه إذ قال : « يا خالق الكون يا قدوس ، إذا شاء عبد من عباد الله أن يمارس فن العلاج ، فأى الناس يجب أن يجرب فيهم حذقه ؟ أيجربه في عباد أهورا — مزدا أم في عبدة الشياطين ؟ . فأجاب أهورا — مزدا بقوله : يجب أن يجرب نفسه في عبدة الشياطين لا في عباد الله ؛ فإذا عالج بالمبضع عبداً من عبدة الشياطين فمات ؛ وإذا عالج بالمبضع عبداً ثانياً من عبدة الشياطين فمات ؛ وإذا عالج بالمبضع عبداً ثالثاً من عبدة الشياطين فمات ، كان غير صالح أبداً الدهر ، ويجب أن تمتنع عن علاج أى عبد من عباد الله . . . وإذا عالج بالمبضع عبداً من عبدة الشياطين وشفى ؛ وإذا عالج بالمبضع عبداً ثانياً من عبدة الشياطين وشفى ، وإذا عالج بالمبضع عبداً ثالثاً من عبدة الشياطين وشفى ، كان صالحاً أبداً الدهر ، وكان له إذا أراد أن يعالج عباد الله ، ويشفيهم من أمراضهم بالمبضع » (١٣٠) .

ولما كان الفرس قد وهبوا أنفسهم لإقامة صرح الإمبراطورية ، فإن وقهم لم يتسع لغير الحرب والقتال ، ولذلك كان جل اعتمادهم في الفنون على ما يأتيهم من البلاد الأجنبية ، شأنهم في هذا شأن الرومان سواء بسواء . نعم لأنهم كانوا يتذوقون جمال الأشياء ، ولكنهم كانوا يكلون إلى الفنانين الأجانب أو إلى من في بلادهم من الفنانين أبناء الأجانب صنع هذه الأشياء ؛ ويحصلون من الولايات التابعة لهم على المال الذى يؤدون منه أجور أولئك الفنانين . وكانت لهم بيوت جميلة وحدائق غناء ، تستحيل في بعض الأحيان بساتين للصيد ومسارح للحيوان ؛ وكان لهم أثاث قيم غالى الثمن : من نضد مصفحة برقائيق الفضة والذهب أو مطعمة بها ، وسرر فرشت عليها أغطية جعءوا بها من غير بلادهم ، ووظائف لينة جمعت كل ألوان الأرض والسماء يفرشون بها أرض حجراتهم (١٣١) . وكانوا يشربون في كوؤوس من الذهب ،

ويزينون نضدهم ورفوفهم بمزهريات من صنع الأجانب(*) . وكانوا مولعين بالعزف والغناء وبأنغام الناي والقيثار والنقر على الطبول والدفوف ، وكانت الجواهر كثيرة لديهم من تيجان وأقراط ، إلى خلاخيل وأحذية مذهبة . وحتى الرجال أنفسهم كانوا يتباهون بحليهم يزینون بها أعناقهم وأذانهم وأذرعهم . وكانوا يستوردون اللؤلؤ ، والياقوت ، والزمرد ، واللازورد من خارج بلادهم . أما الفيروز فكانوا يستخرجونه من الماجم الفارسية ، وكان هو المادة التي تصنع منها الطبقة الموسرة اختتامها . وكانت لهم حلّ ذات أشكال رهيبة غريبة تمثل في ظنهم ملامح الشياطين المعروفة لديهم . وكان ملكهم يجلس على عرش من ذهب تغطيه أكنان ذهبية مرفوعة على قوائم من الذهب (١٢٢) .

ولم يكن للفرس طراز فني خاص إلا في العبارة . فقد شادوا في أيام قورش ، ودارا الأول وخشيارشای الأول مقابر وقصوراً ، كشف علماء الآثار القليل منها ، وقد يستطيع المعول والحجراف — وهما المؤرخان اللذان لا ينقطعان عن البحث والتنقيب — أن يكشفنا لنا في المستقبل القريب ما يعلى من تقديرنا للفن الفارسي (**). ولقد أبقى لنا الإسكندر بفضل ما أثر عنه من كريم الشيم قبر قورش في بازار جادة ، فأصبح طريق القوافل في هذه الأيام يمر بالطوار العارى الذى كان يقوم عليه من قبل قصر قورش وقصر ابنه الخپول . ولم يبق الآن من هذين القصرين غير عمدة قليلة محطمة في مواضع متفرقة ، أو كتف باب أو نافذة عليها نقوش تمثل ملامح قورش . وعلى مقربة من هذا الطوار في السهل المجاور له يشاهد القبر وقد

(*) وقد عرضت إحدى هذه المزهريات في المعرض الدولى للفن الفارسي الذى أقيم في لندن عام ١٩٣١ . وكان عليها نقش يثبت أنها من مزهريات آرت خستى الناف (١٢٣) .

(**) تعمل الآن بعثة من بعثات معهد الشرق التابع لجامعة تشكاجو في التنقيب في أنماص پرسهوايس بإشراف الدكتور جيمس . ه . برستد . ولقد كشفت هذه البعثة في عام ١٩٣١ عن طائفة من التماثيل لا يقل عددها عن كل ما كان معروفا قبلها من التماثيل الفارسية (كتب هذا قبل وفاة الدكتور برستد) . (المترجم)

عدا عليه الزمان في خلال القرون الأربعة والعشرين ، التي مرت به ؛ فهو الآن ضريح حجري بسيط ، يوناني في شكله وتخرج صالعه ، يرتفع إلى ما يقرب من خمس وثلاثين قدما فوق قاعدة ملوثة . و١٠ من شك في أن هذا الأثر كان أعلى مما هو الآن ، وأنه كانت له قاعدة تتناسب مع ضخامته . أما الآن فإنه يبدو عاريا هطلا من الزينة مهجورا ، توحى صورته بالجمال الذي لا يكاد يبقى منه أثر فيه ؛ وكل ما يبعثه في النفس هو الأسى والحزن ، لأن الجهاد أبقي على الزمان من سواه . وإلى أقصى الجنوب عند نقش رستم غير بعيد من پرسپوليس يقوم قبر دارا الأول منحوتا في واجهة صخرة في الجبل كأنه ضريح هندوسي ، وقد نقش مدخله ليمثل لمن يراه واجهة قصر لا قبر ، وأقيمت عند هذا المدخل أربعة عمود دقيقة حول باب ، غير شامخ . ومن فوق هذا الباب شخوص قائمة كأنها فوق سقف يمثل أهل البلاد الخاضعة للفرس تحمل منصة رسم عليها الملك كأنه يعبد أهورا - مزدا والقمر . والفكرة التي أوحى بهذا الرسم وطريقة تنفيذها تسرى فيهما روح البساطة والركة الأرستقراطية .

والمباني الفارسية الأخرى التي نجت من الحروب والغارات والسرقات وفعل الجواء مدى ألفين من الأعوام ، هي خرائب القصور . فقد شاد ملوك الفرس الأولون في إكباتانا مسكنا من خشب الأرز والسرو المصنوع بالمعادن ، كان لا يزال قائما في أيام پوليبوس (حوالي ١٥٠ ق . م) ، أما الآن فلم يبق له أثر . أما أروع الآثار الفارسية القديمة التي تنفجر عنها الأرض القابضة الكتوم يوما بعد يوم فهي الدرج الحجرية والأرصافة والأعمدة التي كشفت في پرسپوليس . ذلك أن دارا ومن جاء بعده من ملوك الفرس قد أقاموا لهم فيها قصورا يحاولون أن يرجثوا الوقت الذي تنسى فيه أسماءهم . ولسنا نجد في تاريخ العماثر كلها ما يشبه الدرج الخارجية العظيمة التي كان النادم من السهل يرقاها إلى الربوة التي شيدت عليها القصور .

وأكبر الظن أن الفوس أخذوا هذا الطراز عن الدرج التي كانت توصل إلى الزجورات ، أى أبراج أرض الجزيرة ، وتلتف حولها ، ولكنها كان لما مع ذلك خصائص لا يشاركها فيها غيرها من المباني . ذلك أنها كانت سهلة المرتقى واسعة يستطيع عشرة من ركاب الخيل أن يصعدوها جنباً إلى جنب (١٣٥) (*). وما من شك في أن هذه الدرج كانت مدخلا بديعاً إلى الطوار الفسيح الذى يعلو عن الأرض المجاورة له علواً يتراوح بين عشرين وخمسين قدماً ، والذى يبلغ طوله خمسمائة وألف قدم . وعرضه ألفاً ، والذى شيدت عليه القصور الملكية (**) . وكان عند ملتقى الدرج الصاعدة من الجانبين مدخل أمامى كبير نصبت على جانبيه تماثيل ثيران مجنحة ذات رموس بشرية كأبشع ما خلفه الفن الآشورى . وكانت في الجهة اليمنى بعد هذا المدخل آية العماثر الفارسية على الإطلاق ، ونعني بها الجهل - منار أو الردهة العظمى التي شادها خشيارشاي الأول ، والتي كانت هي وغرفات الانتظار المتصلة بها تشغل رقعة من الأرض تربي مساحتها على مائة ألف قدم مربعة ، فهي أوسع - إذا كان للسعة قيمة - من معبد الكرنك الفسيح ومن أية كنيسة أوربية عدا كنيسة ميلان (١٣٨) .

وكانت هناك مجموعة أخرى من الدرج تؤدي إلى هذه الردهة الكبرى ، وتحف بها من كلا الجانبين جدر لزيتها قليلة الارتفاع ، وعلى جوانبها نقوش بارزة قليلا هي أجمل ما كشف من النقوش الفارسية القليلة البروز إلى هذا اليوم (١٣٩) . ولا يزال ثلاثة عشر عموداً من الاثنين والسبعين التي كانت قائمة في قصر خشيارشاي باقية إلى اليوم بين خربات القصر ، كأنها جذوع نخل في واحة مقفرة موحشة . وتعد هذه الأعمدة المبتورة من الأعمال البشرية انقريية من الكمال ، رهي أرفع من

(*) ووصفها فرجسون بأنها « أروع مثل للدرج وجدت في أية بقعة من العالم » (١٣٦) .

(**) وكانت تجري تحت هذا الطوار سلسلة مديدة من القنوات لتعريف المساء يبلغ قطر الواحدة منها ست أقدام تحت للكنيز منها الصخر الأصم (١٣٧) .



شکل (۳۷) خرابی بر سید لیس

مثيلتها في مصر القديمة أو اليونان ، وتعلو في الجو علواً لا تصل إليه معظم الأعمدة الأخرى ، إذ يبلغ ارتفاعها أربعاً وستين قدماً ، وقد خطت في جلودها ستة وأربعون محزاً . وتشبه قواعدها أجراساً تغذيها أوراق أشجار مقلوية الوضع ، ومعظم تيجانها في صورة لفائف من الأزهار تكاد تشبه اللفائف « الأيونية » ، يعلوها صندرا ثورين أو حصانين مقرنين يتصل عنقهما من الخلف وترتكز عليهما عوارض السقف . ولسنا نشك في أن هذه العوارض كانت من الخشب ، لأن أمثال هذه العمود المتباعدة السريعة العطب لا تقوى على تحمل الدعامات الحجرية الثقيلة . وكانت أكتاف الأبواب وكفافات النوافذ من حجارة سود مزخرفة برآقة كالأبنوس . أما الجدران فكانت من الآجر يغطيها القرميد المصقول رسمت عليه صور زاهية تمثل حيوانات وأزهاراً . وكانت العمود والفصوص والدرج من حجر الجير الجميل أو الرخام الأزرق الصلد . وقام من خلف الجهل - منار ، أى من شرقها « للبهو والعمد المائة » . ولم يبق من هذا البهوسوى عمود واحد والحدود الخارجية لتصميمه العام . ولعل هذين القصرين كانا أبجل ما شاهده الإنسان في العالم القديم والحديث على السواء .

وأقام أرت خشتر الأول والثاني في مدينة السوس قصرين لم يبق منهما إلا أساسهما : ذلك أنهما شيئا من الآجر المكسو بأجل ما عرف من القرميد ذي الطلاء الزجاجي . وفي السوس عثر المنتقبون على « نقش الرماة » وهم أكبر الظن « المخلدون » الأثماء حراس الملك . ويبدو للناس أن هؤلاء الرماة ذوي الطلعة المهيبة أنهم قد أزينوا لحضور حفلة في القصر وليسوا خارجين لقتال أو حرب . فجلايبهم تحطف الأبصار بألوانها الزاهية ، وشعورهم ولحاهم مجمدة تجعلاً عجيباً ، وهم مسكون بأيديهم في قوة وخيلاء ومأخهم رمز مناصبهم الرسمية ، ولم يكن التصوير والنحت في السوس وفي غيرها من العواصم فنين مستقلين ، بل كانا تابعين لفن العمارة ، كذلك كانت الكثرة الغالبة من التماثيل من صنع



شكل (٣٨) نقش « الرماة »

نقش ملون على القرميد وجه في السوس - محفوظ في متحف اللوفر

فنانين جىء بهم من آشور وبابل وبلاد اليونان (١٤٠)

وفى وسع الإنسان أن يقول عن الفن الفارسى ما يستطيع أن يقوله عن
الفنون كلها تقريباً ، وهو أن عناصره كلها مستعارة من خارج البلاد ،
فقير قورش استعير شكله الخارجى من ليديا ، وعمده الحجرية الرفيعة
منقولة عن مثيلاتها من العمد الآشورية مع شيء من التحسين ، وهو
الأعمدة الضخمة والنقوش القليلة البروز تشهد بأنها قد أوحى بها أبهاء
مصر ونقوشها ، وتيجان الأعمدة التى على صورة الحيوان جلدوى تسربت
إليهم من نينوى وبابل . أما الذى جعل فن العمارة الفارسى فناً قائماً بذاته
مختلفاً عن غيره من فنون العمارة فهو اجتماع هذه العناصر كلها والموازنة
بينها ، وهو الذوق الأرستقراطى الذى رقى العمد المصرية المهولة وكتل
أرض الجزيرة الثقيلة فأحاطها بريقاً ورشاقة ، وتناسباً وتنغماً ، يطالعنا
في برسهوليس .

وكان اليونان يستمعون إلى وصف هذه الأبهاء والقصور وهم أشد
ما يكونون دهشة منها وإعجاباً بها ، لأن تجارهم المجددين العاملين وساستهم
المطلعين كانوا يحدثوهم عن فنون الفرس وترفعهم بما يثير عواطفهم
ويحفزهم إلى منافستهم . وسرعان ما استبدلوا برعوس العمد المزدوجة
وبالحيوانات ذوات الأعناق بالحامدة المتصلبة القائمة فوق العمد الرشيفة ،
نقول سرعان ما استبدلوا بها الفصوص الملساء التى نراها في تيجان العمد
الأيونية ، ثم قصروا سوقها ، وزادوها قوة لكى تتحمل أية عارضة تتركز
عليها سواء أكانت من الخشب أم من الحجر . والحق أنه لم يكن بين فن
العمارة في برسهوليس وأثينة إلا خطوة واحدة ، فقد كان عالم الشرق الأدنى
على بكرة أبيه موشكاً أن يستغرق في سبات عميق كأنه الموت إلا أنه
موت لا يدوم إلا ألف عام ، كان عالم الشرق يتأهب ليستودع اليونان
تراثه القديم .

الفصل التاسع

الانحطاط

- كيف تدمرت الأمم - خشيارشاي - فقررة عن التثقييل -
- أرت خشتر الثاني - قورش الأصغر - دارا الصغير -
- أسباب الانحطاط السياسية والحربية والمالية -
- الاسكندر - فتح فارس والزحف على الهند

لم تكن الإمبراطورية التي أقامها دارا تعمر إلا قرناً من الزمان : ذلك أن قواها الطبيعية المادية والأدبية قد تصدعت على أثر الهزائم التي منيت بها في مراثون ، وسلاميس ، وبلاطية . وأهمل الأباطرة شئون الحرب ، وانغمسوا في الشهوات ، وتردت الأمة في مهاوى الجحود والفساد . ويكاد يصحح لال فارس أن يكون في جملته وتفصيله صورة معجلة من سقوط رومة ؛ فقد اقترن فيه عنف الأباطرة وإهمالهم بفساد أخلاق الشعب وانحلالها ، وحل بالفرس ما حل بالميليين قبلهم ، إذ استحال ما كانوا يتصفون به من تقشف وزهد منذ أجيال قليلة إلى استمتاع طليق ، وأصبح أكبر ما تهتم به الطبقات الأرستقراطية ملء بطونها بلذات الأكل والمشرب ؛ وشرع هؤلاء الرجال الذين فرضوا على أنفسهم من قبل ألا يتناولوا إلا وجبة واحدة من الطعام في اليوم يفسرون معنى الوجبة الواحدة بأنها وجبة تمتد من الظهر إلى غسق الليل ، فامتثلت مخازن مؤنهم بكل ما لذ وطاب ، وكثيراً ما كانوا يقدمون الذبائح كاملة لضيوفهم ، وملأوا بطونهم باللحوم السمينة النادرة ، وتفننوا في ابتكار أنواع المشهيات والحلوى (١٤٠) . وغصت بيوت الأثرياء بالخدم الفاسدين المفسدين ، وأصبح السكر وذيلة شائعة بين كل الطبقات (١٤١) . وملاك القول أن قورش ودارا قد خلقا بلاد الفرس وأن خشيارشاي ورثها عنهما ثم جاء من خلفهم من الملوك فدمروها تدميراً .

وكان خشيارشاي الأول ملكاً اجتمعت فيه كل صفات الملوك -
 الجسمية - ؛ كان طويل القامة ، قوى الجسم ، يقر له له الملوك بأنه أجمل
 لإنسان في الإمبراطورية كلها^(١٤١) . ولكن الرجل الوسيم غير المغتر لم يخلق
 بعد في هذا العالم ، كما لم يخلق فيه بعد الرجل المغتر بقوته الذي لم تقده امرأة
 من أنفه . لقد كان خشيارشاي نهياً لسراريه ، وما كان أكثرهن ، وضرب
 أسوأ الأمثال لشعبه في الفسق والفجور . ولقد كانت هزيمته في سلاميس
 هزيمة طبيعية متوقعة ؛ ذلك أن كل ما كان له من أسباب العظمة هو حب
 التعاضم لا قدرته على مغالبة الخطوب ، والتحلّى بصفات الملوك الحقّة إذا دعا
 الداعي وتآزمت الأمور . وبعد أن قضى هذا الملك عشرين عاماً في غمرة
 اللذائس الشهوانية ، والتراحي والإهمال في شئون الحكم ، اغتاله
 أرتيان(*) أحد رجال حاشيته ، ثم ووري في قبره باحتفال ملكي مهيب
 واعتباط شامل .

وليس في التاريخ كله ما يماثل المحازر المروعة والدم المراق اللذين تطالعا
 بهما سجلات الفرس الملكية إلا سجلات رومة بعد قيبيريوس . لقد اغتال
 أرت خشتر الأول مغتال خشيارشاي ، وبعد أن حكم أرت خشتر حكماً
 طويلاً خلفه خشيارشاي الثاني ، ثم اغتاله بعد بضعة أسابيع من حكمة أخ له
 غير شقيق يدعى سجديانوس ، ثم قتله دارا الثاني بعد ستة أشهر كما أمر بقتل
 تريئنتشميس فأخذ بقتله فتنة أثار مجاجها في البلاد ، ثم أمر بتقطيع زوجته
 لإرباً ودفن أمه وإخوته وأخواته أحياء . وخلف دارا الثاني على العرش ابنه
 أرت خشتر الثاني ، واضطر هذا الملك أن يقاتل في واقعة كونسكا أخاه
 قورش الأصغر قتلاً مريعاً ، لأن هذا الشاب حاول أن يفتصب
 الملك . وحكم أرت خشتر حكماً طويلاً ، وقتل ابنه دارا لأنه ائتمر
 به ، ثم مات بائساً حزيناً إذ وجد أن ابناً آخر له يدعى أوكوس
 ياتمر به ليقته . وحكم أوكوس عشرين سنة ثم مات مسموماً على يد

قائده بجواس ، وأجلس هذا القائد السفاح « صانع الملوك » ابناً لأكوس
يسمى أرسيس على العرش ، واغتال أخا لأرسيس ليثبت بذلك مركز
صبيته ، ثم اغتال أرسيس وأبناءه الصغار ، ورفع على العرش كودومانوس ،
وهو صديق له مخنث مطواع ، وحكم كودومانوس ثمانى سنين ، سمي
باسم دارا الثالث ثم مات وهو يحارب الإسكندر فى واقعة لاربيل حين كانت
بلادها تلفظ آخر أنفاسها . ولسنا نعرف فى دولة من الدول حتى الدول
للمدقراتية فى هذه الأيام قائداً أقل كفاية وجدارة بقيادة الحيوش من
هذا القائد .

إن الإمبراطوريات بطبيعة تكوينها سريعة الانحلال ، وإن الذين يرثونها
تعوزهم جهود الذين ينشئونها ، ذلك فى الوقت الذى تهب فيه الشعوب
الخاضعة لسلطانها وتستجمع قواها لتناضل فى سبيل ما فقدته من حريتها ،
كذلك ليس من طبيعة الأشياء أن تبقى الأمم التى تختلف لغاتها وأديانها
وأخلاقها وتقاليدها متحدة متماسكة زمناً طويلاً . ذلك أن هذه الوحدة
لا تقوم على أساس متماسك يحفظها من التصدع ، ولا بد من الالتجاء إلى
القوة مرة بعد مرة للاحتفاظ بهذه الرابطة المصطنعة . ولم يعمل الفرس فى
عهد إمبراطوريتهم الذى دام مائتى عام شيئاً يخفف ما بين الشعوب الخاضعة
لحكمهم من تباين ، أو يضعف من أثر القوى الطاردة التى تعمل على تفكك
دولتهم ، بل قنعت هذه الإمبراطورية بأن تحكم خليطاً من الأمم ، ولم تفكر
فى يوم من الأيام فى أن تنشئ منها دولة حقيقية . لذلك أخذ الاحتفاظ بوحدة
الإمبراطورية يزداد صعوبة عاماً بعد عام ، وكلما تراخى عزم الأباطرة قويت
أطماع الولاة وزادوا جرأة ، وأخذوا يرهبون أو يبتاعون بالمال قواد الجيش
وأمناء الإمبراطور الذين أرسلوا إلى الولايات ليشتبكوا مع الولاة فى الحكم ويحدوا
من سلطانهم . ثم أخذ الولاة يقودون جيوشهم ويزيدون مواردهم كما يحلو لهم ،
ويأترون بالملك المرة بعد المرة . وأهنت الثورات والحروب المتكررة حيوية فارس
الصغيرة ، ذلك أن الحروب قد قضت على زهرة شبابها القوي حتى لم يبق من

أبنائها إلا كل حذر محتاط . فلما أن جئته هؤلاء لمواجهة الإسكندر تبين أنهم لا يكاد يوجد فيهم إلا كل منخوب القلب جبان . ولم يكن شيء من التحسين قد أدخل على تدريب الجنود أو على عتادهم الحربي ، ولم يكن قوادهم على علم بما يستجد من فنون القتال . فلما دارت رحى الحرب ارتكب هؤلاء للقواد أشنع الأغلط ، وكانت عساكرهم المختلة النظام ، والتي كان معظمها مسلحاً بالسهم ، أهدافاً صالحة لرمح المقدونيين الطويلة وفيالقيهم المتراسة (١٤٢) لقد كان الإسكندر يلهو ويعبث ، ولكنه لم يكن يفعل ذلك إلا بعد أن يتم له النصر ، أما قواد الفرس فقد جاءوا معهم بسراريهم ، ولم يكن منهم من هو راغب في القتال ، ولم يكن في الجيش الفارسي جنود جديرون بهذا الاسم إلا مرتزقة اليونان .

ولقد تبين منذ اليوم الذي فر فيه خشيارشاي بعد هزيمته في سلاميس أن اليونان سيتحدون الدولة الفارسية في يوم من الأيام . ذاك أن فارس كانت تسيطر على أحد طرفي الطريق التجاري العظيم الذي يربط غربي آسية بالبحر المتوسط ، وأن بلاد اليونان تسيطر على طرفه الثاني ، وكان ماركب في طباع الناس من أقدم الأزمنة من طمع وحرص على الكسب مما يجعل هذه الحال مثاراً للحرب بين الأمتين ، ولم يكن اليونان ينتظرون لبدء الهجوم إلا أن يقوم بينهم سيد منهم يضم شتاتهم ويؤلف بين قلوبهم

واجتاز الإسكندر مضيق الدردنيل دون أن يلقى مقاومة ، ومعه قوة من رجاله ، خالها الآسيويون ضئيلة ، إذ كانت مؤلفة من ثلاثين ألفاً من المشاة وخمسة آلاف من الفرسان (*) ، وحاول جيش فارسي مؤلف من أربعين ألف مقاتل أن يصد جيش الإسكندر عنه نهر غرائيقوس ، فخسر الفرس في الواقعة عشرين ألف مقاتل ، ولم يخسر الجيش اليوناني إلا ١١٥ رجلاً (١٤٤) ، واتجه

(*) ويقول يوسفوس : إن كل من كان في آسية كان مقتنعا بأن اليونان لن يجرؤوا على الاشتباك في حرب مع الفرس لكثرتهم (١٤٣) .

الإسكندر جنوباً وشرقاً ، يخضع بعض المدائن ، ويستسلم له الهعص الآخر ،
ودام على ذلك عاماً كاملاً . وجمع دارا الثالث في هذه الأثناء خليطاً
من ٦٠٠٠٠٠ رجل بين جندي ومغامر . وتطلّب عبورهم نهر الفرات
على جسر من القوارب خمسة أيام ، كما تطلّب حمل أموال الملك ستمائة بغل
وثلاثمائة جمل (١٤٥) . ولما تقابل الجيشان عند إسوس ، لم يكن مع الإسكندر
إلا ثلاثون ألفاً من رجاله ، ولكن دارا كان يتصف بـكل ما تتطلبه تصاريـف
الأقـدار من غباء ، فاختر للقتال ميداناً لا يتسع إلا لجزء صغير من جيشه
أن يقاتل اليونان على حين يبقـى سائرـه معطلا . فلما انتهت المحزرة وجد أن
اليونان قد خسروا نحو ٤٥٠ رجلاً ، وخسر الفرس ١١٠٠٠٠ رجل ،
قتل معظمهم وهم يفرون مذعورين . وطارـد الإسكندر الجيوش المهزومة
مطاردة طائشة عبر في أثناءها مجرى مائياً على جسر من جثث الفرس (١٤٦) ،
وفر دارا من الميدان فرار الأندال ، وترك فيه أمه وزوجة من أزواجه
وابنتين وعربة وخيمة مرفة . وعامل الإسكندر السيدات الفارسيات بشهامة
أدهشت المؤرخين اليونان ، واكتفى بأن تزوج إحدى ابنتي دارا . وإذا
جاز لنا أن نصدق ما قاله كوثنس كورتيس ، فإن أم دارا أحبت الإسكندر حباً
لم ترمعه بدءاً من أن تقضى على حياتها بالامتناع عن الطعام حين علمت
بوفاته (١٤٧) .

وواصل الشاب الفاتح بعدئذ سيره في بطن ، يخيل إلى الإنسان أنه بطء
المستمر ، يريد أن يبسط سلطانه على غربي آسية بأجمعه . غير أن بطأه هذا كان
ناشئاً من رغبته في ألا يتقدم قبل أن ينظم فتوحه ، ويؤمن مواصلاته . وخرج
سكان مدينة بابل على بكرة أبيهم ، كما خرج أهل بيت المقدس من قبل للترحيب به ،
وقدموا له مدينتهم وما فيها من ذهب ، فتقبل منهم ما عرضوه في لطف وبشاشة ،
وسرهم بأن أمر بإصلاح هيكلهم التي هدمها خشيارشاي من قبل دون تدبر
وروية . وأرسل إليه دارا يعرض عليه الصلح ، وكان مما عرضه أن يقدم للإسكندر

عشرة آلاف تالنت من الذهب(*) ، إذا رد إليه أمه وزوجته وابنتيه ، وأن يزوجه ابنته ، وأن يعترف له بالسيادة على جميع بلاد آسية الواقعة في غرب الفرات ، وأنه لا يطلب إليه في نظير هذا كله إلا أن يأمر الإسكندر بوقف القتال وأن يتخذ صديقاً له . وقال پارمنيو القائد الثاني لجيوش اليونان إنه لو كان الإسكندر لقبل هذه العروض الطيبة مسروراً فينجمو بشره من شر هزيمة قد تكون ساحقة . فما كان جواب الإسكندر إلا أن قال إنه لو كان هو پارمنيو لقبل هذه العروض ، أما وهو الإسكندر فقد رد على دارا بأن عروضه لا معنى لها ، لأنه (أى الإسكندر) يمتلك بالفعل ما يعرضه عليه من بلاد آسية ، ولأن في وسعه أن يتزوج ابنة الإمبراطور متى شاء . ووجد دارا أن لا أمل له في عقد الصلح مع هذا المنطيق المستهتر ، فوجه همه على كره منه بلجم جيش آخر أكبر من جيشه الأول .

وكان الإسكندر في أثناء ذلك قد استولى على صور ، وضم مصر إلى أملاكه ، ثم اخترق إمبراطوريته العظيمة متجهاً نحو حواضرها النائية . وبعد مسيرة عشرين يوماً بعد بابل وصل جيشه إلى مدينة السوس ، واستولى عليها دون أن يلقى مقاومة ، ثم تقدم إلى برسبوليس بسرعة لم تمكن حراس الخزان الملكية من إخفاء ما فيها من أموال . وفيها أتى الإسكندر عملاً يعد وصمة عار في حياته الحافلة بمجالات الأعمال ، أنه رغم نصيحة رمنيو ليكسب بذلك — كما يقول مؤرخوه — رضاء تيبس إحدى سراريه(**) . ذلك أنه أحرق قصور برسبوليس عن آخرها ، وأباح لجنوده نهب المدينة . فلما أن رفع روح جنوده المعنوية بما أباح لهم من السلب ، وبما أغدقه عليهم من العطايا ، اتجه نحو الشمال ليلقى دارا لآخر مرة .

وكان دارا قد جمع من الولايات الفارسية — وخاصة من ولاياته الشرقية —

(*) تقدر قيمتها على الأرجح بنحو ٦٠٠.٠٠٠.٠٠٠ ريال أمريكي من فقود هذه الأيام

(**) يتفق أبلوطرخس ، وكوكلس كورتيس وديودور فيما يرونه عن هذه القصة ، وهي لا تتعارض مع ما عرف عن الإسكندر من تهور وانفداع ، ولكن من واجبنا مع ذلك أن نقابل هذه الرواية بشيء من الشك .

جيشاً جديداً عدته ألف ألف مقاتل (١٤٨) - يتألف من فرس ، وميديين ، وبابلين ، وسوريين ، وأرمن ، وكبادوكيين ، وبلخيين ، وصغد ، وأرخزيان . وساكي ، وهنود . ولم يسلحهم بالقسي والسهام ، بل جهزهم بالحرباب ، والرماح ، والدروع ، وأركبهم الخيل والفيالة والعربات ذات الدواليب التي ركبت فيها المناجل لكي يحصد بها أعداءه حصده الخنطة في الحقول .

حشدت آسية العجوز هذه القوة الهائلة لتحاول بها مرة أخرى أن تدفع عن نفسها أوروبا الناهضة الفتية . والتقى الإسكندر ومعه سبعة آلاف من الفرسان ، وأربعون ألفاً من المشاة بهذا الخليط المختل النظام غير المتجانس ، ودارت رحى القتال عند كواكبيلا (*) . واستطاع بتفوق أسلحته وحسن قيادته وشجاعته أن يبدد شمله في يوم واحد - واختار دارا مرة أخرى أن يفر من الميدان ، ولكن قواده ساءهم هذا الفرار المزرى للمرة الثانية ، فقتلوه غيلة في خيمته . وأعدم الإسكندر من استطاع أن يقبض عليهم من قاتليه ، وأرسل جثة دارا مكربة إلى برسبوليس في موكب حافل ، وأمر أن تدفن كما تدفن أجسام الملوك الأكمينيين . وسرعان ما انضوى الشعب الفارسي تحت راية الإسكندر إعجاباً منه بكرم أخلاقه ونضرة شبابه . ونظم شئون فارس وجعلها ولاية من ولايات الدولة المقدونية وترك فيها حامية قوية لحراستها ، ثم واصل زحفه إلى الهند .

(*) وهي مدينة تبعد ستمين ميلاً عن إربل ، وقد سميت هذه الواقعة باسمها .